

نفس البصائر

تأليف

الأستاذ المحقق سلامة الحجة
مسيوب الدين سيكارا الجويني

المجلد الواحد والثلاثون



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم ۝ نِلِكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ۝ هُدًى وَرَحْمَةً لِلْحُسَيْنِ ۝
الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝
أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَمِنَ النَّاسِ
مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَتَتَّخِذَهَا
هُزُوًا ۖ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ وَإِذْ أَنْتَلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَى مُسْتَكْبِرًا
كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا فَبَسَّشْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ إِنَّ
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ۝ خَالِدِينَ فِيهَا
وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا ۖ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا
وَالْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيًا أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ۖ وَأَنْزَلْنَا
مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۝ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ
فَارُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۖ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝
وَلَقَدْ أَنْبَا الْقَمَانُ الْحِكْمَةَ أَنْ شَكَرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ
لِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝ وَإِذْ قَالَ الْقَمَانُ لِأَبْنِهِ وَهُوَ
يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ ۖ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ۝ وَوَضَعْنَا

الْإِنْسَانُ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَهُ أُمُّهُ وَهَنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصَالَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ
 اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ۝ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي
 مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ
 سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَبْلُوكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ يَا بَنِي
 إِسْرَءِيلَ إِنَّا أَنَا رَبُّكَ مَثَقَّلِ حَبْلَهُ مِنْ خَزْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ
 أَوْ فِي الْأَرْضِ يَا أَيُّهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ۝ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اقْرَأُوا الصَّلَاةَ
 وَاتَّبِعُوا مَعْرُوفًا وَانْتَهَىٰ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاصْبِرُوا عَلَىٰ مَا أَصَابَكُمْ إِنَّ ذَلِكَ
 مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝ وَلَا تَصْغُرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ
 مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ۝ وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ
 وَاعْصِصْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ۝
 أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مِمَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمِمَّا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ
 نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى
 وَلَا كِتَابٍ مُّبِينٍ ۝ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْبِعُوا مِمَّا أُنْزِلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَشْتَبِعُ
 مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كُنَّا لِلشَّيْطَانِ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝
 وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ

وَالِلّٰهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ۝ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ
فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ نَمَتُّهُمْ قَلِيلًا
ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ لِلَّهِ مَا فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ۝ وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ
مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ
اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ
وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ
وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ
مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا
يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ
الْفَلَكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ دَعَا اللَّهَ
مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ فَلَمَّا نَجَّيَهُمْ إِلَى الْبَرِّ مِنْهُمْ مَقْصِدٌ وَمَا يَحْدُ بِآيَاتِنَا
إِلَّا كُلٌّ خَتَارٍ كَفُورٍ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَاحْشَوْا يَوْمَ

لَا يَنْجِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ
حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغَرُورُ ﴿٣٦﴾ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ
عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا
تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٣٧﴾

﴿ فضلها وخواصها ﴾

روى الصدوق رضوان الله تعالى عليه في أماليه باسناده عن عمرو بن جبير العرزمي عن أبيه عن أبي جعفر عليه السلام قال : من قرأ سورة «لقمان» في كل ليلة وكل الله به في ليلته ملائكة يحفظونه من إبليس وجنوده حتى يصبح ، فإذا قرأها بالنهار لم يزالوا يحفظونه من إبليس وجنوده حتى يمسي .

رواه الطبرسي في المجمع ، والبحراني في البرهان ، والحويزي في نور الثقلين ، والمجلسي في البحار ، وشيخ المحدثين الحر العاملي في وسائل الشيعة ، ومثله في فقه الرضا . وفي المجمع «العرزمي» بدل «العرزمي» وهو الصحيح .

أقول : وذلك لأن من قرأها متدبراً فيها وأسلم وجهه لله جل وعلا ، وعمل عملاً صالحاً إبتغاءاً لوجه الله تعالى ، فهو في حماية الله سبحانه ، فيحفظه الملائكة بأمر الله تعالى ولا سلطان للشيطان وأعوانه على المؤمن حقاً .

قال الله تعالى : «ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله» الرعد : (١١) .

وقال حكاية عن الشيطان : «ولا غوينهم أجمعين إلاّ عبادك منهم المخلصين قال هذا صراط علىّ مستقيم إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلاّ من اتبعك من الغاوين» الحجر : (٣٩ - ٤٢) .

وقال : «كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين»

يوسف : (٢٤) .

وفي المجمع : ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال : ومن قرأ سورة «لقمان» كان لقمان له رفيقاً يوم القيامة، واعطى من الحسنات عشراً بعدد من عمل بالمعروف وعمل بالمنكر .

أقول : ان الرواية وإن كانت مردودة سنداً لمكان ابي ، ولكنها مقبولة متناً فانه مؤيد بقوله تعالى : «ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً» النساء : ٦٩) فمن قرأ سورة «لقمان» وآمن بالله تعالى وأطاع رسوله وعمل صالحاً فقد فاز فوزاً عظيماً .

قال الله تعالى : «ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون» (النور : ٥٢) .

وفي البرهان : وقال الصادق عليه السلام : من كتبها وسقى بها رجل أو امرأة في جوفها غاشية أو علة من العلل عوفى ، وأمن من الحماء وزال عنه كل أذى باذن الله تعالى .

أقول : ومن غير بعيد أن يكون من خواص السورة ما في الرواية والله تعالى هو أعلم .

* الغرض *

تدور السورة حول الحكمة : حكمة الخالق ، وحكمة الكتاب ، وحكمة عبد من صالح العباد ، وتقرّر آثار الحكمة وعلائمها في هذا العالم وفي النفوس والاعمال . . .

في الخلق من الخالق ، وفي النفوس من الكتاب ، وفي الاعمال من العبد ، وتشير إلى نموذج عال من حكمة العبد ، ولذلك سميت به لاشتمالها على قصة تضمن فضيلة الحكمة ، وسر معرفة الله تعالى وصفاته ، وذم الشرك ، والامر بفرائض الاخلاق وصالح الاعمال ، والنهي عن رذائل الاخلاق وفساد الاعمال . . .
وعلينا معاشر المسلمين السعي في تحصيل الحكمة بالعلم بواقعه لا باصطلاحاته ، وبالعمل مخلصين لامتظاهرين . . .

وفي السورة : تنويه بالمؤمنين المحسنين الذين ينتفعون بحكمة الكتاب فيكون لهم فيها هدى ورحمة ، وهم يصيرون بها ذوى القلوب السليمة ، والارواح الطيبة الراغبة في الحق والخير والهدى والطاعة وصالح الاعمال . . .
وفيها : تقرير محبة الله جل وعلا لهؤلاء الابرار وعنايته تعالى بهم ، وعده إياهم بأجر عظيم ، وحكمة التنزيل بالارتفاع بالمؤمن المحسن إلى ذرى الفضائل والمكرمات والكمال الخلقى والنفسي .

وفيها : تفريع للكافرين وتنديد بالمعطلين المستكبرين ، وحكاية لبعض أقوالهم السخيفة من التقاليد العمياء ، وردود مفحمة عليهم وتوبيخ عليهم

لتمسكهم بالاحاديث الباطلة ليضلوا بها الناس عن سبيل الله جل و علا من غير علم .

وهتاف بالسامعين وتحديثهم على طريق الاشارة إلى حكمة الخالق في الخلق، وإشارة إلى عقيدة المشر كين بكون الله تعالى هو الخالق الرازق المتصرف في الكون وأمر للنبي ﷺ بانذار هؤلاء وتبشيرهم بعذاب الله المهين الأليم و تسلية له ﷺ على عناد الكافرين وأقوالهم وتمسكهم بتقاليد الآباء الباطلة . . .

وإشارة إلى لقمان وحكمته و إلى جملة من مواعظه لابنه على سبيل ضرب المثل والحث على كريم الاخلاق والمبادئ ، وعلى الاحسان بالوالدين وطاعتهما في سواء السبيل .

وفي الختام : هتاف بالناس ودعوة لهم إلى التقوى والخوف من يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون ، والله تعالى هو العالم بهم وبهذا اليوم .

﴿النزول﴾

سورة «لقمان» مكية نزلت بعد سورة «الصفات» وقبل سورة «سباء» وهي السورة السابعة والخمسون نزولاً ، وإحدى الثلاثون مصحفاً .

وتشتمل على أربع وثلاثين آية ، سبقت عليها / ٢٩٠٤ آية نزولاً ، و / ٣٤٦٩ آية مصحفاً على التحقيق .

و مشتملة على / ٥٤٠ كلمة وقيل : ٥٤٢ كلمة وقيل : / ٥٤٨ كلمة وعلى / ٢١١٠ حرفاً على ما فى بعض التفاسير .

فى البرهان : سورة لقمان مكية إلا الايات : (٢٧ و ٢٨ و ٢٩) فنزلت بالمدينة . وفى الدر المنثور : عن ابن عباس : ان سورة لقمان مكية سوى ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة وهى : «ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام - إلى تمام ثلاث آيات .

وفى تفسير المراغى : سورة لقمان مكية إلا الايات : (٢٨ و ٢٩ و ٣٠) فمكية ، فان النبى ﷺ لما هاجر إلى المدينة قال له أحبار اليهود : بلغنا انك تقول : «وما اوتيتم من العلم إلا قليلاً» اعنيتنا أم قومك ؟ قال : كلاً عنيت فقالوا : انك تعلم اننا اد تينا التوراة وفيها بيان كل شىء فقال ﷺ : ذلك فى علم الله قليل فأنزل الله تلك الايات .

وفى تفسير البحر المحيط : ان سبب نزول سورة لقمان ان قريشاً سئلت عن قصة لقمان مع ابنه وعن برّ والديه فنزلت .

وفي تفسير البيان : قيل : إن الآية «ومن الناس من يشتري لهو الحديث الخ» نزلت في النضر بن الحارث بن كلفة كان يشتري كتباً فيها احاديث الفرس من حديث رستم وإسفنديار، فكان يلهمهم بذلك ، ويطرف به ليصد من سماع القرآن وتدبر ما فيه .

وفي أسباب النزول : للواحدى النيسابورى فى قوله تعالى : «ومن الناس من يشتري لهو الحديث» قال الكلبى ومقاتل : نزلت فى النضر بن الحارث ، وذلك انه كان يخرج تاجراً إلى فارس ، فيشتري أخباراً لا عاجم فيرويهما ، ويحدث بها قريشاً ويقول لهم : ان محمداً ﷺ يحدثكم بحديث عاد وتمود ، وأنا احديثكم بحديث رستم وإسفنديار وأخبار الآكاسرة ، فيستمعون حديثه ويتركون إستماع القرآن فنزلت فيه هذه الآية .

وفيه : باسناده عن أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ : لا يحل تعليم المغنيات ولا بيعهن وأثما نهن حرام ، وفى مثل هذا نزلت هذه الآية : «ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل» إلى آخر الآية وما من رجل يرفع صوته بالغناء إلّا بعث الله تعالى عليه شيطانين : أحدهما على هذا المنكب والآخر على هذا المنكب ، فلا يزالان يضربان بأرجلهما حتى يكون هو الذى يسكت .

وفيه : عن ابن عباس : نزلت هذه الآية فى رجل يشتري جارية تغنيه ليلاً ونهاراً .

وفي تفسير الطبرى : عن أبي امامة قال : قال رسول الله ﷺ : لا يحل بيع المغنيات ولا تراذهن ولا التجارة فيهن ولا أئما نهن ، وفيهن نزلت هذه الآية : «ومن الناس من يشتري لهو الحديث» .

وفي رواية : قال ابن عباس فى قوله تعالى : «ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية» نزلت فى النضر بن الحارث يشتري قينة (مغنية) وكان لا يسمع بأحد يريد الاسلام إلّا إنطلق بها إليه ، فيقول : اطعميه واسقيه وغنيه ويقول

هذا خير مما يدعوك إليه محمد ﷺ من الصلاة والصيام وان تقاتل بين يديه .
وفي أسباب النزول : في قوله تعالى : « وإن جاهدك على أن تشرك بي »
نزلت في سعد بن أبي وقاص .

وفي تفسير القمي : ان قوله تعالى : « وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله...
الخ » نزل في النضر بن الحرث إذ قال له رسول الله ﷺ : اتبع ما أنزل إليك من
ربك قال : بل اتبع ما وجدت عليه آباءي .

وفي شواهد التنزيل : باسناده عن أنس بن مالك في قوله : « ومن يسلم
وجهه إلى الله » قال : نزلت في علي بن أبي طالب ، كان أول من أخلص لله الإيمان ،
وجعل نفسه وعلمه لله « وهو محسن » يقول : مؤمن مطيع « فقد استمسك بالعروة
الوثقى » هي قول : لا إله إلا الله « وإلى الله ترجع الأمور » .

وفي ينابيع المودة : ما لفظه : أخرج في المناقب عن أنس قال : نزلت
هذه الآية من على ﷺ .

وفي كفاية الخصام : باسناده عن عبدالرحمن بن أبي ليلى عن رسول الله
ﷺ قال لعلي عليه السلام : أنت العروة الوثقى .

وفي المناقب المائة : لابن شاذان عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ قال :
يا أيها الناس إن الله باباً من دخلها أمن من نار جهنم وهول القيامة ، فقام أبو سعيد
الخدري ، وقال : بين لنا ذلك الباب ، فقال : هو علي بن أبي طالب هو أمير المؤمنين
وسيد الوصيين ، وأخو رسول الله وخليفة الله على الناس أجمعين ثم قال : يا أيها الناس
من أراد أن يتمسك بالعروة الوثقى فليتمسك بولاية علي بن أبي طالب ، ولايته
ولايتي ، وطاعته طاعتي ، ومن أراد أن يقتديني فعليه بولاية علي بن أبي طالب و
الائمة من ذريتي فانهم خزانة علمي .

فقام جابر بن عبد الله الانصاري فقال : كم عددهم يا رسول الله ؟ فقال ﷺ :
يا جابر رحمك الله فقد سئلت عن تمام الاسلام ، عددهم عدد الشهور وهم عند الله إثنى

عشر في كتاب الله، وعددهم عدد العيون التي جرت لموسى ﷺ حين ضرب بعصاه الحجر فانفجرت، وعددهم عدد نقباء بني إسرائيل حيث قال: «وبعثنا منهم إثني عشر نقيباً، فالائمة يا جابر اثنا عشر: أولهم علي بن أبي طالب وآخرهم القائم صلوات الله عليهم أجمعين».

وفى تفسير القمى: ان اليهود سئلوا رسول الله ﷺ عن الروح فقال: الروح من أمر ربي وما اوتيتم من العلم إلا قليلاً. قالوا: نحن خاصة قال: بل الناس عامة قالوا: فكيف يجتمع هذان يا محمد تزعم إنك لم تؤت من العلم إلا قليلاً وقد اوتيت القرآن واوتينا التوراة، وقد قرأت: «ومن يؤت الحكمة» وهي التوراة «فقد اوتى خيراً كثيراً» فأنزل الله تعالى: «ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله» يقول: علم الله أكثر من ذلك فأما ما آتاكم فهو كثير فيكم قليل فيما عند الله.

وفى أسباب النزول للسيوطى عن عكرمة قال: سأل أهل الكتاب رسول الله ﷺ عن الروح فأنزل الله: «ويسئلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما اوتيتم من العلم إلا قليلاً» فقالوا: تزعم: أنالم تؤت من العلم إلا قليلاً وقد اوتينا التوراة وهي الحكمة، ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً، فنزلت: «ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام» الآية.

وفيه: عن عطاء بن يسار قال: نزلت بمكة: «وما اوتيتم من العلم إلا قليلاً» فلما هاجر إلى المدينة أتاه ﷺ أحبار اليهود فقالوا: ألم يبلغنا عنك إنك تقول: «وما اوتيتم من العلم إلا قليلاً» إيانا تريد أم قومك؟ فقال: كلاً غنيت، قالوا: فانك تتلو أنا قد اوتينا التوراة وفيها تبيان كل شيء، فقال رسول الله ﷺ: هي فى علم الله قليل، فأنزل الله: «ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام» الخ.

وفيه: عن قتادة قال: قال المشركون: إنما هذا كلام يوشك أن ينفذ (ينفذ) فنزل: «ولو أن ما فى الارض» الآية.

وفيه : عن مجاهد قال : جاء رجل من أهل البادية فقال : إن امرأتى حبلى ، فأخبرنى بما تلد؟ و بلادنا مجدبة فأخبرنى متى ينزل الغيث؟ وقد علمت متى ولدت؟ فأخبرنى متى أموت؟ فأنزل الله : «ان الله عنده علم الساعة» .

وفي الكشف : أتى رجل من محارب وهو الحرث بن عمرو بن حارثة رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله أخبرنى عن الساعة متى قيامها؟ وانى قد ألقيت حبائى فى الارض وقد أبطأت عنا السماء فمتى تمطر؟ وأخبرنى عن إمرأتى فقد اشتملت ما فى بطنها أذكر أم أنثى؟ وانى عملت ما عملت أمس؟ فما أعمل غداً؟ وهذا مولدى قد عرفته ، فأين أموت؟ فنزلت : «ان الله عنده علم الساعة» الخ .

وفى أسباب النزول للواحدى النيسابورى فى قوله تعالى : «ان الله عنده علم الساعة» قال : نزلت فى الحرث بن عمرو وابن حارثة بن محارب بن حفصة من أهل البادية أتى النبى ﷺ فسأله عن الساعة ووقتها ، وقال : إن أرضنا أجذبت ، فمتى ينزل الغيث؟ وتركت امرأتى حبلى فماذا تلد؟ وقد علمت أين ولدت فبأى أرض أموت؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية .

﴿القراءة﴾

قرأ حمزة «رحمة» بالرفع ، على إضمار المبتداء أى هو أو تلك رحمة ، و
الباقون بالنصب على الحال ، والعامل معنى الاشارة فى «تلك» أى فى حال الهداية
والرحمة . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو «ليضل» بفتح الياء ثلاثياً على اللزوم أى ليضل
هو نفسه ، والباقون بضمها من باب الافعال أى ليضل غيره عن طريق الهدى .
وقرأ حمزة وعاصم «يتخذها» بالنصب عطفاً على «ليضل» والباقون بالرفع
عطفاً على «من يشتري» ويجوز أن يكون على الاستئناف .
وقرأ حفص «هزواً» باسكان الزاء وإبدال الهمزة واواً ، و الباقون بضم الهمزة
و بالهمزة ، ولكن القراءة المشهورة هى ضم الزاء مع الواو أى «هزواً» .
وقرأ نافع «اذنيه» بسكون الذال والباقون بضمها . وقرأ عاصم وحمزة «أن اشكر»
بكسر النون وصلأ والباقون بضمها .
وقرأ حفص «يابنى» بفتح الياء لخفة الفتحة وصلأ والباقون بكسر ها وصلأ على
أن الكسر تدل على الياء المحذوفة . وعلى هذا ليس «بنى» على حقيقة التصغير
وإن كان على لفظه ، وإنما هو على وجه الترفيق كما يقال للرجل : يا أخى .
وقرأ أبو عمرو «وهناً على وهن» بفتح الهاء فيهما على أن الهاء من حروف
الحلق والباقون على سكونهما بهذا الوزن المصدرى .
وقرأ أبو جعفر و نافع «مثقال» بالرفع على أن «تك» بمعنى تقع فلا تحتاج
إلى خبر والباقون بالفتح على أن «تك» من أفعال الناقصة .

وقرأ نافع وأبو عمرو وحمزة «تصاعر» بالالف بعد الصاد من باب المفاعلة والباقون «تصعر» من باب التفعيل .

وقرأ أبو جعفر ونافع وأبو عمرو وحفص «نعمه» بفتح العين وبعد الميم هاء مضمومة على التذكير والجمع ، والباقون «نعمة» باسكان العين وبعد الميم تاء منونة منصوبة على التأنيث والافراد ، وان الافراد يدل على الكثرة .

وقرأ نافع «يحزنك» بضم الياء من باب الافعال ، والباقون بفتح الياء وضمّ الزاء ثلاثياً .

وقرأ أبو عمرو «البحر» بالنصب عطفاً على اسم «ان» والباقون بالرفع حملاً على محل «ان» ومعمولها ، أو على الابتداء .

وقرأ أبو عمرو «بما يعملون خير» بياء الغيبة ، والباقون «تعملون» بقاء الخطاب .

وقرأ حمزة وأبو عمرو وحفص «يدعون» على الغيبة والباقون بالخطاب .

وقرأ ابن كثير وأبو جعفر ونافع وإبن عامر وعاصم «ينزل» بتشديد الزاء من

باب التفعيل ، والباقون بالتخفيف من باب الافعال .

﴿الوقف والوصل﴾

«الم قف» فيستحب الوقف ولا بأس في الوصل ، و «الحكيم لا» للحال التالي ، و «للمحسنين لا» للوصف التالي ، و «يوقنون ط» لتمام الكلام ، و «بغير علم لا» للعطف التالي و «هزوأط» لاستئناف التالي ، و «قرأج» لانقطاع النظم مع اتصال الفاء و «النعم لا» للحال التالي ، والعامل معنى الفعل في «لهم» و «فيهاط» على أن التقدير: وعد الله وعداً حقاً ، و «حقأط» لتمام الكلام .

«دابة ط» لاستئناف التالي والالتفات ، و «كريمى» علامة العشر التي توضع عند إنتهاء عشر آيات . و «من دونه ط» للعدول بحرف الاضراب ، و «مبين ع» علامة إنتهاء الركوع وهو الحصة اليومية لمن يريد حفظ القرآن نحو عامين ، و «أن اشكر الله ط» لابتداء الكلام التالي ، و «لنفسه ج» لاحتمال عطف التالي والاستئناف ، و «بالله ط» لابتداء التالي ، و «بوالديه ج» لانقطاع النظم مع تعلق «أن اشكر» بوصينا ، و «لوالديك ط» لتمام الكلام .

«معروفأز» للعدل عن بعض الامور إلى الكل مع إتفاق الجملتين ، و «الى ج» لان «ثم» لترتيب الاخبار ، و «بها الله ط» لاستئناف التالي ، و «ما أصابك ط» لتمام الكلام و «الامور ج» للاية و وقوع العارض مع عطف المتفقتين ، و «مرحأط» لاستئناف التالي الذى يكون فى موضع التعليل ، و «فخور ج» لما تقدم .

«من صوتك ط» لما ذكر ، و «الحمير ع» لما سبق ، و «باطنة ط» لتمام الكلام . و «آبأؤناط» لما تقدم ، و «الوثقى ط» لتمام الكلام ، و «كفره ط» و «عملواط» لما سبق ،

و«ليقولن الله ط» لتمام السئوال ، و«الحمد لله ط» لتمام الجواب ، و«الارض ط» و
«كلمات الله ط» لان ما بعدهما مستأنف في موضع التعليق ، و«واحدة ط» .

«القمرز» لان «كل» مبتداء مع عطف «أن» الآتية على «أن» المتقدمة ،
و«الباطل لا» للعطف التالي ، و«الكبير عى» قد تقدم الكلام فيهما فراجع . و
«آياته ط» لاستئناف التالى مع كونه فى موضع التعليق ، و«الدين ج» لتمام الكلام
والفاء التالية ، و«مقتصد ط» لاستئناف التالى ، و«عن ولده ز» لعطف الجملتين مع
صدق الاتصال معنى و«شيئاً ط» لابتداء التالى .

«الدنيا قف» للفصل بين موعظتين ، و«الساعة ج» لاختلاف الجملتين ، و
«الغيث ج» وإن اتفقت الجملتان للتفصيل بين غيب وغيب ، و«الارحام ط» لابتداء
الجملة المنفية التى فيها إستفهام ، و«غدأ ط» لابتداء نفى آخر مع تكرار نفس
دون الاكتفاء بضميرها ، و«تموت ط» لتمام الكلام وكون التالى فى موضع التعليق .

﴿ اللّغة ﴾

٤١- اللقم ولقمان - ١٣٧٨

لقم الطريق وغيره يلقمه لقماً - من باب نصر - : سدّ فمه .
 ألقمه : أسكته ، ويقال : رجل لقم - ككتف - : يعلو الخصوم .
 ويقال لطرف الطريق : اللقم . واللقم - كصرد - : معظم الطريق ، وقيل :
 وسطه ، وقيل : واضحه .

ولقم الطعام يلقمه لقماً - من باب علم - : بادربأكله ، وأكله سريعاً .
 إلّقم الشيء : إبتلعه . اللقمة - بالفتح - : أكل اللقمة بمرّة ، و بالضم
 من الخبر .

ما يهتأ للقم ، أو إسم لما يلقم في مرة كالجرعة إسم لما يجرع في مرة .
 قال الله تعالى : «فالتقمه الحوت وهو مليم» الصافات : ١٤٢) أى إبتلعه .
 الحنطة اللقيمية : نوع من الحنطة ، سنبلها كبير بقدر اللقمة ، تنبت في
 السراة ، وقيل : نسبة إلى لقيم - كرجيل - : قرية بالطائف .

قيل : نسبة إلى لقيم - كرجيل - : قرية بالطائف .

ركبة متلقمة : كثير الماء . وفي حديث الر كوع : «تلقم بأطراف أصابعك
 عين الركبة» أى تجعلها كالقمة لها .

وفي الحديث : «ان رجلاً ألقم عينه خصاصة الباب» أى جعل الشق الذى فى الباب محاذى عينه ، فكأنه جعله للعين كاللقمة للقم .

و لقمان : إسم حكيم صالح معروف ، يحتمل أن يكون مشتقاً من لقمت الطعام ألقمه وتلقمته ، ورجل تلقام : كثير اللقم ، واللقيم كذلك . وسمى بلقمان لانه كان يبتلع الكلمات الحكيمة كابتلاع الاكول اللقم ، وأن يكون مشتقاً من لقم الطريق فانه كان يسدّ فمه إلّا فى موارد ضرورية كما ان هذا هو دأب الحكيم إذ لا يكون كثير الكلام . وعلى أى تقدير قال الله تعالى : «ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر الله» لقمان : (١٢) .

٣٧- الشكر- ٨٠٥

شكر النعمة يشكرها شكراً وشكوراً وشكراناً - من باب نصر- : عرفها ونشرها ، وأثنى على المنعم بما أولاه من النعمة ، فهو شاكر ، وذاك مشكور .
الشكر : عرفان الجميل والاحسان ونشره وتحديثه ، والشكر : تصور النعمة وإظهارها . قيل : الشكر : مقلوب عن الكشأى الكشف ، ويضاده الكفر وهو الغفلة عن النعمة والاحسان وسترها . الشكران : خلاف الكفران .
قال الله تعالى : « قال هذا من فضل ربي ليبلوني أأشكر أم أكفر ومن شكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان ربي غني كريم » النمل : ٤٠ .
شكره وشكر له ، يقال : شكر الله وشكر لله وبالله ، وشكر نعمة الله وبنعمته .
الشكور من عباد الله : هو الذي يجتهد في شكر ربه بطاعته وأدائه ما وُظف عليه من عبادته ، وإظهار ما أنعمه الله تعالى قلباً ولساناً وعملاً .
الشكور - من أبنية المبالغة - : الكثير الشكر ، يستوى فيه المذكر والمؤنث قال الله تعالى : « إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور » لقمان : ٣١ أي كثير الشكر .

قيل : الشاكر : من يشكر على الرخاء ، والشكور : من يشكر على البلاء ، والشاكر : من يشكر على العطاء والشكور : من يشكر على المنع . شاكره الحديث : فاتحه إياه ، وشاكره فلاناً : أراه انه شاكر له .

والشكر من الله تعالى لعباده : مغفرته لهم ، وإنعامه عليهم ، ومجازاتهم على

صالح أعمالهم . . . وقبولها قال الله تعالى : «ومن تطوع خيراً فإن الله شاكر عليم»
البقرة: (١٥٨) .

ومن أشعار عبدالرحمن بن حسان بن ثابت الانصارى :
من يفعل الحسنات الله يشكرها - والشر بالشر عند الله مثلان .
والشكور من أسماء الله تعالى : أن يزكو عنده القليل من أعمال العباد فيضاعف
لهم الجزاء .

قال الله تعالى : «ويزيدهم من فضله انه غفور شكور» فاطر: (٣٠) .
شكر وتشكر له - من بابي التفعيل والتفعل - : شكر له .
شكرت الناقة يشكر شكراً - من باب علم - : إمتلاً ضرعها ، والدابة: سمنت ،
وفلان : سخي أو غزير عطاؤه بعد بخله ، والنخلة : خرج منها الشكير . دابة شكور :
مظهرة بسمنها إسداء صاحبها إليها ، وقيل : أصله من عين شكرى أى ممثلة ،
فالشكر على هذا هو الامتلاء من ذكر المنعم عليه . وفي حديث يأجوج ومأجوج :
«وان دواب الارض تسمن وتشكر شكراً من لحومهم» أى تسمن و تمتلىء شحماً .
أشكر الضرع : إمتلاً لبناً . وإشكرت السماء : جد مطرها أى إشتد وقعه .
واشكر الحرد والبرد : إشتدأ . وإشكر الرجل فى عدوه : إجتهد . والمشكرة :
الريح الشديدة . ويقال : هو أشكر من بروق وهونبت يخضر ويتربى بأدنى مطر .
والشكر - بفتح الشين وسكون الكاف - : يكنى به عن فرج المرأة وعن النكاح .
وقيل : كناية عن لحم الفرج .

وفى الحديث : «انه نهى عن شكر البغى» ، الشكير : الشعر فى أصل عرف
الفرس . الشكير : الكرم يغرس من قضيبه .

٥١- الوعظ - ١٦٨٤

وعظه يعظه وعظاً وعظة - من باب ضرب نحو وعد - : نصحه بالطاعة و وصّاه بالتقوى وأرشده إلى الخير والصلاح مع تذكيره الله تعالى و تخويفه عقابه كي يسلس قياده للامثال والعمل ، ويرق قلبه ويلين .

قال الله تعالى : «وإذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله» لقمان: (١٣) يقال : وعظه بالزواج وبقصص الهالكين ، وذكره بها ورقق قلبه للخير بقصتها . ويقال : وعظه بالطاعة وأرشده إلى الخير والصلاح ووصّاه بالتقوى .

الموعظة : إسم من الوعظ ، وهو : ما يرقق القلب ، ويميله نحو الطاعة من قول أو فعل . والموعظة : ما يسوق الانسان إلى التوبة إلى الله تعالى و إصلاح السيرة ، والتحذير عن المعاصي والتخويف بتبعات الاغترار بالدنيا وزخارفها ... **العظة** : الموعظة والهاء فيه عوض من الواو المحذوفة كالعدة من الوعد . و في الدعاء : «أعوذ بك أن تجعلني عظة لغيري» أي موعظة بأن يتعظ بي .

وفي الحديث : «لا جعلنك عظة لغيرك» أي موعظة و عبرة لغيرك . و جمع العظة : العظات . والواعظ : الناصح ، وقد إشتهر به جماعة من المحدثين والخطباء ، والجمع : وعاظ . والوعاظ - كضرّاب - : الواعظ . والانعاظ : قبول الموعظة . وفي الحديث : «وعلى رأس الصراط واعظ الله في قلب كل مسلم» يعني حججه التي تنهاه عن الدخول فيما منعه الله منه وحرّمه عليه و البصائر التي جعلها فيه .

وفيه : «يأتى على الناس زمان يستحل فيه الربا با لبيع والقتل بالموعظة» هو أن يقتل البريء ليتعظ به المريب كما قال الحجاج في خطبته : «واقتل البريء

بالسقيم» .

يقال : السعيد من وعظ بغيره ، والشقي من انعط به غيره . والوعظة - بفتح الواو - : المرة وبكسرها : التذكير والنصح والتخويف بالعواقب . . .

٢٧ - الصعر - ٨٥٧

صعر وجهه يصعر صعراً - من باب علم- : مال إلى أحد شقيه . وصعر رأسه : صغر . الصعر : ميل في الوجه أو الخد خلقة أو لمرض ، ومنه قيل : صعر خده و صاعره : أماله عن النظر إلى الناس من الكبر تهاوفاً كأنه معرض عنهم . قال الله تعالى حكاية عن لقمان : « ولا تصغر خدك للناس » لقمان : (١٨) أى لاتمله عنهم كما يفعل المتكبرون .

قيل : الصعر : ميل في العنق ، والتصغير : إمالة عن النظر كبراً . والصعار : المتكبر لانه يميل خده ، ويعرض عن الناس بوجهه . وفي الحديث : « يأتى على الناس زمان ، ليس فيهم إلا أصعر أو أبتّر » . الاصعر : المعرض بوجهه كبراً . وقيل : الاصعر : رذالة الناس الذين لا دين لهم . ومنه حديث عمار : « لا يلى الامر بعد فلان إلا كل أصعر أبتّر » أى كل معرض عن الحق ناقص .

وفي الحديث : « كل صعار ملعون » .

إصعرت الابل : سارت شديداً . والصعر : داء في البعير يلوى عنقه ويميله منه . فشبه الرجل الذى يتكبر على الناس به .

وفي الحديث : « فى الصعر الديّة » وهو أن يشنى عنقه ، فيصير فى ناحية .

الصعرور : شئ أصفر غليظ يابس فيه رخاوة كالمجين ، والصعرور أيضاً :

بلل يخرج من الاحليل على التشبيه ، وهو أول ما يحلب من اللبأ أو اللبن المصغ في اللبأ قبل الافصاح .

والصعيرية : إعتراض في السير ، وسمه في عنق الناقة ، ووسم لاهل اليمن لم يكن بوسم إلا النوق .

١١ - الخد - ٣٩٩

خدّ الأرض يخذّها خدّاً - من باب نصر نحو مدّ - : شقّها . وخذّ السيل في الأرض : إذا شقّها بجريه .

و من ذلك الاخدود وهو الحفرة المستطيلة ، والجمع : الأخاديد . وأصل ذلك من خدّى الانسان وهما ما اكتنفا الانف عن اليمين والشمال .

قال الله تعالى : « قتل أصحاب الاخدود ، البروج : ٤) دعاء بالهلاك على قوم شقوا لمؤمنى زمانهم اخدوداً أضرموا فيه النار لآحراقهم .

وفي حديث الميت : « أتاه ملكا القبر يخدان الأرض بأقدامهم ، أى يشقانها شقاً . وفي خبر : « أنهار الجنة تجرى في غير اخدود » . وفي الحديث : « لا يبقى على وجهه - يعنى إبليس - مضغة لحم إلاّ تخذّدت » أى تشققت .

وخذّت الضربة فيه : أثّرت ، وخذّ الدمع في خدّه : أثر . وخذّ الفرس الأرض بحوافره : أثر فيها . و أخاديد السياط : آثارها . والخد يستعار للأرض و لغيرها كاستعارة الوجه ، وتخذّ اللحم زواله عن وجه الجسم ، يقال : خدّته فتخذّ .

الخد : أحد جانبي الوجه ، والخدان : جانبا الوجه وهما ما جاوز مؤخر العين إلى منتهى الشدق .

قال الله تعالى : « ولا تصغر خدّك للناس » لقمان : ١٨) تصغير الخد : أمالته وهو كناية عن البصلف والتكبر .

والمخدة - بالكسر - : الوسادة لانها توضع تحت الخد ، والجمع مخادّ كدواب . والخذّ : الجدول ، والجمع أخذّة على غير قياس والكثير : خداد و

خدّان . خدّ لحمه تخديداً : هزل و نقص و تشنّج ، و خدّ السير لحمه : هزله فهو لازم و متعد . و تخدّ لحمه تخدداً : إضطرب من الهزال و تشنّج ، و تخدّ القوم : صاروا فرقاً .

الخدّ : الطريقة والطائفة من الناس يقال : رأيت خدّاً من الناس أى طلبة وطائفة منهم . وقتلهم خدّاً فخدّاً أى طائفة بعد طائفة .
خادّه مخادّة : حنق عليه فعارضه فى عمله .
والمخدان - بكسر الميم وفتح الخاء - : النابان . و إذا شق الجمل بنامه شيئاً قيل : خدّه .

٩ - السبغ - ٦٦٨

سبغ الشيء يسبغ سبوغاً - من باب نصر - : تم و اتسع و طال . و سبغ فلان إلى بلده : مال إليه و وصله . و سبغ المطر : دنا إلى الارض و إمتدّ . شىء سابغ : كامل و واف .

و أسبغ النعمة : أتمها و أصفها . و أسبغ شعره : أطاله .
قال الله تعالى : «وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة و باطنة» لقمان : (٢٠) .
ومنه الدعاء : «وأسبغ علينا نعمك» أى أفضها علينا سابقة و واسعة .
وفى الدعاء : «الحمد لله سابغ النعم» أى واسعها و تامها و كاملها .
وأسبغ فلان الوضوء : أبلغه مواضعه و وفى كل عضو حقه . اسباغ الوضوء : المبالغة فيه و إتمامه . وفى الحديث قال رسول الله ﷺ : «أسبغ وضوءك يزد فى عمرك» .

أسبغ فلان ثوبه : جعله سابغاً تاماً وافياً واسعاً . وفى حديث الملاعنة : «إن جاءت به سابغ الأليتين» أى تامها و عظيمنتها من سبوغ الثوب و النعمة .
ومنه حديث شريح : «أسبغوا لليتيم فى النفقة» أى أنفقوا عليه تمام ما يحتاج

إليه ووسعوا عليه فيها . وانهم لفي سبغة من العيش اى سعة . و دلو سابغة : طويلة والسابغات : جمع سابغة و هى الدرع التى تغطى المقاتل غطاء وافياً .
قال الله تعالى : «أن اعمل سابغات و قدّر فى السرد، سباً : ١١) أى دروعة واسعة ضافية .

درعة سابغة : تامة واسعة طويلة ، وعنه استعير إسباغ الضوء و إسباغ النعمة وكان إسم درع النبى ﷺ ذو السبوغ لتعامها وسعتها .
التسبغة : شئ من حلق الدروع و الزرد يعلق بالخوذة دائراً معها ليستر الرقبة وجيب الذرع .

٣٤ - العروة - ٩٩٩

عرا يعرف عرواً وادى - من باب نصر نحو دعا - : ألمّ به وأناه طالباً معروفاً .
والقاصد عار ، والمقصود معرو .

العروة : سادة الناس الذين يعتصمون بهم ويعيشون بعرفهم ، شبهوا بعرى الشجر العاصمة الماشية فى الجذب .

قال الله تعالى : «فقد استمسك بالعروة الوثقى» لقمان : ٢٢) .

العروة : ما يوثق به لا يخشى انفصامه ، ويعول عليه . والعروة : ما يتعلق به من ناحيته . العرا : الناحية . والعروة : الشجر الملتف ، ومنه تفهم عروة الدلو والكوز أى اذنهما ومقبضهما . وعروة القميص : مدخل زرّه لان الاصابع تتعلق بها حين تمسكه . وكذلك يتعلق الزرّ بالعروة . وكل ما يؤخذ باليد من حلقة فهو عروة . أرض عروة : خصبة خصباً يبقى فتتعلق بها الابل حتى تدرك الربيع .
والعروة : شجرة تتعلق بها الابل لانها عصمة لها تراغم إليها .

العروة : النفيس من المال . والعروة : الاسد ، وبه سمي الرجل عروة .
العروة : حوالى البلد . والعروة : الشجرة التى لا يسقط ورقها فى الشتاء كالاراك و

السدر . والعروة : المال الذى يكفى سنة . والعروة : مازال باقياً فى الارض و لا يذهب .

وجمع العروة : عرى . فى الحديث : «وذلك أوثق عرى الايمان» على التشبيه بالعروة التى يتمسك بها ويستوثق .

وفى الحديث : «عرى الايمان للصلاة والزكاة والحج والعمرة وأوثق عرى الايمان الحب فى الله» والعرى : قادة الجيش . والعرادة : نبات طيب الرائحة إعتراه : قصد عراه وناحيته ، وقد تكون عروة من عروته - السابقة - على ما بين المضعف والمقصود من تبادل .

قال الله تعالى : «ان نقول إلاّ إعتراك بعض آلهتنا بسوء» هود : ٥٤) أى غشيك وأصابك . وفى الحديث : «كانت فذك لحقوق رسول الله التى تعروء» أى تغشاه .

٩ - الوثق والوثقى - ١٦٤٢

وثقه يشققة و وثوقاً وموثقاً - من باب ضرب نحو وعد - : إئتمنه وسكن إليه . والموثق : الائتمان ، ويطلق ، و يطلق على العهد الموكد لانه يقع به الائتمان . يقال : وثقت به : سكنت إليه ، وإعتمدت عليه ، وأوثقته : شدته . الثقة مصدر - كعدة - يوصف به ، فيقال : شاهد وراوثقة أى موثوق به ، يستوى فيه الواحد والمثنى والجمع ، والمذكر والمؤنث ، وقد يجمع فى الذكور والاناث . فيقال : رجال ثقات ، ونساء ثقات .

الموثق : إسم من الميثاق وهو الذى يعتمد عليه .

قال الله تعالى : «حتى تؤتون موثقاً من الله» يوسف : ٦٦) .

الموثق من الشجر : الذى يعول عليه الناس إذا انقطع الكلاء والشجر . وثق يوثق وثاقة - من باب كرم - : صلب وإشدد وقوى وثبت فصار محكماً

فهو وثيق وذاك وثيقة - . وجمعها : و نائق ، وفي حديث الدعاء : «واخلع و نائق أقدنتهم» .

الوثيقة : فعيلة بمعنى المفعول أى موثوق به لأجل الدين . والتاء فيها لنقل اللفظ من الوصفية إلى الاسمية . يقال : وقد أخذ فلان بالوثيقة فى أمره أى بالثقة، واستوثقت منه : أخذت من الوثيقة . ووثقت الشيء توثيقاً : إذا ربطته وشدته . و منه الحديث : «إذا مات المؤمن وثقه ملك الموت ولولا ذلك لم يستقر» .

ووثقت فلاناً : إذا قلت له : انه ثقة ، ومنه الحديث : «ليس من العدل القضاء بالظن على الثقة» الوثيق : الشيء المحكم .

يقال : دابة وثيقة الخلق ، و يقال : عقد وثيق : محكم ، وعروة وثيقة : محكمة لاتنقطع ولاتنفصم . ويقال فى التفضيل : العقد الاوثق والعروة الوثقى . قال الله تعالى : «ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى» لقمان : ٢٢) الوثقى : تأنيث الاوثق ، والوثقى قريبة من الموثق . ويقال المتمسك بالدين والايمان والقرآن وأهل بيت الوحي صلوات الله عليهم أجمعين : متمسك بالعروة الوثقى أى متمسك بحبل متين يعصمه من الزلل والضلال وهو من تشبيه المفعول بالمحسوس .

الميثاق : أصله موثاق يجىء لمعان : الميثاق : العهد و كأنه فى الأصل إسم آلة من الوثوق إذ به يكون الوثوق والطمأنينة أو هو من الوثاق كأن الذى يعطى العهد بشيء يوثق نفسه و يلزمها ما فى العهد .

فى حديث يوم الغدير : «يسمى فى الارض يوم الميثاق المأخوذ والجمع المشهود» و ذلك لان النبى ﷺ أخذ عليهم العهد و الميثاق فى ذاك الجمع المشهود .

والميثاق : ما يشد به العهد و يؤكد باليمين كأنه عهد على إلتزام العهد . قال الله تعالى : «وإذ أخذنا ميثاقكم» البقرة : ٢٣) الميثاق : العهد .

وقال تعالى : «الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه» البقرة : (٢٧) ميثاق العهد ما يؤكده ويقويه . وجمع الميثاق : موثيق وميثاق . . .
أوثقه إيثاقاً : شده بحبل أو سلسلة أو نحوهما . يقال : أوثق الأسير . الوثاق - بكسر الواو وفتحها - : إسمان لما يوثق به الشيء .
قال الله تعالى : «ولا يوثق وثاقه أحد» الفجر : (٢٦) أى إيثاقه .
الوثاق يجيىء بمعنى الإيثاق وبمعنى الحبل ونحوه يوثق به .
قال الله تعالى : «فشدّوا الوثاق» محمد ﷺ : (٣) الوثاق هنا : الحبل يوثق به .

وفى الحديث : «من مات فى البحر يوثق فى رجليه حبر» .
وآثقه على كذا و بكذا : عاهده عليه قال الله تعالى : «واذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه الذى واثقكم به» المائدة : (٧) .
الموآثقة : المعاهدة . وفى حديث كعب بن مالك : «ولقد شهد مع رسول الله ﷺ ليلة العقبة حين توائقنا على الاسلام» أى تحالفنا وتعاهدنا .
وقال الامام محمد بن على الباقر عليه السلام : «أخذ الله ميثاق شيعتنا بالولاية وهم ذريوم أخذ الميثاق على الذر» .
وفى حديث تلبية إبراهيم عليه السلام : «فلم يبق أحد أخذ ميثاقه بالموافاة فى ظهر الرجل ولا بطن امرأة إلا أجاب بالتلبية» .
وثق الامر توثيقاً : أحكمه .
توثق توثقاً : تقوى وتثبت فى أمره .
إستوثق منه : طلب منه الوثيقة .

٩- الختر والختار - ٣٩٧

ختره يختره خترأ - ورد من أبواب ثلاثة : علم وضرب ونصر - : غدر به و

أقبح في غدره . وختر نفسه ختوراً : خبث . وختر نفسه : أخذه الختر وهو كالخدر يأخذ المرء عند شرب دواء أو سم حتى يضعف ويسكر لاجتهاده فيه .
 الختار وختير والختور : مبالغات في الغدر والخديعة .
 قال الله تعالى : « وما يجحد بآياتنا إلا كل ختار كفور » لقمان : (٣٢) .
 وفي الحديث : « لن تمتد لنا شبراً من غدر إلا مددنا لك باعاً من ختر » .
 وفيه : « ماختر قوم بالعهد إلا سلط عليهم العدو الختر » .
 وفيه : « العاقل غفور والجاهل ختور » .
 ختره الشراب : فسد بنفسه وتركه مسترخياً ، وتختّر : تفتّر وإسترخى .
 ويقال : شرب اللبن حتى تختّر وفتر بدنه وكسل وحمّ من مرض أو غيره .
 وتختّر : إختلط ذهنه من شرب اللبن ونحوه .
 وتختّر : مشى مشية الكسلان .

﴿النحو﴾

١- (الم)

إسم مبنىً يعبر عنه ونحوه بالحروف المقطعة ومفاتيح السور ، وفي موضعه وجوه : أحدها - نصب بفعل مقدر أى اقرأ أو اتل «الم» وقيل : بفعل قسم مقدر. ثانيها - رفع على تقدير المبتداء أى هذا «الم» ثالثها - رفع على الابتداء و«تلك» خبره . رابعها - جرّ على حرف القسم ، فبقى عمله بعد الحذف .

٢- (تلك آيات الكتاب الحكيم) .

«تلك» مبتداء ، و «آيات الكتاب» خبره ، وإضافة «آيات» إلى «الكتاب» بيانية أى آيات من الكتاب . وقيل : «تلك» خبر لمحذوف أى هذه تلك و«آيات الكتاب» بدل من «تلك» .

و «الحكيم» وصف من «الكتاب» باعتبار أنه ينطق بالحق ويبين كما إذا بين الرجل الحكيم . وقيل : على تقدير : ذى الحكمة . وقيل : أى ذى الحكم . وقيل : الحكيم بمعنى الحاكم . وقيل : على حذف الموصوف أى قائله الحكيم ثم اختلف فى القائل فقيل : هو الله تعالى ، وقيل : هو الملائكة التى تنزله على محمد ﷺ . وقيل : هو الرسول ﷺ .

٣- (هدى ورحمة للمحسنين) .

«هدى» منصوب على الحال من «آيات» والعامل فيها معنى الإشارة من لفظ «تلك» وقيل : مفعول لأجلد و «رحمة» عطف على «هدى» كقول : «هذه ناقة الله لكم آية»

هود : ٦٤) ولا يجوز أن يكون حالاً من «الكتاب» لانه مضاف إليه ولا عامل يعمل في الحال . ويحتمل أن يكون «هدى» منصوباً على التمييز .

و«للمحسنين» متعلق بمحذوف ، وهونعت من «هدى» كقوله تعالى : «فتمثل لها بشراً سوياً» مريم : ١٧) .

٤- (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون)

«الذين» موصولة ، و«يقيمون» صلتها ، والجملة في موضع جرّ ، وصف من «للمحسنين» أو بيان له . ويجوز أن تكون الجملة في موضع الرفع على القطع أي هم الذين ، وفي موضع نصب باضمار أعنى .

وأصل «يقيمون» يقومون فنقلت الكسرة على الواو ، فنقلت إلى القاف ، ثم قلبت الواو ياءاً لكسر ما قبلها ، فصار يقيمون . و«الصلاة» مفعول به ، و«يؤتون» عطف على «يقيمون» و أصل «يؤتون» يؤتيون ، فنقلت الضمة على الياء ، فنقلت إلى ما قبلها بعد حذف كسرة التاء ، فالتقت الساكنان : الياء و واو الجمع ، فحذفت الياء لكون الواو علامة الجمع والعلامة لا تغير و لاتحذف ، فصار يؤتون ، و«الزكاة» مفعول به . «وهم» الواو للحال و «هم» في موضع رفع على الابتداء ، و«بالآخرة» متعلق بـ «يوقنون» وهم الثاني تأكيد للاول و «يوقنون» خبر المبتداء والجملة في موضع نصب ، حال من ضمير الموصول .

والأفعال الثلاث أفعال مضارعة لجمع الغيبة من باب الأفعال .

٥- (اولئك على هدى من ربهم و اولئك هم المفلحون) .

«اولئك» إسم إشارة بصيغة الجمع على غير لفظ واحده ، يكون للمذكرو المؤنث ، والكاف فيه حرف خطاب ، وفي موضع الإشارة رفع على الابتداء و«على هدى» متعلق بمحذوف وهو الخبر أي اولئك ثابتون على هدى . ويجوز أن يكون «اولئك» نعتاً من «للمحسنين» .

إن قلت : أصل «على» الاستعلاء والهدى لا يستعمل عليه ، فكيف يصح معناها

ههنا ؟

قلت : معنى الاستعلاء حاصل لان منزلتهم علت باتباع الهدى ، ويجوز أن يكون لما كانت أفعالهم كلها على مقتضى الهدى كان تصرفهم بالهدى كتصرف الراكب بما يركبه .

و «من ربهم» متعلق بمحذوف ، فى موضع جر ، نعت من «هدى» أى هدى كائن ، وفى المحذوف ضمير يعود إلى «هدى» .

«واولئك» الواو للعطف و «اولئك» مبتداء و «هم» مبتداء ثان ، و «المفلحون» خبر للثانى والجملة خبر للاول ، ويجوز أن يكون «هم» ضمير فصل لاموضع له من الاعراب ، و «المفلحون» خبر «اولئك» و «المفلحون» إسم فاعل للجمع المذكر من باب الافعال .

٦- (ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً اولئك لهم عذاب مهين) .

الواو للعطف على «الذين يقيمون الصلاة» على أن تلك الايات إستوعبت أقسام الناس ، و «من» هنا تبعيضية ، فتحت نونها ، ولم تكسر لثلاثتوالى الكسرتان ، و «من» موصولة ، فى موضع رفع على الابتداء وما قبله الخبر ، وأخبر لما قبله أى بعض الناس . ويجوز أن يكون «من» نكرة موصوفة و «يشتري» صفة لها والتقدير : ومن الناس فريق يشتري . كقوله تعالى : «ومن الناس من يقول آمنا بالله و باليوم الآخر» (البقرة : ٨) ويجوز أن تكون الجملة فى موضع الجر صفة من «الناس» .

و «من» موحدة اللفظ ، تستعمل فى التثنية والجمع والتأنيث بلفظ واحد ، والضمير الراجع إليها يجوز أن يفرد حملاً على لفظها ، وأن يشنى ويجمع ويؤنث حملاً على معناها .

و «يشتري» فعل مضارع من باب الافتعال إمّا صلة ل «من» وإما صفة لها على ما تقدم . و «لهو الحديث» مفعول به ، وإضافة «لهو» إلى «الحديث» بيانىة أى

الحديث الذى هو لهو ومنكر . وقيل : تبعية أى يشتري بعض الحديث الذى هو لهو منه . وعلى الاول فالمراد من «الحديث» المنكر منه وعلى الثانى الأعم منه .

و«ليضل» اللام للعاقبة تسمى بالصيرورة ، ومدخولها فعل مضارع من باب الافعال ، منصوب بـ «أن» مضمرة على حذف المفعول أى لان يضل الناس ، وعن سبيل الله ، متعلق بفعل الاضلال ، و«بغير علم» فى موضع النصب على الحال أى ليضل الناس جاهلاً أو غير عالم . قيل : «بغير علم» متعلق بـ «يشترى» ويجوز أن يكون متعلقاً بـ «ليضل» كقوله تعالى : «و من أوزار الذين يضلونهم بغير علم» النحل : ٢٥) .

و«يتخذها» الواو للعطف ومدخولها منصوب بالعطف على «ليضل» و ضمير «ها» راجع إلى «آيات الكتاب» مفعول أول ، و «هزواً» مفعول ثان . وقيل : الضمير راجع إلى «سبيل الله» لان السبيل كقوله تعالى : «قل هذه سبيلي» يوسف : ١٠٨) وقيل : راجع إلى «الحديث» على أن المراد بالحديث الاحاديث .

و«اولئك» مبتداء أول و«لهم» متعلق بمحذوف ، خبر مقدم ، و«عذاب» مبتداء مؤخر و «مهين» نعت من «عذاب» والجملة خبر للمبتداء الثانى .

٧- (واذا تتلى عليه آياتنا ولي مستكبراً كأن لم يسمعها كأن فى اذنيه وقراً فبشره بعذاب أليم) .

الواو للعطف و «إذا» حرف شرط و «تتلى» فعل مضارع ، مبنى للمفعول و«عليه» متعلق بـ «تتلى» و«آياتنا» فاعل نيابى و «ولتى» فعل ماض من باب التفعيل وفاعله ضمير مستتر فيه ، راجع إلى «من» والجملة جزاء الشرط ، و «مستكبراً» حال من ضمير «ولى» .

«كأن» حرف تشبيه ، مخففة ، إسمها ضمير شأن مقدر ، و«لم يسمعها» فى موضع رفع ، خبر لها ، والضمير راجع إلى الايات ، والجملة فى موضع نصب ، حال

ثانية من ضمير «ولى»، و«كأن»، حرف تشبيه و«فى اذنيه»، متعلق بمحذوف و هو خبر لحرف التشبيه ، و«وقراً» إسمها ، والجملة فى موضع نصب ، حال ثالثة من ضمير «ولى» والمعنى : ولى مستكبراً مشابهاً لمن لم يسمعها ، مشابهاً لمن فى اذنيه وقر.

وقيل : إن الحرفين المتشابهين مستأنفان. وقيل : إن حرف التشبيه الاولى ومعمولها حال ثان ، وقيل : حال من ضمير «مستكبراً» و حرف التشبيه الثانية ومعمولها حال من «لم يسمعها» بناء على الحال المتداخلة ، وقيل : ان الثانية بدل أوبيان من الاولى .

«فبشره» الفاء للتفريع ومدخولها فعل أمر، خطاب للنبي ﷺ من باب التفعيل ، والضمير فى موضع نصب ، مفعول به ، و«بعذاب» متعلق بفعل التبشير، و«أليم» نعت من «عذاب» .

٨- (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم)

«ان» حرف تأكيد، و«الذين» موصولة فى موضع نصب، إسمها ، و«آمنوا» فعل ماض لجمع المذكر الغائب من باب الافعال صلة الموصول، و«عملوا» عطف على «آمنوا» و«الصالحات» جمع الصالحة ، مفعول به ، و«لهم» متعلق بمحذوف، خبر مقدم ، و«جنات» مبتداء مؤخر، اضيف إلى «النعيم» الجملة فى موضع رفع، خبر لحرف التأكيد .

٩- (خالدين فيها وعدا لله حقاً وهو العزيز الحكيم)

«خالدين» حال مقدرة من ضمير «لهم» و«فيها» متعلق بـ «خالدين» أى مقدراً خلودهم فى جنات النعيم إذا دخلوها . و«وعدا لله حقاً» مصدران مؤ كدان: الاول مؤ كد لنفسد . والثانى مؤ كد لغيره فان «لهم جنات النعيم» فى معنى : وعدهم الله جنات النعيم . فأكد معنى الوعد بالوعد ، «حقاً» يدل على معنى الثبات ، فأكد به معنى الوعد . ومؤ كدهما «لهم جنات النعيم» .

وقيل : «وعدا لله» مصدر لفعل محذوف ، على تقدير: وعدا لله وعداً حقاً ، وقد جاء النظم القرآنى على تلك الصورة الموجزة المعجزة ، فحذف الفعل ، واقسم المصدر مقامه ، واضيف إلى فاعل الفعل . و«حقاً» صفة للمصدر على تقدير: وعدا لله وعداً حقاً . وقيل : إن «حقاً» حال من «وعدا لله» . وقيل : مصدر لفعل محذوف أى حق ذلك حقاً .

«وهو» الواو للاستيناف و«هو» مبتداء و«العزيز» خبره و«الحكيم» نعت من «العزيز» .

١٠- (خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى فى الارض رواسى أن تميد بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماءً فانبثنا فيها من كل زوج كريم)

«خلق» فعل ماض ، فاعله ضمير مستتر فيه ، راجع إلى «العزيز» والجملة فى موضع رفع ، نعت ثان من «العزيز» ظاهراً ، ونعت ثالث لله تعالى على أن «العزيز» نعت أول لله تعالى . و«السموات» جمع السماء مفعول به .

فى الباء فى «بغير» وجوه : أن يكون متعلقاً بـ «خلق» ثانيها - أن تكون فى موضع نصب ، حالاً من «السموات» . ثالثها - متعلق بـ «ترونها» والجملة فى موضع نصب ، حال من ضمير «خلق» فالمعنى : خلق السموات مرئية بغير عمد .

وفى «غير» وجوه : أحدها - أن يكون «غير» صفة لمحذوف مجرور بالباء على تقدير: بعمد غير عمد . ثانيها - أن يكون «غير» بمعنى «لا» . ثالثها - فى موضع نصب ، على الحال ، وتقديره : خالية عن عمد . و«عمد» جمع عماد .

وفى «ترونها» وجوه : أحدها - فى موضع جر ، نعت من «عمد» أى بغير عمد مرئية . وضمير التانيث راجع إلى «عمد» ثانيها - فى موضع نصب ، حال من «السموات» فالضمير راجع إليها . ثالثها - فى موضع رفع على الاستيناف .

«والقى» الواو للعطف ، و«لقى» فعل ماض من باب الافعال ، وفاعل .

ضمير مستتر فيه ، راجع إلى «العزیز» و«فی الارض» متعلق بـ «القی» و «رواسی» جمع الراسية أو الراسيات ، مفعول به .

«أن تمید بكم» فی موضع نصب ، مفعول له ، علی تقدير: حذر أن تمیدأو كراهة أن تمید بكم . وقيل : علی تقدير: لان لا تمید بكم . و«بث» فعل ماض عطف علی «خلق» و«فيها» متعلق بـ «بث» والضمير راجع إلى «الارض» و«أنزلنا» فعل ماض للتكلم مع الغير ، عطف علی «خلق» علی طريق الالتفات و«من السماء» متعلق بفعل الانزال و«ماء» مفعول به «فانبتنا» الفاء سببية وقيل : للنتيجة ومدخولها فعل ماض للتكلم مع الغير ، من باب الافعال ، و«كريم» نعت من «زوج» .

١١- (هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين)

«هذا» مبتداء و«خلق الله» أي مخلوقه و«فاروني» الفاء ههنا بمنزلة لام التوطئة ، ومدخولها فعل أمر لجمع المذكر المخاطب ، من باب الافعال ، أصله أريوني ، فثقلت الضمة على الياء ، فنقلت إلى ما قبلها بعد حذف حركتها ، فالتقت الساكنان ، فحذفت الياء ، فصار أروني . والنون للوقاية ، والياء للتكلم وحده في موضع نصب ، مفعول أول .

و«ماذا» بمنزلة إسم واحد ، في موضع نصب ، مفعول به لـ «خلق» والمعنى: أي شيء خلق ، و«الذين» في موضع رفع ، فاعل الفعل ، والجملة في موضع نصب ، سد مسد المفعولين لـ «فاروني» إذله ثلاث مفاعيل . . .

وقيل : «ما» إستفهام إنكارى في موضع رفع على الابتداء ، و«ذا» بمعنى الذى و«خلق الذين» صلته ، والجملة خبر المبتداء و«أروني» علق عن العمل وما بعده سد مسد المفعولين . وقيل : «ما» في موضع نصب بـ «فاروني» و«ذا» زائدة . و«من دونه» متعلق بـ «خلق» والضمير راجع إلى «الله» «بل» للانتقال و«الظالمون» مبتداء و«في ضلال» متعلق بمحذوف خبره و«مبين» نعت من «ضلال» .

١٢- (ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر الله و من يشكر فأنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن الله غنى حميد)

الواو تحتمل العطف والاستيناف و«لقد» اللام للقسمة تدل على قسم مقدر و مدخولها حرف تحقيق و«آتينا» فعل ماض للتكلم مع الغير من باب الافعال ، و «لقمان» مفعول أول ، وهو اسم علم ، فان كان عجبياً فمنعه من الصرف للمعجمة و العلمية ، وإن كان عربياً فمنعه للعلمية وزيادة الالف والنون ، و«الحكمة» مفعول ثان . «أن» تفسيرية لان ايتاء الحكمة في معنى القول أى قلنا له : اشكر الله على ما أتاك و«اشكر» فعل أمر ، خطاب للنبي ﷺ وقيل : على تقدير : لان اشكر . و «الله» متعلق بـ «اشكر» و«ومن» الواو للاستيناف ومدخولها اسم شرط ، و«يشكر» مجزوم بالشرط ، و«فانما» الفاء للجزاء ، ومدخولها كلمة حصر و«يشكر» فعل مضارع والجملة جزاء الشرط ، و«لنفسه» متعلق بـ «يشكر» و«من كفر» ظاهر مما تقدم ، و«حميد» نعت من «غنى» .

١٣- (واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم)

الواو للعطف ، عطف على «أن اشكر الله» و«إن» في موضع نصب ، ظرف يتعلق بفعل مقدر ، وتقديره : اذ كر إذ قال لقمان . وقيل : منصوب بـ «آتينا» وهو الواو للحال و«هو» مبتداء و«يعظه» خبره ، والجملة في موضع نصب ، حال من «لقمان» و«يا» حرف نداء و«بنى» منادى ، أصله : بنى بياء التصغير ، وياء هي لام الكلمة ، وأصلها واو عند قوم ، وياء عند الآخرين ، والياء الثالثة ياء المتكلم . وفيه وجهان : أحدهما - انه ابدل الكسرة فتحة ، فانقلبت ياء الاضافة ألفاً ، ثم حذفت الالف كما حذفت الياء مع الكسرة لانها أصلها . ثانيهما - ان الالف حذفت من اللفظ لالتقاء الساكنين . وتصغير «بنى» تصغير إشفاق لاتصغير حقيقة و«لا» حرف نهى ، و«تشرك» فعل مضارع لخطاب المفرد المذكور من باب الافعال ، مجزوم

بحرف النهى ، و «بالله» متعلق بفعل الاشراك ، و «إن» حرف تأكيد و «الشرك» إسمها و «لظلم» اللام للتأكيد ، ومدخولها خبر ا «ان» و «عظيم» نعت من «لظلم» .
 ١٤- (ووصينا الانسان بوالديه حملته امه وهنأ على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك اليّ المصير) .

الواو للعطف و «وصينا» فعل ماضٍ للتكلم مع الغير من باب التفعيل .
 عطف على «آتيناً» و «الانسان» مفعول به ، و «بوالديه» تثنية ، مجرورة بالباء مضيئة إلى ضمير «الانسان» متعلق بـ «وصينا» و «حملته» فعل ماضٍ ، وتاء الساكنة علامة للتأنيث ، والضمير في موضع نصب ، مفعول به و «امه» فاعل الفعل ، والجملة في موضع نصب ، حال باضمار «قد» ، والعامل هو معنى الفعل الذي يدل عليه قوله تعالى : «وصينا» فان معناه : أمرنا الانسان بالاحسان إلى والديه حال كونه محمولاً لامه .

«وهنا» منصوب على الحال أى ذات وهن أى موهونة . وقيل : على تقدير :
 فى وهن . وقيل : مصدر فعل محذوف أى تهن وهناً . وقيل : منصوب بحرف الجر على تقدير : حملته امه بوهن ، فحذف الجار فانصل الفعل به فنصبه ، و «على وهن» فى موضع الصفة ا «وهنا» ويجوز أن يتعلق أيضاً بالعامل فى «وهناً» .

«وفصاله» الواو للحال ، ومدخولها مبتداء ، و «فى عامين» متعلق بمحذوف خبره والجملة فى موضع نصب ، حال من «الانسان» و «أن» تفسيرية للتوصية و «إلى» متعلق بمحذوف ، خبر مقدم ، و «المصير» مبتداء مؤخر .

١٥- (وانجاهداك على أن تشرك بى مالىس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفه واتبع سبيل من أناب الى ثم إلى مرجعكم فانبئكم بما كنتم تعملون) .

الواو للعطف ، و «ان» حرف شرط و «جاهدا» فعل ماضٍ لتثنية المذكر المغائب من باب المفاعلة ، وضمير التثنية راجع إلى «لوالديك» وكاف الخطاب

في «جاهداك» في موضع نصب، مفعول به ، و «على» ومجرورها بعد إنسبا كه
إلى المصدر، متعلق بـ «جاهداك» ، و «ما» في موضع نصب ، مفعول به لفعل الاشارة،
و «ليس» من الافعال الناقصة ، و «لك» متعلق بمحذوف وهو خبر لـ «ليس» و «به»
متعلق بـ «علم» وهو إسمها ، والجملة في موضع نصب ، نعت من «ما» .

«فلا» الفاء للجزاء ، ومدخولها حرف نهى و «تطع» فعل مضارع من باب
الافعال ، مجزوم بحرف النهى وضمير التثنية في موضع نصب ، مفعول به ، راجع
إلى «لوالديك» والجملة جزاء الشرط . و «صاحب» فعل أمر من باب المفاعلة عطف
على «فلا تطعهما» من عطف الامر على النهى . والكلام في ضمير التثنية هو الكلام،
و «في الدنيا» متعلق بـ «صاحب» . و «معروفاً» صفة لمحذوف أى مصاحباً معروفاً و
هو حسناً جميلاً .

و قيل : أى صحاباً معروفاً . وقيل ، أصحاباً معروفاً . وقيل : على تقدير:
بمعروف .

«و اتبع» الواو للعطف ، ومدخولها فعل أمر من باب الافتعال ، عطف على
«فلا تطعهما» و «سبيل» مفعول به ، اضيف إلى «من» وهو إسم موصول ، و «أنا»
فعل ماض من باب الافعال، صلة الموصول ، و «إلى» متعلق بـ «أنا» و «ثم» حرف
عطف ، و «إلى» متعلق بمحذوف ، وهو خبر مقدم و «مرجعكم» مبتداء مؤخر .
«فانبئكم» الفاء للتفريع، ومدخولها فعل مضارع ، للتكلم وحده من باب التفعيل،
و ضمير الجمع في موضع نصب ، مفعول به ، و «بما» متعلق بفعل التنبيه ، و «ما»
موصولة ، و «كنتم» فعل ناقص لجمع المذكر المخاطب ، و «تعملون» في موضع
نصب ، خبر لفعل الناقص ، والجملة صلة الموصول ، على حذف العائد ، أى تعملونه
أو به .

١٦- (يا بنى انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة أو فى
السموات او فى الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير) .

«يا» حرف نداء و «بنى» منادى منصوب للاضافة وقد تقدم الكلام فيه ، و «انها» حرف تأكيد، والضمير في موضع نصب ، إسمها ، راجع إلى الفعلة أو الخصلة السيئة والحسنة . و «إن» حرف شرط ، و «تك» فعل مضارع من أفعال الناقصة ، مجزوم بحرف الشرط ، إسمها ضمير مستتر فيها ، راجع إلى المعصية والطاعة أو إلى الخصلة الموزونة ، و «مثقال حبة» خبرها ، و «من خردل» متعلق بمحذوف ، نعت من «مثقال» وقيل : نعت من «حبة» .

«فتكن» الفاء للعطف ، ومدخولها مجزوم بالعطف على الشرط ، وإسمها ضمير مستتر فيه ، راجع إلى الخصلة ، و «في صخرة» متعلق بمحذوف ، خبرها أى مستقرة في جوف صخرة و «أوفى السموات» عطف على «في صخرة» وكذلك «أو في الارض» و «يأت» فعل مضارع مجزوم ، و «بها» متعلق بـ «يأت» والضمير راجع إلى الخصلة و «الله» فاعل الفعل والجملة جزاء الشرط ، وجملتنا الشرط و الجزاء في موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد .

و «ان» حرف تأكيد و «الله» إسمها ، و «لطيف» خبرها و «خبير» نعت من «لطيف» .

١٧- (يا بنى أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الامور) .

وقد تقدم الكلام في «يا بنى» ، و «أقم» فعل أمر من باب الافعال ، و «الصلاة» مفعول به ، و «أمر» فعل أمر عطف على «أقم» و «بالمعروف» متعلق بـ «أمر» و «انه» فعل أمر ، و «عن المنكر» متعلق بـ «انه» و «اصبر» فعل أمر عطف على «أقم» و «ما» موصولة مجرورة ، متعلقة بـ «اصبر» و «أصاب» فعل ماض من باب الافعال ، و ضمير الخطاب في موضع نصب ، مفعول به ، والجملة صلة الموصول ، و «ان» حرف تأكيد ، و «ذلك» في موضع نصب إسمها ، و «من عزم الامور» في موضع رفع خبرها .

١٨- (ولا تصعر خدك للناس ولا تمش في الارض مرحاً ان الله لا يحب كل مختال فخور) .

الواو للعطف ، و «لا» حرف نهى ، و «تصعر» فعل مضارع ، مجزوم بحرف النهي من باب التفعيل ، عطف على «أقسم» و «خد» مفعول به ، اضيف إلى كاف الخطاب ، و «لناس» متعلق بفعل التصعير ، و «لا تمش» عطف على «لا تصعر» و «في الارض» متعلق بفعل المشي .

«مرحاً» مصدر وقع موقع الحال أي تمرح مرحاً أو لأجل المرح ، و «ان» حرف تأكيد و «الله» إسمها ، و «لا» حرف نفى ، و «يحب» فعل مضارع ، منفى بحرف النفي ، من باب الافعال ، والجملة في موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد ، و «كل» مفعول به اضيف إلى «مختال» و «فخور» نعت من «مختال» .

١٩- (و اقصد في مشيك واغضض من صوتك ان أنكر الاصوات لصوت الحمير) .

الواو للعطف ، و «اقصد» فعل أمر و «في مشيك» متعلق به «اقصد» و «اغضض» عطف على «اقصد» و «من صوتك» صفة لمحذوف أي اكسر شيئاً من صوتك . و قيل : «من» زائدة .

و «ان» حرف تأكيد ، و «أنكر» أفعال تفضيل ، إسمها ، اضيف إلى «الاصوات» جمع الصوت ، و «لصوت» اللام للتأكيد ، ومدخولها خبر لحرف التأكيد ، اضيف إلى «الحمير» جمع الحمار .

٢٠- (ألم تروا أن الله سخر لكم ما في السموات و ما في الارض و أسبغ عليكم نعمه ظاهرة و باطنة و من الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير) .

الهمزة للاستفهام ، و «لم» حرف جحد . و «تروا» فعل مضارع لجمع المذكر المخاطب ، مجزوم بحرف الجحد ، و «ان» حرف تأكيد ، و «الله» إسمها ، و «سخر» فعل ماض من باب التفعيل في موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد ، و «لكم» متعلق

بـ «سخر» واللام للتمليك ، وقيل : للتعليل الغائي أى لاجلكم ، والجملة سدّت مسدّ المفعولين لفعل الرؤية .

و «ما» موصولة في موضع نصب، مفعول به لفعل التسخير ، و «في السموات» متعلق بمحذوف ، وهو صلة الموصول ، و «ما في الارض» عطف على ما قبله ، و «أسبغ» فعل ماض من باب الافعال ، و «عليكم» متعلق بـ «أسبغ» و «نعمه» جمع نعمة ، مفعول به ، و «ظاهرة» حال أو نعت من «نعمه» وافردت لارادة الجنس .

«ومن الناس» الواو للاستيناف ، و «من» للتبويض ، و «الناس» مجرور ، متعلق بمحذوف ، خبر مقدم ، و «من» في موضع رفع على الابتداء ، و «يجادل» فعل مضارع من باب المفاعلة ، صلة للموصول ، و «في الله» متعلق بـ «يجادل» و «بغير علم» في موضع نصب على الحال أى يجادل جاهلاً أو غير عالم . ويحتمل أن يكون متعلقاً بـ «يجادل» و «لاهدى» عطف على «علم» و «لا كتاب» عطف أيضاً ، و «منير» نعت من «كتاب» .

٢١- (و اذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير) .

«إذا» حرف شرط ، و «قيل» فعل ماض ، مبنى للمفعول ، فعل للشرط ، و «لهم» في موضع رفع ، على نيابة الفاعل ، والضمير راجع إلى المجادلين ، و «اتبعوا» فعل ماض من باب الافتعال ، و «ما» موصولة في موضع نصب ، مفعول به . و «أنزل» فعل ماض من باب الافعال ، و «الله» فاعل الفعل ، والجملة صلة الموصول و «قالوا» جزاء الشرط .

«بل» حرف إضراب ، و «نتبع» فعل مضارع للتكلم مع الغير و «ما» موصولة في موضع نصب ، مفعول به ، و «وجدنا» فعل ماض للتكلم مع الغير ، صلة الموصول و «عليه» متعلق بـ «وجدنا» و «آباءنا» جمع أب مفعول به ، اضيف إلى ضمير التكلم مع الغير .

«أولو» الهمزة استفهامية ، والواو للعطف و «لو» وصلية ، و «كان» فعل ناقص ، و «الشيطان» إسمه ، و «يدعو» فى موضع نصب ، خبر ، و «هم» فى موضع نصب ، مفعول به ، و «إلى عذاب» متعلق بـ «يدعو» اضيف إلى «السعر» .

٢٢- (ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور) .

«من» إسم شرط ، و «يسلم» فعل مضارع من باب الافعال ، مجزوم بالشرط ، و «وجهه» مفعول به ، و «إلى الله» متعلق بـ «يسلم» و «هو» الواو للحال و «هو» مبتداء و «محسن» خبره والجملة فى موضع نصب ، حال من «من» و «فقد» الفاء للجزاء ومدخولها حرف تحقيق ، و «استمسك» فعل ماض من باب الاستفعال ، و «بالعروة» متعلق بـ «استمسك» و «الوثقى» صفة من «العروة» والجملة جزاء المشرط . «والى الله» الواو للاستيناف و «إلى الله» متعلق بمحذوف ، وهو خبر مقدم و «عاقبة الامور» مبتداء مؤخر .

٢٣- (ومن كفر فلا يحزنك كفره ايانما رجعهم فننبئهم بما عملوا ان الله عليم بذات الصدور) .

الواو للعطف و «من» إسم شرط و «كفر» فعل الشرط ، «فلا» الفاء للجزاء ومدخولها حرف نهى و «يحزن» فعل مضارع ، مجزوم بحرف النهى ، وكاف الخطاب فى موضع نصب مفعول به ، و «كفره» فاعل الفعل والجملة جزاء الشرط ، و «إيانا» متعلق بمحذوف ، خبر مقدم و «رجعهم» مبتداء مؤخر «فننبئهم» الفاء للتفريع والنتيجة و «ننبئ» فعل مضارع للتكلم مع الغير من باب التفعيل ، و «هم» فى موضع نصب ، مفعول به ، و «بما» متعلق بـ «ننبئ» و «ما» موصولة و «عملوا» صلة الموصول على حذف العائد ، ويحتمل أن يكون «ما» مصدرية .

«ان» حرف تأكيد و «الله» إسمها و «عليم» خبرها و «بذات» متعلق بـ «عليم» اضيف إلى «الصدور» : جمع الصدر .

٢٤- (نمتعهم قليلاً ثم نضطرهم الى عذاب غليظ) .

«نمتع» فعل مضارع للتكلم مع الغير من باب التفعيل ، و«هم» فى موضع نصب ، مفعول به ، و«قليلاً» نعت لمحذوف أى تمتيعاً أو لظرف محذوف أى زماناً قليلاً . و«ثم» حرف عطف ، و«نضطر» فعل مضارع للتكلم مع الغير من باب الافتعال ، و«هم» فى موضع نصب ، مفعول به و«إلى عذاب» متعلق بـ«نضطر» و«غليظ» نعت من «عذاب» .

٢٥- (ولئن سئلتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون) .

اللام للقسم وهى التى تدخل على أداة الشرط للايذان بأن الجواب بعدها مبنى على قسم قبلها ، لاعلى الشرط ، ومن ثم تسمى اللام المؤذنة ، واللام التوطئة لأنها وطأت الجواب للقسم أى مهدته له ، و«سئلت» فعل ماض ، خطاب للنبي ﷺ و«هم» فى موضع نصب ، مفعول به ، و«من» إستفهامية فى موضع رفع على الابتداء و«خلق» خبره و«السموات» مفعول به ، و«الارض» عطف على «السموات» و«ليقولن» اللام للتأكيد ، دخلت فى جواب القسم ، ومدخولها فعل مضارع لجمع المذكر المغائب ، يؤكد بنون الثقيلة ، والجملة جواب للقسم .

«الله» خبر لمحذوف أى هو الله والجملة مقولة للقول ، و«قل» فعل أمر و«الحمد» مبتداء و«الله» متعلق بمحذوف ، وهو الخبر ، والجملة مقولة للقول ، و«بل» حرف إضراب للانتقال ، و«أكثرهم» مبتداء ، و«يعلمون» خبره على حذف المفعول ، أى لا يعلمون ذلك .

٢٦- (لله ما فى السموات والارض ان الله هو الغنى الحميد) .

«الله» متعلق بمحذوف ، خبر مقدم ، و«ما» موصولة فى موضع رفع على الابتداء و«فى السموات» متعلق بمحذوف وهو الصلة ، و«الارض» عطف على «السموات» و«ان» حرف تأكيد ، و«الله» إسمها ، و«هو» مبتداء ، و«الغنى» خبره

و«الحميد» نعت من «الفنى» والجملة فى موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد .
 ٢٧- (ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة
 أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم)

«لو» ههنا لتقرير الجواب وجد الشرط أم فقد ، ولكنه مع فقد أولى ، و
 ذلك لان العقل يجزم بأن الكلمات إذا لم تنفذ مع كثرة هذه الامور فلان لا تنفذ
 مع قلتها وعدم بعضها أولى ، و«أن» حرف تأكيد ، و«ما» موصولة ، فى موضع
 نصب ، إسمها و«فى الارض» متعلق بمحذوف صلة الموصول أى الذين إستقر فى
 الارض ، و«من شجرة» فى موضع نصب ، حال من ضمير «إستقر» أو من «ما» و«أقلام»
 جمع قلم ، خبر لحرف التأكيد .

و«البحر» الواو للحال ومدخولها مبتداء ، وما بعده خبره ، والجملة فى
 موضع نصب ، على الحال ، وعامل الحال ما فى «أقلام» من معنى الفعل لان «أقلام»
 قام مقام «كائنات» فكأنه قيل : كائنات والبحر يمده .

وقيل : ان الجملة عطف على موضع إسم «ان» وخبرها ، والضمير فى «يمده»
 فى موضع نصب ، مفعول به ، و«سبعة» فاعل الفعل ، اضيف إلى «أبحر» جمع بحار
 و«ما» نافية ، و«نفدت» فعل ماض و«كلمات الله» فاعل الفعل ، والجملة جواب
 «لو» ، و«ان» حرف تأكيد ، و«الله» إسمها ، و«عزيز» خبرها و«حكيم» نعت
 من «عزيز» .

٢٨- (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ان الله سميع بصير)

«ما» حرف نفى تشبه بـ«ليس» و«خلقكم» مبتداء و«لا بعثكم» عطف على
 «خلقكم» و«إلا» حرف إستثناء و«كنفس» فى موضع رفع ، خبر المبتداء ، ولم تعمل
 «ما» لمكان «إلا» و«واحدة» نعت من «كنفس» .

قيل : «خلقكم» مبتداء والكاف فى موضع رفع لانه خبر المبتداء ، ولا يجوز
 أن تعمل «ما» لمكان «إلا» لانها تشبه بـ«ليس» فى نفى الحال ، وإذا دخلت عليها

«إلا» أبطلت منها معنى النفي ، وهو وجه الشبه الموجب للعمل ، فاذا زال وجه الشبه الموجب للعمل بطل العمل ، وتقديره : ما خلقكم ولا بعثكم إلّا كبعث نفس واحدة ، فحذف المضاف ، واقيم المضاف إليه مقامه .

٢٩- (ألم تر أن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري إلى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير)

الهمزة للاستفهام، ومدخولها حرف جحد و«تر» فعل مضارع لخطاب المفرد المذكر مجزوم بحرف الجازم ، و«أن» حرف تأكيد ، و«الله» إسمها ، و«يولج» فعل مضارع من باب الافعال ، في موضع رفع ، خبر لحرف التأكيّد ، والجملة المؤكدة سدّت مسدّ المفعولين بناء على أن «تر» بمعنى تعلم . و«الليل» مفعول به ، و«في النهار» متعلق بـ«يولج» .

«ويولج النهار في الليل» عطف على ما قبلها ، و«سخر» فعل ماض من باب التفعيل ، و«الشمس» مفعول به ، و«القمر» عطف على «الشمس» والجملة عطف على «يولج» و«كل» مبتداء و«يجري» في موضع رفع ، خبر المبتداء ، و«إلى أجل» متعلق بـ«يجري» و«مسمى» صفة لـ«أجل» .

«وان» الواو للعطف ، و«أن» حرف تأكيد ، و«الله» إسمها ، و«بما» متعلق بـ«خبير» ، وهو خبر لحرف التأكيّد ، و«ما» موصولة ، و«تعملون» صلتها على حذف العائد ، والجملة المؤكدة عطف على الجملة المؤكدة المتقدمة .

٣٠- (ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العليّ الكبير)

«ذلك» مبتداء ، و«هو» مبتداء و«الحق» خبره والجملة خبر لحرف التأكيّد ، والجار والمجرور متعلق بمحذوف أي يقضى أو يقطع والجملة خبر «ذلك» . وقيل : «هو» ضمير فصل و«أن» الواو للعطف . ومدخولها حرف تأكيد ، و«ما» موصولة ، في موضع نصب . إسم لحرف التأكيّد ، و«يدعون» صلة الموصول ، و«الباطل» خبر لحرف التأكيّد ،

والجملة عطف على الجملة المؤكدة المتقدمة .

«هو» مبتداء ويحتمل الفصل ، و«العلی» خبر لحرف التأكيد ، و«الكبير»

نعت من «العلی» والجملة عطف على ماسبق .

٣١- (ألم تر أن الفلك تجرى في البحر بنعمت الله ليریکم من آیاته ان فی ذلك لآیات لكل صبار شكور)

«تجرى» فى موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد ، و«فى البحر» متعلق بـ «تجرى» و«بنعمت الله» فى موضع نصب ، حال من «الفلك» و يحتمل أن يكون متعلقاً بـ «تجرى» على ان الباء للسببية ، وقيل : للاستعانة أى تجرى محملة بنعمت الله . وقيل : الباء للتعدية ، وقيل : للمعية . و«لیریکم» اللام للغاية ، و مدخولها فعل مضارع من باب الافعال ، وضمير الخطاب فى موضع نصب ، مفعول به ، و«من» للتبويض وهى ومدخولها فى موضع نصب ، مفعول ثان أى بعض آیاته ، و«ان» حرف تأكيد و«فى ذلك» متعلق بمحذوف خبر لحرف التأكيد ، و«لايات» اللام للتأكيد ومدخولها اسم ا «ان» و«لكل» متعلق بمحذوف ، اضيف إلى «صبار» صيغة مبالغة ، و«شكور» مبالغة ، نعت من «صبار» .

٣٢- (واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور)

الواو للعطف و«إذا» حرف شرط ، و«غشى» فعل ماض - نحو رضى - وضمير الجمع فى موضع نصب ، مفعول به ، و«موج» فاعل الفعل ، والجملة شرطية و «كالظلل» فى موضع رفع ، نعت من «موج» ويحتمل أن يكون فى موضع نصب ، على الحال من «موج» .

«دعوا» فعل ماض لجمع المذكر الغائب ، جزاء للشرط ، و«الله» مفعول به ، والجملة ، جزاء للشرط ، و«مخلصين» حال من ضمير «دعوا» و«له» متعلق بـ «مخلصين» و«الدين» مفعول به . و«فلما» الفاء للتفريع ، ومدخولها حرف ترد

لربط مضمون جملة بوجود مضمون اخرى ، وذلك إذا دخلت في الماضي ، و«نجى» فعل ماض من باب التفعيل، و«هم» في موضع نصب ، مفعول به ، و«إلى البر» متعلق بـ«نجى» . وقيل : «لما» ظرف ، عاملها معنى «مقتصد» على تقدير: اقتصدوا. وقيل: في الكلام حذف على تقدير: فمنهم مقتصد ومنهم كافر ويدل على المحذوف قوله تعالى : «وما يجحد بآياتنا الخ» . «فمنهم» الفاء للتفصيل على تقدير: إنقسموا على قسمين ، ومدخول الفاء متعلق بمحذوف خبر مقدم و«مقتصد» مبتداء مؤخر. و«ما» الواو للاستيناف ومدخولها حرف نفي ، و«يجحد» فعل مضارع ، و«بآياتنا» متعلق بـ«يجحد» و«إلّا» حرف استثناء و«كل» فاعل الفعل ، اضيف إلى «ختار» مبالغة أى شديد الغدر، و«كفور» صفة من «ختار» .

٣٣- (يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوماً لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور)

«يا» حرف نداء و«أى» وصلية، و«ها» تنبيهية ، و«الناس» منادى و«اتقوا» فعل امر لجمع المذكر المخاطب من باب الافتعال أصله: اتقيوا فقلبت الواو تاء، ثم ادغمت التاء في التاء ، فان الادغام يدفع الثقل ، ولم تقلب ياء على ما هو مقتضاه لانها ان قلبت ياء أولم تقلب لزم قلبها تاء في هذه اللغة فالاولى الاكتفاء باعلال واحد فصارت اتقيوا فنقلت الضمة على الياء فنقلت إلى ما قبلها بعد حذف حر كنها فالتقت الساكنان : الياء والواو فحذفت الياء فصارت اتقوا .

و«ربكم» مفعول به ، و«واخشوا» الواو للعطف ، ومدخولها فعل أمر ، و«يوماً» مفعول به ، ولا يجوز أن يكون ظرفاً لانه يصير الامر بالخشية في يوم القيامة ويوم القيامة ليس بيوم التكليف ، وإنما هو يوم الجزاء ، وأما قوله تعالى: «بل لا تخافون الاخرة» (المدثر: ٥٣) فاريد بالاخرة أهوالها وجزائها .

«لا يجزى» فعل مضارع ، منفي ، و«والد» فاعل الفعل ، والجملة في موضع

نصب ، نعت من «يوماً» و«عن ولده» متعلق بفعل الجزاء ، و«عن» بدلية ، و«ولا مولود» عطف على «والد» و«هو» مبتداء ولا يجوز أن يكون ضمير الفعل ، لان الفصل لا يقع بين النكرتين ، و«جاز» خبره والجملة في موضع رفع ، نعت من «مولود» و«شيئاً» مفعول به ، ومفعول «يجزى» محذوف ، ويجوز أن يكون سد مسد مفعولها جميعاً .

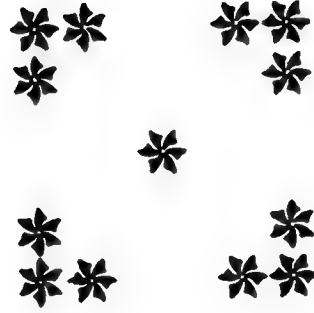
«ان» حرف تأكيد ، و«وعداً لله» إسمها ، و«حق» خبرها ، «فلا» الفاء للتفريع ومدخولها حرف نفى ، و«تفرن» فعل مضارع للمفرد المغائب ، مؤكد بنون الثقلية ، وضمير الخطاب في موضع نصب ، مفعول به ، و«الحياة» فاعل الفعل ، و«الدنيا» صفة لـ «الحياة» و«ولا يفرنكم» عطف على «تفرنكم» و«بالله» متعلق بـ «يفرنكم» و«الغرور» بناء مبالغة ، فاعل الفعل .

٣٤- (ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير) «ان» حرف تأكيد ، و«الله» إسمها ، و«عنده» ظرف مبنى متعلق بمحذوف ، خبر مقدم ، و«علم الساعة» مبتداء مؤخر ، والجملة في موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد . «وينزل» الواو للعطف ، ومدخولها فعل مضارع من باب التفعيل ، عطف على جملة خبر «ان» فانها في معنى : يعلم أى ان الله يعلم الساعة وينزل ، و«الغيث» مفعول به «ويعلم» عطف على «ينزل» .

و«ما» موصولة في موضع نصب ، مفعول به ، و«في الارحام» جمع الرحم ، متعلق بمحذوف ، وهو صلة الموصول ، «وما تدرى» الواو تحتل الحال والاستيناف ومدخولها حرف نفى و«تدرى» فعل مضارع ، و«نفس» فاعل الفعل ، و«ماذا» في موضع نصب بـ «تكسب» لا بـ «تدرى» لان الاستفهام ينتصب بما بعده لا بما قبله ، وهذا إذا جعل «ما» و«ذا» بمنزلة شيء واحد ، فان جعلنا كلمتين وجعل «ما» بمنزلة الذى فموضع «ذا» رفع على ما قدمناه ولم يجز نصبه بـ «تدرى» لماذا كرهناه

وإنما نحكم على موضع الجملة بالنصب بدخوله عليها .

«غداً» منصوب على الظرفية لـ «تكسب» و«ما تدري نفس» عطف على ما قبلها ، و«بأى أرض» متعلق بـ «تموت» و«إن» حرف تأكيد و«الله» إسمها ، و«عليم» خبرها ، و«خبير» نعت لـ «عليم» أو خبر بعد خبر .



﴿البيان﴾

١- (الم)

رمز من رموز الوحي السماوي ، إفتح بها تسع وعشرون سورة من السور
القرآنية على أساليب متنوعة .

٢- (تلك آيات الكتاب الحكيم) .

في بعد الإشارة تنويه بآيات الكتاب وبعد منزلتها ، وإفات إلى جلال
قدرها وعلو سلطانها ، وإلى أسلوبها وأهدافها وعظاتها ، وايد ان بعلو شأن
الكتاب نفسه وكونه في الغاية القاصية من الفضل والشرف ، والمعنى : تلك آيات
الكتاب العجيب الشأن البالغ ، في أقصى مراتب الكمال .

وفي وصف «الكتاب» بالحكمة براعة إستهلال بالنسبة إلى موضوع سورة
«لقمان» الحكيم ، لانها تدور على الحكمة والحكيم ، فهو حكيم ، نزل من لدن
حكيم ، يصف حكيماً من عباد الله تعالى وعلينا بتمهيد نفوسنا لافاضة خير الحكمة
عليها إذ من اوتى الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً .

وفي وصف الكتاب بالحكمة لتكرار موضوع الحكمة في هذه السورة ، فناسب
أن تصفه بما هو يناسب موضوعها كما هو طريقة القرآن الكريم في جميع السور ،
فكأن هذا السورة حي متصفة بالحكمة في قوله وبيانه ، وفي توجيهه وصميمه ، إذ
فيد روح وحياة وحركة ، وفي شخصية ذاتية مميزة ، وفي ايناس لمن آنس به و
يعيش تحت ظلاله . وهو حكيم لا يلفو ولا يلهو ، حكيم ولا يتكلم بما لا يعنى فضلاً عن

باطل وحكيم لا تبديل لكلماته ، ولانلوث في أقواله ...
٣- (هدى ورحمة للمحسنين) .

من جملة الاوصاف التي إمتاز بها القرآن الكريم عن سائر الكتب السماوية النازلة على الانبياء عليهم السلام ان القرآن نفسه هدى ورحمة ونور . . لان المراد منها الحاصل بالمصدر ، وأما سائر الكتب ففيها هدى ورحمة ونور لقوله تعالى : «وأنزلنا التوراة فيها هدى ونور» وقد قال في حق القرآن : «قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين» .

فالقرآن هو عين الهدى ، وعين النور ، وعين الرحمة . . . و انها ذاتيات له . ولا يخفى : ان أفاعيل المبادئ الذاتية ، وإن كانت تامة الآثار والنتائج ليس فيها شائبة نقص إلّا انها قد يتخلف عنها الاثر لاقصور الفاعل وعدم تماميته بل لضعف القابل وسوء إختياره وإنحرافه عن القبول ، ومنها هداية القرآن الكريم . ومن ثم خصت الهداية والرحمة بالمحسنين لبقاء فطرتهم بحالها ، وكانت أنفسهم مستعدة لتلقى هداية الحق ورحمته عليها ، فاحسنوا على ما اقتضته ، فوردوا موارد الكتاب وانتفعوا بما قدروا على تحصيله وحمله من هداه ورحمته ، فحسنت نياتهم وأقوالهم وأفعالهم . . .

وقيل : ووصفه أيضاً بأنه هدى ورحمة للمحسنين تنميماً لصفة حكمته ، فهو يهدي إلى الواقع الحق ويوصل إليه لا كاللهو الشاغل للانسان عما يهيمه ، وهو رحمة لانقمة صارفة عن النعمة .

٤- (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون)
 بيان لاوصافهم الثلاث ووظائفهم : وظيفة عملية ، وهي الصلاة ، ووظيفة مالية وهي إيتاء الزكاة ، ووظيفة قلبية ، وهي الايقان بالآخرة .

وتقرير لما عملوا من الحسنات ، وان اريد بها جميع الحسنات ، فهو تخصيص لهذه الثلاث بالذكر من بين سائر شعبها لاطهار فضلها واناقتها على غيرها ، وقصر

الإشارة هنا على إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة من بين الأعمال الفرعية للدلالة على أنهما رأس الأعمال الحسنة كلها ، والقطب الذي يدور عليه كل حسن ، وفي تقديم الصلاة إيماء إلى أن العمدة في الاحسان إقامة الصلاة . وعلى الايقان بالآخرة للدلالة على أنه هو الموجب للإيمان بالله تعالى وبرسوله ﷺ .

فالصلاة رياضة للنفس ، وإعداد لها لتقبل الأعمال الصالحة ، والزكاة تطبيق عملي لكل عمل صالح . إذ كان المال والتصرفات الدائرة حوله هو المحك الذي تظهر به أخلاق الناس لما للمال من سلطان على النفوس في جمعه ، وفي إنفاقه ، وإن الإيمان اليقيني بحقيقة الحياة الآخروية ، وما وعد الله فيها يوجب التوحيد والإيمان بالنبوة ، مع الإيماء إلى أن إقامة المحسنين الصلاة وإيتاءهم الزكاة ليس عملاً تلقائياً ، وإنما هو عمل مرتبط إلى عقيدة هي الإيمان باليوم الآخر ، بعد الإيمان بالله تعالى إيماناً محققاً مستيقناً لا يتلبس به شك أو إرتياب ، وبهذا الإيمان الوثيق الذي يقوم في ظله العمل بجيئ العمل على صفة كاملة ، حيث يعطيه المرء كل مشاعره ، فلا يلحقه ضعف أو فتور .

وفي تكرار الضمير «هم» من التأكيد ما لا يخفى .

٥- (اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون)

تنويه بشأن الذين تحققوا بالصفات الثلاث التي جمعت الآية السابقة ، وحث لغيرهم على التحقق بها ، فإن «اولئك» إسم مبهم يصلح أن يشار به إلى كل حاضر تعرفه الإشارة أو بمنزلة الحاضر .

وفي الإشارة ايذ أن بأن ما يرد عقيبها ، فالمدكورون قبله أهل لاكتسابه من أجل الخصال التي عدت لهم كأنه قيل : اولئك المميزون بتلك الصفات والخصال ، فصار الكلام من ترتيب الحكم على الاوصاف المناسبة ، وإفادة العلية بخلاف المضمّر ، فانه راجع إلى الذات ، وليس فيه ملاحظة أوصافها ، وإن كانت متصفة بها في نفسها ، ولكن «اولئك» إشارة إلى الذات مع صفاتها ، فالمناسب

إنيان إسم الإشارة ، ولذا قال تعالى : «اولئك على هدى» .

وقوله : «على هدى» مثل لتمكنهم من الهدى وإستقرارهم عليه وتمسكهم به ، فشبهت حالهم بحال من اعتلى الشيء وركبه ، ومعنى «هدى من ربهم» أى منحوه من عنده وادتوه من قبله ، وهو اللطف والتوفيق الذى اعتضدوا به على أعمال الخير والشر حتى إلى الافضل فالافضل .

ونكر «هدى» ليفيد ضرباً مبهماً لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره كأنه قيل: أى هدى . وفى إثارة كلمة «رب» وإضافتها إلى ضمير «المحسنين» ولم يقل: «من الله» ما لا يخفى على القارىء الخبير .

وفى تكرار «اولئك» تنبيه على أنهم كما ثبتت لهم الاثرة بالهدى ، فهى ثابت لهم بالفلاح لتمييزهم بهما عن غيرهم بالمثابة .

٦- (ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم و يتخذها هزواً اولئك لهم عذاب مهين)

تنديد بفريق من الذين يتمسكون بالأحاديث الباطلة ليضلوا بها سامعيها عن سبيل الله من غير علم ، وتقرير لموقفهم من آيات الله ولتشويش عليها ومقابلتها بالاستهزاء والاستخفاف وتفضيل مجالس الغناء على سماع القرآن . وتنديد أيضاً بالغناء وتحريمه بقطع النظر عن الموضوع بذاته .

فالناس فريقان : فريق طالب الهدى ، وفريق طالب الضلالة حيث لم يطلبوا الهدى ولم يلتمسوا الاسباب التى تفتح لهم الطريق إليه بل سعوا فى إضلال الناس . قوله تعالى : «اولئك» إشارة إلى «من يشتري» ومعنى البعد فيه مع قرب العهد بذكر المشار إليه اذ ان يبعد منزلتهم فى الشراة أى اولئك الموصوفون بما ذكر من إشترائهم لهو الحديث لاضلال الناس وصدّ لهم عن سبيل الله تعالى .

وقوله تعالى : «لهم عذاب مهين» تهويل وتخويف ووعيد شديد بهم لما اتصفوا به من إهانتهم الحق بالاستهزاء ، وترغيب الناس عن الحق ، و ترغيبهم فى

الادهام والباطيل . . .

فى تلخيص البيان للسيد الرضى رضوان الله تعالى عليه فى قوله تعالى :
«ومن الناس من يشتري لهو الحديث . . .» الآية قال : وهذه إستعارة و المراد
بالاشتراء هنا الاستبدال بالشئ من غيره و كذلك البيع للشئ يكون بمعنى
إستبدال غيره منه ، فكان المذموم بهذا الكلام إستبدال لهو الحديث من سماع
القرآن والتأدب بآدابه والاعتلاق بأسبابه، ويدخل تحت لهو الحديث سماع الفناء
والحداء والافاضة فى الهزل والفحشاء وما يجرى هذا المجرى. إنتهى كلامه ورفع
مقامه الشريف .

٧- (واذا تتلى عليه آياتنا ولى مستكبراً كان لم يسمعها كأن فى اذنيه وقراً
فبشره بعذاب أليم)

تقرير لبعض أحوال المشتري للهو الحديث ، وموقف هذا المضل فى تلاوة
الآيات القرآنية عليه ، بانه كان يستكف أن يتلقى ما يلقى إليه من النبى الكريم
ﷺ ويستكبر أن يتنصح بنصائحه ويسترشد بارشاداته .

وإفراد الضمير باعتبار المشتري المستفاد من «من يشتري» فالضمير راجع
إلى المشتري ، وكذلك الضمائر الآتية . . .

وفى الآية مبالغة فى ذم هذا المستكبر المضل لتركه إستماع القرآن إذ قال :
«كأن لم يسمعها كأن فى اذنيه وقراً» فان عدم السماع أعم من أن يكون بوفر
الاذن أو بنحو الغفلة .

وقد جاءت الآية فى سورة الجاثية (٨) من غير ذكر الجملة الثانية إذ لم
يبين الكلام هنا لك على المبالغة لقوله تعالى : «وإذا علم من آياتنا والعلم لا
يحصل إلّا بالسماع أو ما يقوم مقامه من كتابة وغيرها .

ففى قوله تعالى : «كأن لم يسمعها» إشارة إلى أن هذا المستكبر يمتنى
فى طريقه حين تتلى عليه آيات الله كأن شيئاً لم يطر و سمعه . فلا يتلفت إلى

مصدر هذا الذى يلقى إليه ، ولا يتوقف ليسأل : ماذا هناك ؟ وماذا يراد منه ؟
هكذا شأن المستبد المضل المستكبر الراكب الغرور...

وفي قوله تعالى : « كأن فى اذنيه وقراً » تأكيد لما قرر من حال المستكبر
المضل المستبد المعرض عن آيات الله ، ولم يأبه لما يسمع منها حتى لكأن فى
اذنيه صمماً إذ هو والاصم على شرع سواء فى هذا الموقف . وهذا تشبيه وتمثيل و
إخبار عن واقعية سوداء مظلمة إكتسبها بما اقترفه من خطايا وآثام... إكتسبها
بمروده على الطغيان والاستكبار عن قبول الحق ، فجعلته صخرة صماء فى غاية
قسوة فجاء التعبير إستعارة ومجازاً عن تلك الحالة القاسية التى إنطوى عليها
قلبه الجاف .

وقوله تعالى : « فبشره بعذاب أليم » أمر للنبي الكريم ﷺ بانذار المستبد
المستكبر ، المضل ، وتبشيره بعذاب أليم ، ووعد وتهديد شديد لهذا المعرض عن
الآيات القرآنية ، فانه لا يلقى إلّا العذاب الموجه ، ولا يسمع بعد هذا الاعراض
إلّا ما يخرق اذنيه من نذر العذاب والبلاء ، وانه إذا كان قد أصمّ اذنيه عن سماع
الهدى فانه لن يستطيع أن يصمهما عن هذه البشرى التى تزف إليه... فان أحداً
لا يصم اذنيه عن حديث يحمل إليه بشرى مسعدة ويألها من بشرى إنها العذاب
الموجه ! فالبشارة هنا للتهكم على الكافر.

فى تلخيص البيان فى قوله تعالى : « فبشره بعذاب أليم » قال : وهذه إستعارة
لان البشارة فى العرف إنما تكون بالخير والسعادة والمسرة لا بالشر والمضرة لكن
إبلاغهم الوعد بالعقاب لما كان كابلاغهم الوعد بالثواب فى تقدم الخبر به جاز أن
يسمى لهذه العلة باسمه .

وكان أبو العباس المبرّد يذهب بذلك مذهباً حسناً فيقول : إن لفظ البشارة
مأخوذ من البشارة ، فكان المخبر لغيره بخبر النفع والخير أو خبر الشر والضر يلقى
فى قلبه من كلا الأمرين ما يظهر تأثيره فى بشرة وجهه ، فان كان خيراً أظهرت

تباشير المسرة وإن كان شراً ظهرت فيه علامات المساعة ، فحسن على هذا المعنى أن تستعمل البشارة في الشر والضر كما تستعمل في النفع والخير .

٨- (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم)

بيان لحال المؤمنين بالله تعالى وبرسوله وآياته إثر بيان حال الكافرين، وتقرير لفلاح الصالحين الذي أجمله في أول السورة إثر تقرير فساد المستكبرين، وإشارة إلى جزاء المؤمنين في الآخرة كما كشف عن جزاء المستكبرين المستهزئين فهنا مقابلة بين أعداء الله و أولياء الله جل وعلا .

في قوله تعالى : «جنات النعيم» عكس للمبالغة لانه إذا كانت الجنات لهم كانت نعيمها لهم أيضاً لان ملك الجنة مستلزم ملك نعيمها بخلاف العكس ، ففيه إشارة إلى أن الجنة و نعيمها معاً لهم .

٩- (خالدين فيها وعد الله حقاً وهو العزيز الحكيم)

وعدو تأكيد على تحقيق الوعد ، فانه الغالب الذي لا يغلب ، وله العزة المطلقة فلا يطرء عليه ذلة ولا هو ان ، وانه الحكيم الذي لا يفعل إلا بحكمة و إتقان فلا تفريط ولا إفراط في أفعاله ، لا يداخل كلامه باطل ولا هزل و خرافة .

١٠- (خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى في الارض رواسي أن تميد بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماءً فانبثنا فيها من كل زوج كريم)

مستأنف بياني سيق للاستشهاد بما فصل فيه من عزته تعالى التي هي كمال قدرته وغاية حكمته في تدبير الكون التي هي كمال العلم ، وتمهيد لبيان قاعدة التوحيد وتقريره ، وإبطال أمر الاشراك وتبكيته أهله .

فمن آياته الباهرة ودلائل عزته وحكمته خلق السموات وإمساكها بلاسند يراه الناس ، وفيه إشارة إلى أن السموات محمولة على أعمدة لاتراها الابصار ، وإنما تعرفها البصائر ...

قيل : إن قوله تعالى : «ترونها» يحتمل أن يكون قيداً توضيحياً ، والمعنى : انكم ترونها ولا أعمدة لها ، وأن يكون قيداً إحترازياً والمعنى : خلقها بغير أعمدة مرئية إشعاراً بأن هناك أعمدة غير مرئية .

وقوله تعالى : «والقى فى الارض رواسى . . .» بيان لصنعه البديع فى قرار الارض إثر بيان صنعه الحكيم فى قرار السموات ، فمن آياته الظاهرة إرساء الجبال فوق الارض لئلا تتحرك من تحتهم وتكبههم ، وبثه فيها من كل نوع من أنواع الدواب... ففيه إشارة بأن بين الجبال والزلازل رابطة مستقيمة .

وقوله تعالى : «وأنزلنا من السماء ماء فأنبثنا فيها» فى الالتفات من الغيبة إلى نون العظمة فى الفعلين لابرار مزيد الاعتناء بأمرهما ، مع أن إنزال الماء من السماء وإنبات النبات من الارض شاهد قريب حاض على الوجود المطلق و عزته وحكمته ، فناسب أن يكون ضمير الحضور معهما ، وأما خلق السموات و الارض فيستدل على شاهد بعيد أشبه بالغائب ، فناسب ذلك أن يكون ضمير الغيبة معهما .

فمن آياته الواضحة إنزاله الماء من السماء وإنباته النبات من الارض من كل صنف كريم من صنوف النبات . . . وفيه دعوة الكافرين إلى أن يشهدوا جلال الله تعالى وعظمته ، وأن يروا آياته الظاهرة التى تطلع عليهم فى كل حين .

وقوله تعالى : «من كل زوج كريم» فى التعبير عما تخرج الارض من ثمرات بالزوج الكريم إشارة إلى أن كل ما يجيىء من ثمرات طيبة كريمة هو نتيجة لمزاوجة بين ذكور النبات و إناثه كما يتزاوج الناس والحيوان ، وإن أى ثمر لا يتولد عن لقاح بين الذكر والانثى هو ثمر خسيس ردىء كما تتوالد بين الحيوانات الدنيا بانقسام الخلية .

فتحتوى الآية تنويهاً بالآيات التكوينية التى تتصل بما هو مستقر فى أفهام

الناس و مائل لا بصارهم بصورة عامة دون قصد إلى تقريرات فنية لان ذلك خارج عن الهدف القرآنى ، فهى على هذا الاعتبار قوية رائعة فى تنويرها وفى تحديدها ، وفيها تقرير لبعض آثار العزة المطلقة ونفوذ سلطانه ، و بيان لبعض دلائل الحكمة الالهية فى هذا الوجود العلوى والسفلى .

١١- (هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون فى ضلال مبين) .

إشارة إلى ما عرضته الآيات السابقة من آيات صنع الله تعالى وقدرته وحكمته فى خلق السموات والارض... ودعوة لهم إلى النظر والتفكر فى هذا الوجود الذى قام بقدرته ثم لينظروا فيما لعبوداتهم من خلق ، فإذا يسقط فى أيديهم حيث لا يجدون لمعبوداتهم أثراً ، بل انهم ليجدون معبوداتهم بعضاً من خلق الله تعالى ولكنهم مع ذلك كانوا متعلقين بمعبوداتهم تلك مقيمين وجوههم إليها ، و ذلك هو الضلال المبين الذى لا يرجى لصاحبه أن يجد الهدى أبداً ، وان الذى يقف هذا الموقف ، و يركب هذا الطريق المهلك لهو ظالم لنفسه ، جائر على فطرته .

هتاف بالسامعين وتحديدهم بان هذا ما خلق الله تعالى ، وأبدعه فما الذى خلقه غيره من الآلهة التى بشر كها الناس معه بالعبادة والانجاء وان هذا الامر امر تعجيز وتبكيث ، ولهذا سجل عليهم بالضلال المبين .

قوله تعالى : « بل الظالمون فى ضلال مبين » إضراب عن تعجيزهم إلى التصريح بضلالتهم ، إضراب عن تبكيثهم إلى التسجيل عليهم بالتورط فى ضلال ليس بعده ضلال لا يخفى على ناظر خبير . وفى الجملة إلتفات من الخطاب إلى الغيبة ، و وضع الظاهر موضع الاضمار توصيفاً لهم بالظلم فى إشراكهم ، و بيان لعلة الحكم وتقرير لحقيقة أمر الظالمين الذين يدعون غير الله تعالى بانهم فى ضلال ليس بعده ضلال .

١٢- (ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر لله و من يشكر فانما يشكر لنفسه ومن كفر فان الله غنى حميد)

مستأنف سيق لبيان بطلان الشرك بالنقل بعد الاشارة إلى بطلانه بالعقل، و تقرير لشأن الحكمة.

قوله تعالى: «أن اشكر لله» تفسير للحكمة، فالشكر لله تعالى هو مظهرها الفريد وهي تتخلص في الاتجاه لله جل وعلا بالشكر، فهذه هي طبيعة الحكمة. و فيه تنبيه على أن شكر المعبود الحق رأس كل العبادة و سنام الحكمة، وفائدته ترجع إلى العبد لا إلى المعبود، فانه غنى عن شكر عباده، وهو يليق للحمدو إن لم يكن على وجه الارض حامد له على ما يدل عليه الكلام التالي.

و إن الحكمة التي اوتيتها لقمان حكمة ربانية، وليست من الحكم المكتسبة التي يحصلها الحكماء والفلاسفة بالبحث والنظر، وإنما هي فضل من فضل الله تعالى كالرسالة والنبوة اللذين لاكتسبان بتحصيل وإجتهد.

و في الجملة إلتفات من التكلم مع الغير إلى الغيبة، وذلك ان التكلم مع الغير من المتكلم الواحد إظهار للعظمة بالتكلم عن قبل نفسه وخدمه، وقول ان اشكر لنا على هذا لا يناسب التوحيد في الشكر، وهذا ظاهر لا يخفى على متأمل. وقوله تعالى: «ومن يشكر فانما يشكر لنفسه... الخ» مستأنف سيق

لتقرير مضمون ما قبله، يوجب الامتثال بالامر، وفي ايثار المضارع الدال على الاستمرار في جانب الشكر، وايثار الماضي الدال على المرة في جانب الكفر إشعار بأن الشكر إنما ينفع مع الاستمرار، وأما الكفر فيضّر بالمرّة منه.

و فيه إستغناء من الله تعالى ان نفع الشكر إنما يرجع إلى نفس الشاكر، والكفر لا يتضرر به إلا نفسه دون الله سبحانه.

١٣- (واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم)

تقرير لمواعظ لقمان لابنه ، وانه وقف من إبنه موقف الواعظ الناصح له ،
فنهاه أولاً عن الشرك بالله سبحانه واصفأله بالظلم العظيم . وفي تصغير الابن إشفاق
وترقيق ، وليس بتحقيق .

قوله تعالى : « ان الشرك لظلم عظيم » تعليل للنهي أو للانتهاء عن الشرك ، و
تحذير عن مغبة الشرك وما يقع على المشرك من الله تعالى إذ يصيبه في مقاتله و
يورده موارد الهالكين .

ولعل وجه كون الشرك ظلماً عظيماً انه وضع فيه أخسر الأشياء وهو الفقير
المطلق موضع أشرف الأشياء وهو الغنى المطلق ، مع أن عظمة كل عمل بعظمة
أثره في النفس وفي المجتمع البشري ، وان عظمة المعصية بعظمة المعصية ، فان
مؤاخذه العظيم عزيمة ، فأعظم المعاصي معصية الله جل وعلا لعظمته وكبريائه فوق
كل عظمة وكبرياء بانه الله تعالى لا شريك له وأعظم معاصيه معصيته في أن الله شريكاً و
لا شريك له .

وقوله تعالى : « ان الشرك لظلم عظيم » حيث اطلق عظمته من غير تقييد
بقياسه إلى سائر المعاصي يدل على أن له من العظمة ما لا يقدر بقدر .

وقيل : إن الشرك ظلم لما فيه من وضع الشيء في غير موضعه ، وانه عظيم
فيما فيه من التسوية بين من لانهمة إلا منه وهو الله تعالى ، ومن لا نعمة لها وهي
الاصنام والاولئان . . .

١٤- (ووصينا الانسان بوالديه حملته امه وهناً على وهن وفصاله في عامين
أن اشكر لي ولوالديك إليّ المصير) .

مستأنف معترض على نهج الاستطراد في أثناء وصية لقمان تأكيداً لما فيها
من النهي عن الشرك أو عطف على «ولقد آتينا لقمان الحكمة» وفيه تنبيه إلى
بعض مظاهر عظمة الله تعالى وقدرته وإحاطته بسبيل التدليل على حقه وحده بالخضوع
والعبادة.

وقد جيئت الجملة المعترضة لغرضين : أحدهما - ان طاعة الابوين تالية لعبادة الله تعالى . ثانيهما - تأكيد لكون الشرك أمراً فظيماً منكراً حتى انه يلزم فيه مخالفة من يجب طاعته .

فيجب على الانسان الشكر لوالديه كما يجب عليه لله تعالى ، بل هو من شكره جل وعلا لانتهاؤه إلى وصيته وأمره جل وعلا فشكرهما عبادة له سبحانه و عبادته شكره .

قوله تعالى : «حملته امه وهناً على وهن وفصاله في عامين» إعتراض في إعتراض تحريضاً على رعاية حق الوالدة خصوصاً ، وفيه منة الوالد. خاصة لما فيها من المتاعب والمشاق الكبيرة ، وتأكيدهم للصيغة ، وتذكير تعظيم حقها بافرادها الذكر والحق ان ذكرها لمحدودية مشاقها ومتاعبها بعامين بخلاف متاعب الاب فانها إلى البلوغ بل أكثر .

و قيل : «حملته امه» تعليل للتوصية . وقيل : للاحسان . وقيل : للشكر الذي يأتي ذكره .

وقوله تعالى : «وفصاله في عامين» توقيت للفظام ، وفيه تنبيه آخر على ما كابدته الام من المشاق والمتاعب ، وفيه منة اخرى وهي الشفقة عليه وحسن كفالاته حين لا يملك لنفسه شيئاً . وقد وصى بالوالدين ولكنه ذكر السبب في جانب الام فحسب لان المشقة التي تلحقها أعظم ، فانها حملته في بطنها ثقيلاً ثم وضعت وربيته ليلاً ونهاراً ، وذكر بعض ما تحملته امه من المتاعب و المشاق في حملته وتربيته ليكون داعياً له إلى شكرهما وخاصة الام .

وقوله تعالى : «أن اشكر لى ولوالديك» تفسير لقوله تعالى : «ووصينا الانسان» وقيل : علة له . وقيل : بدل من «بوالديه» بدل الاشتمال .

ولم يقل : والشكر لوالديك ، لكمال الاهتمام بالوالدين ، والعناية بهما

وعظم شأنهما لكونهما سببين في وجوده ، حيث ذكر شكر الوالدين قريناً لشكره قارة ومن غير تكرار الامر لئلا يتوهم ان شكر الوالدين أمر مغاير لشكر الله تعالى بل شكر الله ليس إلا شكر الوالدين .

وان الكلام في الالتفات الواقع في قوله تعالى : «أن اشكر لى ولو الديك» هو الكلام في قوله تعالى : «ان اشكر الله» : (١٢) فراجع .

وقوله تعالى : «إلى المصير» تعليل للامر بالشكر مع التحذير والتهديد عند المخالفة ، فيجب الامثال . والمعنى : إلى الرجوع لا إلى غيرى فجازيك على ما صدر عنك من الشكر والكفر ، من الايمان أو الشرك أو من الطاعة والطغيان . . .

١٥- (وان جاهداك على أن تشرك بى ماليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفاً واتبع سبيل من أناب الى ثم الى مرجعكم فانبئكم بما كنتم تعملون) .

إشارة إلى موقف غير الموقف السابق الذى كان فيه الابن مؤدياً حق والديه ، شاكرأ لهما ، وقائماً ببرهما والاحسان إليهما وهما مؤمنان .

وهما فى هذا الموقف على غير طريق مستقيم ، وإبنهما على طريق الهدى والايمان ، وهما يريان ان ايمان إبنهما بالله تعالى خرجه على طاعتهما ، وإستلزم الاستخفاف بدينهما الذى كانا يدينان به ، وخرجهما عن تقاليدهما الموروثة عن الآباء والاجداد . . . فعندئذ يقع الصدام والصكك والجذب والدفع . . . فالابوان يؤرقهما هذا الذى إستحدثه إبنهما من ايمان وهو على يقين من أمره ، و على بصيرة من دينه ، وانه لاسبيل إلى أن يجمعه وإياهما طريق إلا أن يؤمنا بالله تعالى كإبنهما .

فالابن مؤمن وقع بين حقين يتنازعانه : حواءه تعالى وهو الايمان ، وحق الوالدين وهو طاعتهما والامثال لما يدعوانه إليه من شرك وضلال . . .

فاذاً لا خيار للابن بين الحقين ، فان حق الله جل وعلا مقدم فانه أولى و
الزم ، وانه يجب كل حق ويعلو على كل واجب .. ولكن مع هذا يبقى - مع
الاحتفاظ بحق الله والوفاء به - اللطف والرفق والصحة ... فان ذلك لا يجوز على
حق الله ولا يؤثر في الايمان الذى عمر به القلب .

قوله تعالى : «فلا تطعهما» وفيه دليل متقن على غلط قريش وخطأهم فى
تقليدهم عن آبائهم فى العقيدة .

وقوله تعالى : «وصاحبهما فى الدنيا معروفاً» إشارة إلى أعدل موقف يأخذه
الانسان إذ يحتفظ فيه حق الله تعالى ، ولا يجحد بعض مالا بوين من حقوق . وفيه
ايماء إلى تهوين أمر الصحة لأنها فى أيام قلائل وشيكة الانقضاء ، فلا يصعب تحمل
مشقتها . وقوله : «فى الدنيا» يفيد قصر المصاحبة بالمعروف فى الامور الدنيوية
دون الدينية .

وفيه دلالة على أن الانسان إذا بقى على فطرته لا يؤثر فيه دعوة الصورة و
تبليغ الباطل .

وقوله تعالى : «واتبع سبيل من أناب» فيه ايجاز لطيف يفيد ان الابوين
لو كانا من المنيبين إلى الله تعالى فلتتبع سبيلهما وإلا فلا يطاعا ولتتبع سبيل غيرهما
ممن أناب إلى الله جل وعلا ، وفيه تأكيد لقوله : «فلا تطعهما» .

وقوله تعالى : «ثم إلى مرجعكم .. الخ» قطع لهذا الجدل وذلك الخلاف
حول الايمان والشرك فيما يدور بين الابن وأبويه ، وإحالة لهذا الخلاف إلى الله
تعالى ليحكم فيه ويجزى كلاً بما عمل .

١٦- (يا بنى انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة أو فى
السموات أو فى الارض يات بها الله ان الله لطيف خبير) .

شروع لبيان بقية حكاية وصايا لقمان إثر تقرير ما فى مطلعها من النهى
عن الشرك وتأكيد بالاعتراض أو بالعطف ، وفى الآية تقرير لما كشف لقمان لابنه

عن علم الله تعالى وبسطة سلطانه ، حتى يعبد به عن علم به ومعرفة بما ينبغي له من كمال وجلال .

قوله تعالى: «مثقال حبة من خردل» كناية عن الفعل الصغيرة .

وقوله تعالى: «فتكن في صخرة او في السموات والارض» كناية عن السر والخفاء ، كناية عن أخفى مكان وأحرزه ، وفي ذكر السموات والارض بعد الصخرة مبالغة .

وقيل : ان الآية بتمامها كناية عن تربية التوكل في قلب ابنه لئلا يميل إلى الشرك بدعوة الابوين بطمع الرزق .

وفيها إنذار الصالحين المضلين الذين يعيشون مع الناس بالسنتهم ، ومع أعداء الله بقلوبهم فليعلموا أن مصيرهم إلى الخزي والوبال .

وقوله تعالى: «يأت بها الله» أبلغ من قول القائل : يعلمها الله أو يعلم بها الله إذ فيه مع العلم بمكان إظهار القدرة على الاتيان به .

وقال المحققون : ان خفاء الشيء يكون إما لغاية صغره ، وإما لاحتجابه ، وإما لكونه بعيداً ، وإما لكونه في ظلمة ، فأشار تعالى إلى الاول بقوله : «مثقال حبة من خردل» وإلى الثاني بقوله : «فتكن في صخرة» وإلى الثالث بقوله : «أو في السموات» وإلى الرابع بقوله : «أو في الارض» .

١٧- (يا بني أقم الصلاة وامر بالمعروف وانه عن المنكر و اصبر على ما اصابك ان ذلك من عزم الامور) .

تقرير لما كان لقمان يدعو إليه ابنه على طريق الاشفاق والترقيق من إقامة الصلاة ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر في الخطوب والملمات من غير جزع ، ويبين له ان في ذلك من الدلالة على قوة النفس والخلق والعزيمة . دعا لقمان ابنه إلى أهم الطاعات والفضائل ومكارم الاخلاق . . . أولها الصلاة وفيها تعظيم المعبود الحق ، ثم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، و

بهما تتم الشفقة على خلق الله تعالى .

دعاء إلى عبادة الله تعالى بعد ما كشف له عن قدرة الله جل وعلا وعلمه و حكمته ، حتى كانت عبادته عن علم ومعرفة بمعبوده ، وذلك مما يعطى العبادة مفهوماً صحيحاً ، فيخضع لها القلب ، وتسكن بها الجوارح ، وتنتعش بها المشاعر ، وأما العبادة التي لا تقوم على علم ومعرفة بالمعبود فهي كالشجرة اجتثت من فوق الارض مالها من قرار ، أو كالزراع الذي لا يقوم على سوق أو جذور .
وان الصلاة هي رأس العبادات فسي كل شريعة ، وهي عمود الدين في كل دين . .

ولهذا كان مقامها هنا هو المقام الاول ، ثم جاء بعد ذلك ما تعطيه الصلاة من ثمر وهو إصلاح كيان المجتمع البشري ، وتنقيته من المفسد . . .
وقوله تعالى : « واصبر على ما أصابك » إلفات إلى ما يستعين به الانسان على ما امر به من الطاعة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولهذا كانت دعوة الاسلام إلى الصبر دعوة مؤكدة حيث يستدعى الصبر عند كل عظمة ، ويهتف به عند كل أمر ذي شأن . . ففي ميدان القتال . . لاعداء للمؤمن أعظم ولا أقوى من الصبر . وفيه حض على تغيير المنكر ، وإن نالك ضرر ، ففيه إشعار بأن المغير يؤذى أحياناً .

وقوله تعالى : « ان ذلك » معنى البعد في الإشارة مع قرب العهد بالمشار إليه في الذكر إشعار ببعد منزلته في الفضل والكمال .

وقوله تعالى : « من عزم الامور » تأكيد أو تعليل لوجوب الامتثال بما سبق من الاوامر الاربعة ، وايدان بأن ما بعد ليس بمثابة .

١٨- (ولا تصرخذك للناس ولا تمش في الارض مرحاً ان الله لا يحب كل مختال فخور) .

نهي عن التكبر ، وتحذير عن التبخر صراحاً ، ودعوة إلى الخضوع و

الخشوع تلويحاً .

وقوله تعالى : «ان الله لا يحب كل مختال فخور» تعليل للنهي ، وتأخير الفخورد هو مقابل للمصغر خدة ، والمختال للماشي مرحاً لتوافق رؤس الآي .
وقيل : تعليل لموجب النهي ، وفيه إشارة إلى أن صاحب الكبر والته كما يلقي الكراهية والنفور من الناس ، فانه يلقي البغض من الله تعالى والبعد عن مواقع رضاه لان الكبر مفتاح كل رذيلة ، وباب كل شر وضلال ...

وما ادنى المشر كون الذين تحدّ وارسالة الاسلام ، وعموا عن مواقع الهدى منها - إلّا من كبرهم وعجبهم بأنفسهم ، وبما زينت لهم أهواءهم ...
وفي تلخيص البيان : في قوله تعالى : «ولاتصغر خدك للناس» قال : وهذه إستعارة ، وأصل الصعرداء يأخذ الابل في رؤوسها حتى تقلب أعناقها فكأنه أمره أن لا يشمخ بأنفه و يعرض بوجهه من الكبر تشبيهاً بالبعير إذا أصابه ذلك الداء ، ومن صفات الكبر رفع الطرف حتى كأنه معقود السماء وعلى ذلك قول كثير في صفة قوم بالكبر :

تراهم إذا ما جئتهم فكأنما - يشيمون أعلى عارض متراكب .

أى يرفعون رؤسهم كبراً ويطمحون بأبصارهم عجباً .

١٩- (واقصد في مشيك واغضض من صوتك ان أنكر الاصوات لصوت الحمير)

دعوة له إلى أدب حسن ، وخلق كريم ينبغى أن يكون عليهما المؤمن في فعله وقوله ، وتنفير عن رفع الصوت ، ومماثلة الحمير في ذلك .

وقوله تعالى : «إن أنكر الاصوات لصوت الحمير» تعليل للامر على أبلغ وجه وآكده مبنى على تشبيه الرافعين أصواتهم بالحمير وتمثيل أصواتهم بالنهاق وإفراط في التحذير عن رفع الصوت والتنفير عنه .

ان الله تعالى شبه أصواتهم بصوت الحمار كما شبه أنفسهم بالانعام في قوله : «اولئك كالانعام» وهى من صفات الجهال وآداب المشر كين . وفي الجملة نهى

تلويحي عن الاخلاق الجاهلية إذ كانت العرب تفخر بجهازة الصوت الجهير، و من كان منهم أشد صوتاً كان أعز، و من كان أخفض كان أذل .

و المراد بأنكر الاصوات هنا : أقبح الاصوات و أشدها بعناً على الانكار و الاشمئزاز. ولعل المناسبة هي علو صوت الحمير حيث جاء التشبيه مقابل الامر بالغض من الصوت وعدم رفعه . فليس في رفع الصوت وترعيده أى مزية ومحل زهو فأعلى الاصوات إرتفاعاً هو صوت الحمير وهو أنكرها وأبشعها .

وقال أهل البيان : ان في تشبيه الرافعين أصواتهم بالحمير التي هي مثل في البلادة حتى إستهجن اللفظ باسمها غالباً ، وفي تمثيل أصواتهم بالنهاق ثم إخلاء الكلام عن أداة التشبيه وإخراجه مخرج الاستعارة تنبيهاً على أن الافراط في رفع الصوت من غير ضرورة ولا فائدة مبغوض ومذموم عند الله تعالى جداً .

وفي تلخيص البيان : في قوله تعالى : «واغضض من صوتك ... الخ» قال : وهذه إستعارة لان أصل الغض الحط من منزلة عليّة إلى منزلة دنيّة ، يقال : غضّ فلان من فلان إذا فعل به ذلك قولاً وفعلماً وغضّ طرفه إذا كسره وضعفه أى فكأنه قال : وحطّ صوتك من حال الارتفاع إلى حال الانخفاض إخبائاً وتطامناً لاولياء الله . إنتهى كلامه ورفع مقامه الشريف .

وقيل : قوله تعالى : «واغضض من صوتك» إشارة إلى كسر حدة الصوت حياء من الناس أن يأتى هذا المنكر - وهو رفع الصوت - أمامهم تماماً كما يغض الانسان بصره عن الامور المنكرة حياء من الله ، وحياء من الناس .

ان تسئل : كيف قال الله تعالى : «ان أنكر الاصوات» بصيغة الجمع ، ثم أفرد وقال : «لصوت الحمير» ؟

تجيب : ان كل جنس من الحيوان الناطق وغير الناطق له صوت ، و ان أنكر أصوات هذه الاجناس صوت أفراد هذا الجنس ، فوجب إفراده لتلايتوهم ان الاجتماع شرط في ذلك ، فليس المراد صوت كل واحد من آحاد هذا الجنس

حتى يجمع .

إن تسئل: ان الله تعالى ذكر العلة في الامر بغض الصوت ، والنهى عن رفع الصوت ، وام يذكرها في الامر بقصد المشى ، والنهى عن سرعته ؟
تجيب : ان ضرر سرعة المشى يرجع إلى نفس الماشى غالباً ، ولو تضرر
لكان ضررها إلى من فى طريقه ، وأما رفع الصوت فيفرّ بغير الرافع غالباً ، وان رفع
الصوت يؤذى السامع ، ويقرع الصماخ بقوة ويبلغ كل جهة .

٢٠- (ألم تروا ان الله سخر لكم ما فى السموات وما فى الارض وأسبغ عليكم
نعمه ظاهرة و باطنة و من الناس من يجادل فى الله بغير علم ولاهدى ولا
كتاب منير)

رجوع إلى سنن ماسلف قبل قصة لقمان من خطاب المشر كين ، وتوبيخ
لهم على ما هم عليه مع مشاهدتهم دلائل التوحيد والقدرة المطلقة وآثار الحكمة
الالهية فى هذا الوجود من الايات الآفاقية والانفسية . . . فالكلام موجه إلى
السامعين على طريق الالتفات ، فنبهوا إلى ما سخره الله جل وعلا لهم من وسائل
وقوى فى السموات والارض ، وما أفاضه عليهم من نعمه الظاهرة والباطنة مما يقع
تحت مشاهدتهم الحسية ، ويرون آثاره فى أنفسهم ، وما يحيط بهم ومما يكفل
لهم السلام والقوة والرخاء . فعلى هذا ان الآية تتصل بقوله تعالى : «بل الظالمون
فى ضلال مبين»

ولعل وجه الالتفات فى مثل هذه الموارد يكون لاشتداد وجد المتكلم و
تأكيد غيظه من جهل السامعين وتماديهم فى غيظهم وعنادهم ولجأهم بحيث
لا ينفعهم دلالة ، ولا ينجح فيهم إشارة ، فيواجهون بذكر ما هو بمرئى منهم ومسمع
لعلمهم يتنبهوا عن نومنتهم وينتزعوا عن غفلتهم .

قوله تعالى : «ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولاهدى» إشارة تنديدية
إلى الذين يجادلون رغم ذلك فى الله تعالى ، ووحدته وعظمته وقدرته وحكمته ،

وحقه وحده بالخضوع والاخلاص جدالاً لا يستند إلى علم ولا هدى ولا كتاب ، و
إشارة إلى ما هم فيه من لجاج وعناد مع ما يتلى عليهم من آيات الله تعالى .
وقوله تعالى : «ولا كتاب منير» إشارة إلى ما بين يدي أهل الكتاب من
كتب سماوية ، كان من شأنها أن تكون كتباً منيرة لهم تكشف ظلمات الجهل ، و
تبدو غياهب الضلال ، ولكن أهلها غير واعمالمها ، وأخفوا الحق الذي فيها وأوقعوا
الناس منها في حيرة وعمى .

٢١- (و اذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا
أو لو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير) .

تقرير لموقف المشركين في مواجهة الحق ، وفي لقاء من يدعوهم إلى ما
أنزل الله تعالى عليه من الوحي ، وتقريع وذمم بهم على تقاليدهم العمياء من آباء
هم الضالين ، وهم الذين بلغوا في الغباوة بحيث لامطمع في إيمانهم وهدايتهم ،
إذ كانوا حريصين على الاحتفاظ بتراث آباءهم ، من غير حجة ولا مستند على ذلك
إلا أنهم أوفياء لآباءهم فليس شأنهم شأن من يتنكر لقومه ، ويخرج على تقاليد
الآباء والاجداد فلا منطق ولا عقل ولا دليل ولا برهان لهم على ذلك ، وانما هي
عصية عمياء . . . تجمع أبناء القبيلة تحت راية واحدة سواء أكانت راية حق
أو باطل .

لا يسئلون أخاهم حين يندهم في النائبات على ما قال برهاناً
وفي التعبير بما أنزل الله من غير أن يقال : اتبعوا الكتاب أو القرآن إشارة
إلى كون الدعوة دعوة ذات حجة لا تحكم فيها لان نزول الكتاب مؤيد بحجة
النبوة فكأنه قيل : وإذا دعوا إلى دين الحق الذي يدل عليه الكتاب المقطوع
بنزوله من عند الله جل وعلا ، وبعبارة أخرى : إذا لقي إليهم القول مع الحجة
قابلوه بالتحكم من غير حجة ، فقالوا : بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا .
قوله تعالى : «قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا» حكاية عنهم ، و تنديد

بهم بسبب مقاتلتهم هذه حينما دعوا إلى إتباع الحق ، فكانوا يجيبون انهم يفضلون إتباع ما وجدوا عليه آباءهم .

وقد تكرر فحوى تلك المقالة مراراً في القرآن الكريم المكي والمدني يدل على شدة تمسك كفار العرب بتقاليد آباءهم وإعتبارهم إياها مقدسة ، وإعتبار الدعوة إلى تركها بدعة وعدواناً .

و من المرجح ان الموقف الشديد الذي وقفوه من الدعوة النبوية التي فيها تهديم لكثير من تلك التقاليد متأ من ذلك ، أو ان ذلك من أهم أسبابه . فليس هذا خاصاً بالمشر كين زمن الخطاب ، وإنما هو قدر مشترك بين الناس في كل وقت ومكان ، فالتنديد القرآنى بالتمسك بتقاليد الآباء التي لا تستند إلى علم ودليل وحق ومنطق يحتوى تلقيناً عاماً مستمر المدى في صدد تقييح التمسك بالتقاليد الموروثة تمسكاً أعمى والاعتذار بها عن إتباع ما هو الافضل ، وفي هذا ما فيه من روعة وجلال .

وقوله تعالى : «أولو كان الشيطان . . . الخ» سؤال إستنكارى لاذع عما إذا كان هؤلاء يقفون هذا الموقف العنيد ، ولو كان الشيطان هو الذى يميله عليهم و يدفعهم به إلى عذاب السعير في الحقيقة و واقع الامر ، وهم كانوا يتلقون معتقدهم عن آباءهم دون أن يكون لهم نظر أو رأى فيما تلقوه ، ودون أن يتعرفوا إلى حقيقة هذا المعتقد ، وما فيه من حق أو باطل ، ومن خير أو شر ، وإنما كانوا يأخذونه كما هو عادة من العادات ، وتقليداً من التقاليد . . .

فلو ان آباءهم جاؤا بهم على صورة شياطين يدعونهم إلى جهنم ، ويفتحون لهم أبوابها لاستجابوا لهم ولاقتفوا آثارهم دون وعى ، أو إلتفات إلى النار التي هم مدفوعون إليها انه التقليد الاعمى والمتابعة الحمقاء ، وانه من حبائل الشيطان ووساوسه التي يسلم فيها المرء وجوده كله لغيره ، دون أن يجعل له الحق النظر والاختيار وفي ذلك تسفيه لعقولهم وتسخيف لآرائهم .

٢٢- (ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى
والى الله عاقبة الامور) .

حث وتحريض على إسلام النفس لله تعالى والاتجاه إليه ، وتنويه بمن فعل
ذلك فانه يتمسك بعروة وثقى لا تنفصم - وفي تعديّة «يسلم» بـ«الى» بدلاً من اللام
كما في قوله تعالى : «فقل أسلمت وجهي لله» البقرة : ١١٢) إشارة إلى أن في هذا
الإسلام معاناة وصراحاً داخلية في كيان الإنسان حتى ان المرء ليقود نفسه ويدفعها
دفعاً إلى الله جل وعلا ، وذلك ما كان في أول الإسلام حيث كان المسلمون تحت ظروف
قاسية قاهرة .

وقيل : ان المعنى مع اللام : انه جعل وجهه وهو ذاته ونفسه خالصاً لله
تعالى ومع «الى» انه سلم إليه نفسه كما يسلم المتاع إلى الرجل إذا دفعه إليه ،
والمراد التوكل عليه والتفويض إليه .

قوله تعالى : «والى الله عاقبة الامور» تعليل للاستمسك بالعروة الوثقى بما أنه
إستعادة تمثيلية عن النجاح والفلاح .

وهذا مثل ضربه الله تعالى للمحسن المفوض المنقاد المطيع المخلص ،
فجعل حاله كحال الشخص الذي أراد أن ينزل من شاق الجبل فتمسك بأقوى
أطراف جبل النجاة ، فهو بمأمن من السقوط وانقطاع الجبل إلى أن يضل إلى
الأرض سليماً ، وهذا هو الذي أسلم وجهه إلى الله تعالى وهو محسن حقيقة سينال
في الآخرة جزاءً على ما تقدم من خير ، فان مردّ الأمور جميعها إلى الله تعالى و
هو يجازى على الذرة من الخير كما يجازى على الذرة من الشر .

وقيل: تعليل للقاء الجزاء الاوفى بان الله تعالى يجازى المتوكل عليه أحسن
الجزاء و يعاقب المسيء أكل العذاب .

ففيه تسلية للنبي الكريم ﷺ على عناد المشركين ولجأهم وأقوالهم
وتمسكهم بتقاليد الآباء الباطلة وإنذار لهم .

٢٣- (ومن كفر فلا يحزنك كفره اينا مرجعهم فننبئهم بما عملوا ان الله عليم بذات الصدور) .

نسلي للنبي الكريم ﷺ على ما يلقاه من عناد المشركين وأذاهم ، وتطيب لنفسه بأنه تعالى لا يهملهم على أعمالهم بل هو يجازيهم عليها ، فلا ينبغي له ﷺ أن يحزن من كفرهم وطغيانهم وهم الذين أبوا أن يستجيبوا لله ﷻ وأن يتمسكوا بحبل النجاة الممدود لهم . وفي الآية إنذار لهم وتهديد بهم بأنهم يرجعون إلى الله تعالى وهو يجزيهم لما استحقوا إذ في :

قوله تعالى : «إلينا مرجعهم فننبئهم بما عملوا» تهديد لهؤلاء المشركين المعاندين ووعد لهم بالعذاب الليم الذي هو الجزاء لأهل الشرك والكفر ، لأهل الباطل والضلال ، لأهل المعصية والطغيان ، ولأهل العناد والاستكبار .

وقوله تعالى : «ان الله عليم بذات الصدور» تعليل للتنبيه التي عبرت به عن التعذيب ، وإشارة إلى عدله تعالى في الجزاء حيث لا يخفى عليه شيء لسعة علمه وعظيم إحاطته بكل شيء ، فلا يجازى أحداً إلا بما استحقه بعمله .

وفي الالتفات من التكلم إلى الغيبة إشارة إلى أن الله تعالى وإن كان عند المشركين غائباً عنهم لا يشهدون جلاله ، ولا يستحضرون علمه وعظمته وقدرته ولكنه جل وعلا بما توسوس به النفوس وما تكنه الصدور . . .

قيل : ان في قوله تعالى : «ومن كفر» إشارة إلى أن هؤلاء المشركين الذين ظلموا على شرهم بعد أن جاءتهم دعوة الحق قد كانوا أهل فترة قبل الدعوة أي غير واقعين تحت دينونة الحساب والجزاء ، فلما بلغت الدعوة ولم يستجيبوا لها لزمهم هذا الوصف وهو الكفر ، ووقعوا تحت دينونة الحساب والجزاء . . فكأن هذا الكفر الذي وصفوا به طارئ عليهم ، مستحدث فيهم ، ولهذا جاء الخطاب على أسلوب الشرط الدال على الاستقبال والتجدد معاً .

٢٤- (نمتهم قليلاً ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ) .

تقرير لغاية أمرهم في الحياة الدنيا بمتعة قصيرة الآمد ، وفي الآخرة بالعذاب الشديد الخالد الذي يستحقوه على طريق الالتفات من الغيبة إلى التكلم مع الغير للتعظيم والتهويل .

وفيها وعيد بعد وعيد لهؤلاء المشركين ، وانهم إذا تركوا وما هم فيه من أمن وسلامة وعافية في أموالهم وأنفسهم ، فذلك ظل زائل ، لا يلبث أن يزول ثم انهم بعد هذا ليساقون سوقاً ، ويؤخذون قهراً إلى المصير المشئوم الذي هم صائرون إليه ، وهو العذاب الغليظ يوم القيامة ، ووصف العذاب بالغلظ كناية عن شدته وقسوته .

وفي الآيات الثلاث من إيجاد الرقابة بين الناس ما لا يخفى على المتأمل الخبير .

ومن البديهي ان الرقابة بين المجتمع البشري وأفراده حسنة سواء كانت في الامور الدنيوية الموجبة لعمران البلاد والعيش الهنيء . . . مالم تخرج عن حدود الشريعة الالهية بان لا تجعل الثروة والاموال . . . وسيلة لاستثمار الآخرين وإستعبادهم ، أم كانت في الامور الآخروية الموجبة لارتقاء الدرجة فان أكرم الناس عند الله أتقاهم . . .

فعلى الامراء والحكام العدول بإيجاد الرقابة بين الرعية من غير تحديد الا بحدود الشريعة الاسلامية ، ولعمري ان الغاء الملكية الفردية ، وتحديد الثروة و تقطيع أموال الاغنياء تضر بالمجتمع البشري والعمران ، ومن يفعل ذلك من الامراء والحكام ، فاما هو مستبد طاغ على الناس، وإما بليد ليس له لب سياسي وإجتماعي حيث إن الاسلام لا ينظر في كمية الثروة ما ينظر في كيفيةها

٢٥- (ولئن سئلتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل لله بل أكثرهم لا يعلمون) .

تقرير مؤكد لعقيدة مشركي العرب بكون الله تعالى هو الخالق الرازق

المتصرف في الكون ، وإعترافهم بالمعبود الحق إلا أنهم يشركون به ، وتنديد بهم بسبب ما يبدو منهم من تناقض على طريق الالتفات من الغيبة إلى الخطاب لهم ، فانهم لو سئلوا عن خلق السموات والارض لأجابوا انه الله تعالى ثم يقفون من الدعوة إليه وحده و من رسوله ﷺ موقفهم العنيد العجيب ، ويشركون به سبحانه .

و في ذلك إيماء إلى أنه قد بلغ من الوضوح مبلغاً لا يستطيعون معه الإنكار والجحود فاستبان بذلك صدقه ﷺ وكذبهم ، وإلى انهم مفلطرون على التوحيد ، معترفون به من حيث لا يشعرون .

قوله تعالى : « قل الحمد لله » أمر ودعوة للنبي ﷺ و دعوة لكل مؤمن إلى تعقيب هذا الجواب : الحمد لله على ما هداهم .

وقوله تعالى : « بل أكثرهم لا يعلمون » إضراب عن كلام سابق محذوف دل عليه المقام ، وهو إن المشركين لم يحمدوا الله تعالى مع إقرارهم بانه هو خالق السموات والارض ، فكان الجواب : لانهم مستكبرون ، ثم أضرب عن هذا الجواب بقوله : « بل أكثرهم لا يعلمون » وذلك ليدل على أن إستكبارهم هذا كان عن جهل مطبق إذ لو كان معهم شيء من العلم لأسلمهم هذا الاعتراف إلى الايمان بالله والانخلاع عن عبادة غير الله ثم لحمدوا الله تعالى مع الحامدين وشكروا له مع الشاكرين .

و في الجملة تقرير لحقيقة أمر الكفار ، وهي ان أكثرهم جاهلون فيقعون في التناقض جهلاً وحمقاً ، وانهم بلغوا الغاية في الجهل إذ هم يعترفون بالشيء ويعتقدون نقيضه . وأقبح ذلك ان بعضهم كانوا يعلمون كما يدل عليه « أكثرهم » وهم يعتقدون أو يقولون الخلف .

وقيل : إن في إطلاق نفي العلم إشارة إلى أنهم لا يعلمون شيئاً أي شيء من أي شيء . . علماً نافعاً كاشفاً .

٢٦- (لله ما فى السموات والارض ان الله هو الغنى الحميد) .

تقرير لما لكىة مطلقة لله تعالى بعد تقرير الخالقىة له جل وعلا ، فله كل ما فى السموات والارض ، وانه هو الغنى عما سواه المستوجب للوجود والحمد ، سواء آمن به الناس أم جحدوه ، فالملك كله له وهو غنى على الاطلاق ، وحميد بالذات وذلك لانه تعالى مبدء كل خلق ، ومعطى كل كمال فهو واجد لكل ما يحتاج إليه خلقه ، فهو غنى على الاطلاق إذ لو لم يكن غنياً من جهة من الجهات لم يكن مبدء له معطياً لكماله هذا خلف ، وإذا كان غنياً على الاطلاق كان له ما فى السموات والارض ، فهو المالك لكل شىء على الاطلاق ، فله أن يتصرف فيها كيف شاء ، فكل تدبير وتصرف يقع فى العالم فهو له إذ لو كان شىء من التدبير لغيره لاله كان ماله ذلك الغير دونه ، وإذا كان التدبير والتصرف له جل وعلا فهو رب العالمين والاله الذى يعبد ويشكر إنعامه وإحسانه .

وفى الآية إبعاد للمشركين عن الله جل وعلا ، وقطع المظنون التى تدور فى رؤسهم ، حين يدعون إلى الايمان بالله تعالى ، وإلى إفراذه تعالى بالعبادة ، وإختصاصه بالحمد ، فيخيل إليهم من ظنونهم الفاسدة تلك ، أن ذلك الالحاح عليهم بالدعوة إلى الله تعالى هو حاجة الله إليهم ، وإفتقاره إلى عبادتهم . . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . .

فالله تعالى له ما فى السموات والارض ، وانه ليملك من هؤلاء المشركين ما لا يملكون هم من أنفسهم . . ان كل شىء فيهم ولهم ومعهم هو من عند الله ، وإلى الله مصيره . . فكيف يكون الخالق فى حاجة إلى المخلوق ؟ وكيف يكون المعطى فى حاجة إلى من أعطاه ؟

قوله تعالى : «ان الله هو الغنى» تعليل لما لكىة مطلقة لله تعالى ، وتوكيد لاستغنائها عما سواه وان ايمانهم أو شركهم ، طاعتهم أو معصيتهم ، وحمدهم أو

كفرهم لا ينفعه و لا يضره فانه جل وعلا غنى على الاطلاق له ملك السموات و الارض ...

٢٧- (ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم)

تقرير بأن الله تعالى لو قطعت كل شجرة في الأرض ، وجعلت قطعها أقلاماً وصار البحر ، ومعه سبعة أبحر مداداً لتدوين آيات الله جل وعلا وآلائه و مشاهد ربوبيته، ونواميسه ومخلوقاته لنفدت الأقلام والمداد ولم تنفد هذه الآيات والآلاء والمشاهد والنواميس والمخلوقات ، فهو العزيز الغائب ، الحكيم في كل ما يقضى ويخلق ويشاء .

قوله تعالى : «من شجرة» إشارة إلى إستغراق كل ما في الأرض شجرة شجرة من كل جنس ، وكل صنف من أصناف الشجر . . . ولو قيل : «من شجرة» بالجمع بدلاً من «شجرة» بالافراد لما دلّ على هذا الاستغراق الذي يشمل كل شجرة في الأرض ولكان فيه متأول يتناول بعض الشجر دون بعض أو الشجر الذي تستعمل منه الأقلام دون غيره مثلاً .

وقوله تعالى : «سبعة أبحر» ذكر سبعة أبحر ليس للحصر بل للمبالغة ، وإنما خست بالذكر لكثرة ما يعدّ بها كالكواكب السيارة والسموات السبع و الأرضين السبع ، وغيرها فأنها عدد تنحصر فيه المعدودات الكثيرة أولان سبعة أبحر هي أعظم من غيرها .

وقوله تعالى : «ان الله عزيز حكيم» تعليل لما قبله بانه عزيز لا يغلبه ولا يقهره شيء ، فلو تمت الكلمات بذلك للزم مغلوبيته ، فلا تنفذ كلماته جل وعلا «حكيم» لا يفوت تدبير العالم إلى غيره . وفي الجملة توکید لكمال قدرة الله تعالى وسلطانه ما لا يغلب ، و لسعة علمه لا يفوت التدبير إلى غيره .

٢٨- (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ان الله سميع بصير)

تحقيق للمراد وتقرير آخر بان خلق الناس جميعاً و بعثهم كلاً بالنسبة إليه تعالى ليس الا كخلق نفس واحدة وبعثها وتأكيد للسهولة ، وفي الجمع بين الخلق والبعث في الذكر دلالة على عدم الفرق عنده جل وعلا بين البدء والعود من حيث الصعوبة والسهولة بل لا يتصف فعله بالصعوبة والسهولة ، فلا يتفاوت بالنسبة إليه الواحد والجمع والخلق والبعث والبدء والعود .

قوله تعالى: «ان الله سميع بصير» إشارة إلى شمول سمع الله تعالى لكل شيء وإحاطة بصره بكل شيء يستوى في هذا خفيض الصوت وجهيرها و قريب الاشياء وبعيدها .

٢٩- (ألم تر ان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري إلى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير)

سؤال في معنى التقرير بأن الله تعالى هو الذي يعاقب بين الليل والنهار، فيدخل الليل على النهار والعكس ، وانه جل وعلا هو الذي سخر الشمس والقمر ليجرياً وفقاً للنظام الذي رتبهما إلى الاجل المعين في حكمته وعلمه ، وانه هو الخبير بكل ما يفعله الناس ، وان في تلك المشاهد التي يراها الناس بأعينهم، ويتمتعون بفوائدها أقوى الادلة على كمال قدرته ، وعظمته وأفضاله . . .

قوله تعالى: «يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل» في إثارة المضارع دلالة على الاستمرار والتجدد، فان ايلاج أحد الملوك في الآخر متجدد في كل حين بخلاف تسخير الشمس حيث أثر بالماضي، فان تسخير النيران أمر لا تعدد فيه ولا تجدد، وإنما التعدد والتجدد في آثارهما . . . أشار إلى ذلك بقوله تعالى : «كل يجري» بحسب حركته الخاصة ، وحركته القسرية على المداراة اليومية المتخالفة المتعددة حسب تعدد الايام جرياً مستمراً «إلى أجل مسمى» قدرة الله تعالى لجريهما وهو يوم القيامة ، فينقطع جريهما : «إذا الشمس كورت وإذا النجوم إنكدرت» .

٣٠- (ذلك بان الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو

العلی الكبير)

إشارة إلى ما عرضته الآيات من مظاهر قدرة الله تعالى وسعة علمه وحكمته ...
 أى الذى يراه الراؤن فى هذا الوجود من آيات القدرة المطلقة بالوحيته ومظاهر
 العلم الالهى يقضى ويقطع بأن الله تعالى هو الاله الحق الذى لا شريك
 له كما يقضى بأن تلك الآلهة التى يعبدها المشركون من دون الله هى الباطل
 كله لاشىء من حق فيه أبداً ، وذلك من شأنه أن يقضى ويقطع بأن الله تعالى هو
 المتفرد بالعلو والسلطان وهو الذى له الكبير يا دوحده فما سواه ضئيل لا وزن ولا قدر له .
 قيل: وفى الآية بيان لمعيار الحق والباطل ، وان الله تعالى وعده هو الحق
 المستحق للعبادة والدعاء والخضوع ، وان ما عداه مما يدعو المشركون باطل،
 وانه هو العلى الكبير الذى لا يدانيه شىء فى علوه وعظمته ، فى قدرته وسعة علمه
 وحكمته ، وفى وجوده وصفاته ...

وان الحق هو الثابت من جهة ثبوته ، والباطل يقابل الحق فهو اللاتىب من
 جهة عدم ثبوته وقوله تعالى : «ان الله هو الحق» بما فيه من ضمير الفصل وتعريف
 الخبر باللام يفيد القصر أعنى حصر المبتداء فى الخبر، ف قوله : «بان الله هو الحق»،
 قصر له تعالى فى الثبوت أى هو ثابت لا يشوب ثبوته بطلان وبعبارة اخرى هو ثابت
 من جميع الجهات ، وبعبارة ثالثة هو موجود على كل تقدير، فوجوده مطلق غير
 مقيد بقيد ولا مشروط بشرط ، فوجوده ضرورى وعدمه ممتنع وغيره من الموجودات
 الممكنة موجود على تقدير، وهو تقدير وجود سببه وهو الوجود المقيد الذى
 يوجد بغيره من غير ضرورة فى ذاته .

وإذا كان حقيقة الشىء هو ثبوته فهو تعالى حق بذاته وغيره إنما يحق و
 يتحقق به ، وإذا تأملت هذا المعنى حق تأمله وجدت - أولاً - أن الاشياء بأجمعها
 تستند فى وجودها إليه تعالى ، وأيضاً تستند فى النظام الجارى فيها عامة، و فى
 النظمات الجزئية الجارية فى كل نوع من أنواعها وكل فرد من أفرادها

إليه تعالى .

وثانياً : أن الكمالات الوجودية التي هي صفات الوجود كالعلم و القدرة والحياة والسمع والبصر والوحدة والخلق والملك والغنى والحمد والخبرة - مما عدّ في الآيات السابقة أولم يعدّ - صفات قائمة به تعالى على حسب ما يليق بساحة كبريائه وعزّ قدسه لأنها صفات وجودية ، والوجود قائم به تعالى فهي إما عين ذاته كالعلم والقدرة ، وإما صفات خارجة عن ذاته منتزعة عن فعله كالخلق والرزق والرحمة .

وثالثاً - أن قبول الشريك في ذاته أوفى تدبيره ، وكل ما يحمل معنى الفقد والنقص مسلوب عنه تعالى ، وهذه هي الصفات السلبية كنفى الشريك و نفى التعدّد و نفى الجسم والمكان والزمان والجهل والعجز و البطلان و الزوال إلى غيرها ...

فان إطلاق وجوده وعدم تقيّده بقيد ينفي عنه كل معنى عدمي أي إثبات الوجود مطلقاً ، فان مرجع نفى النفي إلى الإثبات. ولعلّ قوله : «وان الله هو العلي الكبير» يفيد ثبوت الصفات له بكلتي مرحلتيه بناء على أن إسم «العلي» يفيد معنى تنزهه عن ما لا يليق بساحته ، فهو مجمع الصفات السلبية والكبير يفيد سعته لكل كمال وجودي ، فهو مجمع الصفات الثبوتية ...

وأن صدر الآية برهان على ذيلها ، وذيلها برهان على إستجماعه تعالى الصفات الثبوتية والسلبية جميعاً على ما تقدّم تقريره ، فهو الذات المستجمع لجميع صفات الكمال فهو الله عزّ اسمه ، وقوله : «وان ما يدعون من دونه الباطل» يجري فيه ما يقابل ما جرى في قوله : «ذلك بان الله هو الحق» فالذي يدعونه من الآلهة ليس لهم من الحقيقة شيء ولا إلههم من الخلق والتدبير شيء لان الشريك في الألوهية والربوبية باطل لاحق فيه ، وإذ كان باطلاً على كل تقدير ، فلا يستند إليه خلق ولا تدبير مطلقاً .

والحق والعلی والكبير ثلاثة من الاسماء الحسنى ، وقد تحقق مما تقدم أن الحق فى معنى الواجب الوجود ، وأن العلی من الصفات السلبية والكبير من الصفات الثبوتية قريب المعنى من قولنا : المستجمع لصفات الكمال .

٣١- (ألم تر أن الفلك تجرى فى البحر بنعمت الله ليرىكم من آياته ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور)

سؤال تقريرى بقصد لفت النظر إلى أحد النواميس الكونية والآيات الأرضية - إثر الآيات السماوية الدالة على وحدانية الله جل وعلا وكمال قدرته وسعة علمه وحكمته فى خلقه ونعمه على بريته - من سير المراكب فوق البحار لما فى ذلك من نفع للناس ، وفرص لمشاهدتهم من عظمة الله تعالى وقدرته و علمه وحكمته فى كونه ، وفى ذلك نعم من الله تعالى ودلائل راهنة على آثار القدرة المطلقة والآيات الالهية يدركها الصابرون ، الثابتون عند حدود الله تعالى الشاكرون لنعمه وأفضاله . . .

وفى ذلك تلويح إلى وجوب شكر المنعم على نعمه لان شكر المنعم واجب على من أنعم عليه ، و«صبار شكور» كناية عن المؤمن على طريق المبالغة ، فانه بما هو مؤمن كثير الصبر عند الضراء ، وكثير الشكر لدى السراء . . .

٣٢- (واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور)

حكاية تنطوى على التعجب والتفريع لحال بعض الناس الذين يركبون السفن ، فاذا تعاظمت أمواج البحر حتى أصبحت كالسحاب المتراكم من فوقهم ، وأحرق بهم الخطر ذكروا الله تعالى وحده ودعوه وحده مخلصين له الدين ، فاذا ما نجاهم إلى البر ، فمنهم من يكف عن غلوائه ، ويبقى على فطرته التى فطر الناس عليها ، ويبقى على إخلاصه الذى عاهد الله تعالى عليه ، ومنهم من يخالف عن فطرته ، وينقض عهد الله سبحانه ، ويفدر ، وهذا هو دأب الختار الجحود .

قوله تعالى: «كالظلل» كناية عن عظمة الموج وإرتفاعه حتى كأنه يظلل الركاب والسفن، وشبه الموج وهو واحد بالظل وهو جمع لكبر الموج وإرتفاعه، ولأن الموج يأتي شيئاً بعد شيء، ويركب بعضه بعضاً كالسحاب المتراكمة، ولما يرى للموج من صعود ونزول.

وقوله تعالى: «دعوا لله مخلصين له الدين» في ذلك دليل على أن الناس مفطورون على التوحيد، وتظهر هذه الفطرة من المشر كين عند البلايا والشدائد، وهم ينقضون عهد الله تعالى ويخالفون عن فطرتهم عند السراء.

وقوله تعالى «فمنهم مقتصد» في التعبير بمن التبعية دلالة على استقلالهم في الإيمان والكفر، وفي الهداية والضلالة، وعلى استقلال عدتهم والمعنى: فلما نجاهم الله تعالى هؤلاء الداعين بالاخلاص إلى البر، فقليل منهم المقتصدون باختيارهم من دون إجبار ولا إكراه.

وقوله تعالى: «ختار» مبالغة في الختر وهو شدة الغدر، مقابلة «صبار» و«كفور» مبالغة في الكفر تجاه «شكور».

٣٣- (يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوماً لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور)

هتاف بالناس كافة، ودعوة لهم إلى تقوى الله تعالى والخوف من يوم القيامة حيث لا يسد فيه والده ولا العكس، وحيث يكون كل امرئ مسؤولاً عن عمله، ومشغولاً بنفسه عن غيره، وإن كان أقرب الناس إليه والصقهم به، وتوكيد لهم بأن وعد الله هذا حق، وتحذير لهم من الاغترار بالحياة الدنيا، والاستماع إلى وسوس الشيطان وإغراءاته...

• قوله تعالى: «ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً» قيل: جاء بالجملة الاسمية المعطوفة على الجملة الفعلية لأجل التوكيد، وذلك ان الخطاب للمؤمنين،

فأراد حسم أطماعهم أن يشفعوا لآبائهم الكفرة ، وفي توسط ضمير «هو» مزيد تأكيد ، وفي لفظ «مولود» دون أن يقول : «لا ولد» تأكيد آخر لان الولد يقع على ولد الولد أيضاً بخلاف المولود فانه لمن ولد منك ، فكأنه قيل : إن الواحد منهم لو شفع للاب الأدنى الذي ولد منه لم تقبل شفاعته فضلاً أن يشفع لمن فوقه . وفيه دلالة على أن أحداً لا يستحق عتد الله تعالى فضيلة بشرف أبيه ولا بنسبه لانه لم يخصص أحداً بذلك دون أحد . قال رسول الله ﷺ : من أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه وقال : يا بني عبدالمطلب لا يأتيني الناس بأعمالهم وتأتوني بأنسابكم فأقول اني لا اغنى عنكم من الله شيئاً .

وقيل : جاء بالاسمية لان الابن من شأنه أن يكون جازياً عن والده لما عليه من الحقوق ، والوالد يجزى شفقة لاجوباً .

وقوله تعالى : «ان وعد الله حق» تأكيد لما سبق .

وقوله تعالى : «فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور» تحذير من الغفلة عن يوم الجزاء ، وعما يشغل الانسان عن التقوى ، والخشية، وعن الايمان وصالح الاعمال . . .

٣٣- (ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير) تقرير بأن علم موعد يوم القيامة هو عند الله الذي ينزل الغيث ، ويعلم ما تحمل الارحام ، وبانه ليس من أحد يستطيع أن يعرف ماذا يفعل غداً ؟ وماذا يكسب ؟ وفي أى أرض يموت ؟ فالله تعالى هو وحده هو العليم بكل شيء ، الخبير بحقائق الامور وسيرها ونتائجها .

ان تسئل : كيف أضاف الله تعالى في الآية العلم إلى نفسه في الامور الثلاثة من المغيبات الخمس : «عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام» ونفى العلم عن عباده في الامرين الآخرين : «وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى

نفس بأى أرض تموت» مع أن الامور الخمسة سواء فى إختصاص الله جل وعلا بعلمها ، وإنتفاد علم العباد بها ؟

تجيب: ان الله تعالى خص الامور الثلاثة الاول بالاضافة إليه تعظيماً لها وتفخيماً لأنها أجل وأعظم ، وإنما خص الامرين الآخرين بنفى علمهما عن العباد لانهما من صفاتهم وأقوالهم . . . فاذا إنتفى عنهم علمهما كان انتفاء علم ما عداهما من الامور الخمسة أولى .

قوله تعالى: «ان الله عنده علم الساعة» يدل على القصر، والامران الاخران يختصان بالله تعالى إلاً أن يعلمهما غيره .

قيل : ان الله تعالى جعل العلم لنفسه ، والدراية لعباده لما فى الدراية من معنى الختل والحيلة كأنه قال : إنها لاتعرف وان أعملت حيلها .

ان تسئل: كيف قال الله تعالى : «وما تدرى نفس بأى أرض تموت» ولم يقل بأى وقت تموت و كلاهما غير معلوم بل نفى العلم بالزمان أولى لان من الناس من يدعى علمه ، وهم المنجمون بخلاف المكان ، فان أحداً لا يدعى علمه !

تجيب : إنما خص المكان بنفى علمه لوجهين : أحدهما أن الكون فى مكان دون مكان فى وسع الانسان ، وإختياره ، فيكون إعتقاده علم مكان الموت أقرب بخلاف الزمان. ثانيهما - ان للمكان تأثيراً فى جلب الصحة والسقم بخلاف الزمان أو تأثير المكان فى ذلك أكثر. فتأمل جيداً .

﴿الاعجاز﴾

ومن وجوه إعجاز هذه السورة اسلوباً قوله تعالى : «فبشره بعذاب أليم» لقمان : (٧) .

إذ في إقامة البشرى مقام النذير الذى يقتضيه المقام إعجاز حيث يستدعى بهذه البشرى ذلك الذى أصم أذنيه عن سماع آيات الله تعالى ، ومضى إلى حيث يأخذ مكانه فى مجلس الله والضلal . . .

ثم ما إن يتوقف عند سماع كلمة البشرى ، ويفتح أذنيه لها حتى تحمل إليه معهما يسوؤه فيسمعه مكرهاً ، فقوله تعالى : «فبشره» هى اليد القوية التى أمسكت به ، وهى المعجزة القاهرة التى فتحت أذنيه وألقت فيها بهذا النذير : «بعذاب أليم». وهذا اسلوب من الأساليب البلاغية التى تكشف عن جسامه الامر وقداحة الخطب ، وذلك بوصفه بغير صفته .

ومن وجوه إعجاز السورة مفهوماً قوله تعالى : «الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها» لقمان : (١٠) إذ فيه إشارة إلى قوة جاذبة لا يعرفها أحد عند نزول القرآن الكريم ، ولم يكن للناس يومئذ عقول تعقل هذه الحقيقة التى حملها إليهم رسول الله ﷺ فى هذا الكتاب المبين إلى أن فهمها غير المسلمين بعد قرون ، وسموها قوة جاذبة من غير إسنادها إلى القرآن الكريم ، بل تشبثوا انهم كشفوا قوة جاذبة للأرض بسقوط تفاح من شجرة من غير أصل بهذا التشبث ، كما أن هذا هود أبهم فى كشف كثير من الحقائق والعلوم من هذا الوحي السماوى .

والمسلمون في نوم عميق وغفلة وكسالة . . . بدون استنادها إليه .

ومنها كذلك: قوله تعالى: «وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ، لِقَمَان:

(١٠) فانه معجزة ظهرت في العصر الحاضر بان وجود تلك الجبال يحفظ توازن الارض ، فلا تميدولا تتأرجح ولا تهتز حيث يقول علماء الارض : ان بروز الجبال على هذا النحو حافظاً لتوازن الارض عند إنكماش الغازات وتقبض القشرة الارضية هنا وهناك ، فيكون نتوء الجبال هنا موازناً لانخفاض في قشرة الارض هناك . وغير ذلك من وجوه الاعجاز، فعلى القارىء الخبير، التدبر والبيان . . .



﴿ التكرار ﴾

وقد افتتحت ست سور من السور القرآنية بكلمة «الم» على الترتيب التالي مصحفاً :

١- البقرة . ٢- آل عمران . ٣- العنكبوت . ٤- الروم . ٥- لقمان .
٦- السجدة . فعلى المحقق الخبير ، التدبر فيها لتكشف له الحقائق والنكات ،
فليجد فيها الاسرار التي لم يجدها غيره بعد ، ولم أشر إليها لئلا يكتفى من يأتي
بعدي بما ذكرناه .

وقد اتفق المفسرون على ان قوله تعالى : « وإذا تتلى عليه آياتنا ولي مستكبراً
كأن لم يسمعها كأن في اذنيه وقراً فبشره بعذاب أليم » لقمان : (٧) وقوله تعالى :
« يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصرّ مستكبراً كأن لم يسمعها فبشره بعذاب أليم »
الجاثية : (٨) نزلتا في النضر بن الحارث لتركه إستماع القرآن الكريم ، ولكن
زاد في سورة لقمان : « كأن في اذنيه وقراً » مبالغة في ذمه ، ولم يبالغ في سورة
الجاثية هذه المبالغة لما ذكر بعده : « وإذا علم من آياتنا شيئاً اتخذها هزواً » (٩)
لان العلم لا يحصل إلا بالسمع أو ما يقوم مقامه من كتابة أو غيرها .

وأما فائدة التكرار فلان البلاغة تقتضى القدرة على ايراد المعنى الواحد
بطرق مختلفة في وضوح الدلالة كالاطناب تارة ، والايجاز تارة اخرى ، والمساواة
ثالثة ، وان الاطناب للفهم ، والايجاز للاعتبار والتذكرة ، والمساواة لايقاع المعاني
في النفس ، فالأساليب القرآنية لا يدركها إلا من درس وتعلم علوم البلغاء بأن

الكلام قد يختصر ليحفظ ، وقد يطنب ليفهم ، وقد يساوى ليقع في نفس السامع ، وذلك لتصل مقاصد الدين من طرق مختلفة لترسخ في الازهان ، وكلما كانت الطرق أكثر عدداً كان ثبات المعنى في النفس أطول وأقوى وأرسخ وأوقع ...

كما ان الله تعالى أشار إلى خلق السموات والارض مثلاً في مواضع عديدة من القرآن الكريم ، ولكل في موضعه مقام ، غيره في الآخر ، ويفهم منها الانسان في موضع غير ما فهم من قبل ، وهكذا سائر القصص والاحكام والايات المكررة...
قال الله تعالى: «ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم» لقمان : (٢٧) .

وقال: «قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً» الكهف : (١٠٩) .

وقد زعم أكثر المفسرين ان إحداهما تكرر للآخرى كما انه هو الظاهر بدواً، ولكن التدبر فيهما يلهمنا بأن إحداهما تكميل للآخرى ، وذلك لان الاقلام التي تستمل من هذا البحر لم تذكر في سورة الكهف إكتفاءً بما ذكر في سورة لقمان ، ويلاحظ في سورة لقمان ان «البحر يمده سبعة أبحر» على حين انه في سورة الكهف يمده بحر مثله : «ولو جئنا بمثله مدداً» وقد يبدو ان في هذا تناقضاً عند من يأخذ بظاهر الامور ولا يتعمق النظر فيها ..

ان الامر قائم على الفرض ، وكثير من مادة الفرض وقليلها سواء في تحقيق المطلوب منه وهو الدلالة على سعة علم الله تعالى وبسطة سلطانه وإمتداد ملكه الذي لا ينفد ، وان بجرأ واحداً أو جزءاً من هذا البحر ليكفي عند التجربة في الكشف عن سعة هذا العلم ، وبسطة ذلك السلطان ، وإمتداد هذا الملك ، وظهور تلك العظمة والقدرة والجلال ...

فالبحر الذي يمده من بعده سبعة أبحر يواجهه الحكم بقوله تعالى : «ما نفدت كلمات الله» مع السكوت عن نفاد ماء البحر ، والبحر الذي يمده بحر مثله

يواجهه الحكم بقوله تعالى : «لنفذ البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً» ففي كل صورة من الصورتين إحتمال ترفعه الصورة الأخرى .

والإحتمال في قوله تعالى : «لنفذ البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً» هو انه يمكن أن تنفذ كلمات الله سبحانه لوجيء بمثلي هذا البحر مدداً أو بثلاثة أمثاله . . . وقد رفع هذا الإحتمال بقوله تعالى : «والبحر يمدده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله» .

والإحتمال في قوله تعالى : «والبحر يمدده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله» هو ان الأبحر لم تنفذ وان كلمات الله لم تنفذ ، وانه لو نفدت الأبحر لنفدت كلمات الله ، وقد رفع هذا الإحتمال بقوله : «لنفذ البحر» .

وإذا جعلت الآيتين آية واحدة تجد الأبحر قد نفدت، ولم تنفذ كلمات الله تعالى وتجد كلمات الله جل وعلا لانفادها ولو مد البحر لا يبحر واحد مثله بل بسبعة أبحر ! هذا كلام الله تعالى الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه «ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه إختلافاً كثيراً» النساء : ٨٢ .

و قد تكرر الفعل في قوله تعالى : «ان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل» لقمان : ٢٩) ولعل النكتة وفائدة التكرار هي التنبيه على أمر مستغرب ، وهو حصول الزيادة والنقصان معاً في كل من الليل والنهار في آن واحد حسب إختلاف البقاع من الشمالية والجنوبية عن خط الاستواء ، ومافى القطبين من الإختلاف سواء كانت مسكونة أم لا ، قيل : ان صيف الشمال شتاء الجنوب وبالعكس ، فزيادة النهار ونقصانه حاصلتان في وقت واحد ، ولكن في بقعتين وكذلك زيادة الليل ونقصانه . و لما في ذلك من الإعجاز ما لا يخفى على المتأمل الخبير فتدبر جيداً .

قال الله تعالى : «وسخر الشمس والقمر كل يجري إلى أجل مسمى» لقمان :

(٢٩) بحرف «إلى» وفي غيرها بحرف اللام : «لأجل مسمى» كسورة فاطر : (١٣) و الزمر : (٥) والرعد : (٢) وذلك لوجوه : أحدها - أنك تقول في الزمان : جرى ليوم كذا و إلى يوم كذا والاكثر اللام لانه بمنزلة التاريخ تقول : لبثت لثلاث بقين من شهر كذا . وآتيك لخمس تبقى من شهر كذا .

و ما في سورة لقمان فيوافق ما قبلها وهو قوله تعالى : «ومن يسلم وجهه إلى الله» (٢٢) والقياس «لله» كما في قوله تعالى : «أسلمت وجهي لله» آل عمران : (٢٠) لكنه حمل على المعنى : أى يقصد بطاعته إلى الله تعالى وكذلك «يجرى إلى أجل مسمى» أى يجرى إلى وقته المسمى له .

ثانيها - إن «إلى» متصلة بآخر الكلام ، ودالة على الانتهاء ، وأما اللام فمتصلة بأول الكلام ، ودالة على الصلة والسلام .

ثالثها - ان المعنى واحد وإن كان الطريق مغايراً لأن «إلى» تدل على إنتهاء الشمس والقمر إلى وقت معلوم وهو يوم القيامة ، فلا ينقطع جريهما إلا وقتئذ ، وان «اللام» تدل على إختصاص الجرى بادراك أجل معلوم . ووجه اختصاص هذا المقام بالي وغيره باللام ان هذه الآية صدّرت بالتعجيب فناسب التطويل والله تعالى هو أعلم .

ونشير في المقام إلى تسع لغات - أوردنا معانيها اللغوية على سبيل الاستقصاء في بحث اللغة - جاءت في هذه السورة وغيرها من السور القرآنية :

١- جاءت كلمة (اللقم ولقمان) على صيغها في القرآن الكريم نحو : ثلاث

مرات :

١- الصافات : (١٤٢) ٢- لقمان : (١٢ و ١٣) .

٢- (الشكر) » » » : ٧٥ مرة :

٣- (الوعظ) » » » : ٢٥ : » :

٤- (الصعر) » » » : مرة واحدة وهي في سورة

لقمان : ١٨) .

٥- « (الخد) » : مرتين : أحدهما - في سورة

لقمان : ١٨) ثانيهما - في سورة البروج : ٤) .

٦- « (السبع) » : مرتين : أحدهما - في سورة

لقمان : ٢٠) ثانيهما - في سورة سبأ : ١١) .

٧- « (العروة) » : ثلاث مرات :

١- البقرة : ٢٥٦) ٢- لقمان : ٢٢) ٣- هود : ٥٤) .

٨- « (الوثق) » : ثلاثين مرة :

٩- « (الخنز) » : مرة واحدة : وهي في سورة

لقمان : ٣٢) .



﴿التناسب﴾

ان البحث في المقام على جهات ثلاث :

أحدها - التناسب بين هذه السورة وما قبلها نزولاً .

ثانيها - التناسب بين هذه السورة وما قبلها مصحفاً .

ثالثها - التناسب بين آى هذه السورة نفسها .

أما الاولى : فان هذه السورة نزلت بعد سورة «الصفات» فلما جاءت سورة «الصفات» بذكر توحيد الربوبية ووحدة الخالق ، و ذكر بعض مواقف المشركين وعقائدهم ، وفصول من المناظرات والمشاهد والجدول بين النبي ﷺ والمشركين حول التوحيد والبعث بعد الموت ، وبالإشارة إلى مصير المخلصين و الجاحدين ، وإلى قصص بعض الانبياء الموحدين ، وأقوامهم المشركين ومصائر الكافرين ، وفي ختامها بوعد النبي الكريم ﷺ بالنصر في النهاية ، وأمره ﷺ بالاعراض عن المشركين مرة بعد مرة ، وتنزيهه الله تعالى عما يصفه المشركون و تحية ربانية للمرسلين والحمد لله رب العالمين ، جاءت سورة لقمان بذكر حكمة الخالق في الخلق والتدبير ، وفي كتابه وبعبارة واضحة بذكر حكمة الله تعالى في التكوين والتدوين ، وحكمة عبد من صالح عباده وآثارها في هذا الوجود و بذكر موقف المحسنين والجاحدين في الحكمة إطلاقاً ، وبذكر التنويه بالاولين ، والتفريع والتنديد بالآخرين .

وأما الثانية: فالتناسب بين سورة «الروم» وسورة «لقمان» فبامور:

منها : ان الله تعالى لما ذكر في السورة السابقة ، الأدلة الآفاقية و الانفسية التي تدل على وحدانيته في الخلق والتدبير ، وعلى عظمته وقدرته التي لانهاية لها في التكوين ، أشار في هذه السورة إلى ما يدل على حكمته التي لانهاية لها في التدوين ، فلا نقاد للكلماته كما لا غاية لوجوده .

ومنها : ان الله تعالى لما أشار في السورة السابقة إلى الأدلة الدالة على صحة البعث بعد الموت ، ذكر في هذه السورة ان الخلق والبعث عنده سواء لا يتطرق فيه تعالى الصعب والسهولة وقال : « ما خلقكم ولا بعثكم إلّا كنفس واحدة » : (٢٨) ومنها : انه لما ذكر في السورة السابقة ان الناس خلقوا على فطرة التوحيد لا تبديل لها ، وان الشرك عرض يعرض عليها من سوء اختيارهم ، إستشهد على صحة ذلك بظهور هذه الحقيقة في عرضة الخطر بقوله : « وإذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين » : (٣٢)

ومنها : لما أمر الله تعالى نبيه ﷺ في السورة السابقة بالصبر على المكاره وإحتمال الشدائد في طريق الدعوة ، أمرته ﷺ به تلويحاً على إقامة الصلاة وفي طريق الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى يلقوا ما وعدهم الله تعالى به من النصر والغلبة والعزة في الدنيا ومن الجنة ونعيمها في الآخرة .

ومنها : انه لما ذكر السابقة محاربة ملكين عظيمين لاجل متاع الدنيا و زخارفها وأعراضها ، ذكر في هذه السورة قصة عبد مملوك وزهده فيها ، وحكمته ووصايته لابنه بالعبادة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر في طريق الدعوة والمسالمة وترك المحاربة ، فان الحكيم لا يحارب على دنيا دنية لا تعدل عند الله تعالى جناح بعوضة وان الحكيم لا يكثر ثبها ولا يلتفت إليها ، وبين الامر بين بون بعيد وتقابل .

ومنها : انه لما ختمت السورة السابقة بذكر الايات الدالة على صحة نبوة النبي الكريم ﷺ افتتحت سورة لقمان بذكر الايات الدالة على ذلك .

وغير ذلك من المناسبات فعلى القارىء التدبر جداً .

وأما الثالثة: فلما وصف الله تعالى القرآن الكريم بالحكمة أشار إلى أهم آثارها من الهداية والرحمة فيمن ينتفع بها من المحسنين ، ثم ميزهم من غيرهم بصفات ثلاث : من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وإيقانهم بالآخرة ، ثم أشار إلى غاية تلك الصفات على طريق الوصف بالفلاح .

ان الله تعالى لما بين أحوال المفلحين والسعداء الذين يهتدون بكتاب الله تعالى، وينتفعون بسماعه ، وما يلزمهم من الصفات الكمالية القلبية و البدنية والمالية أخذ بذكر أحوال أضدادهم فى الصفات من الاشقياء الذين أعرضوا عن الانتفاع بسماع كلام الله تعالى وأقبلوا على إستماع المزامير و الغناء بالألحان و آلات الطرب ، وإضلالهم واتخاذهم آيات الله سخرية وإستكبارهم مع الاشارة إلى عاقبة أمرهم بقوله تعالى : «ومن الناس من يشتري - فبشره بعذاب أليم» : (٦-٧) ثم أعاد الكلام على بيان سعادة السعداء ومآل أمرهم يوم القيامة على ما تقتضيه الحكمة الالهية وهو الغالب فى الانتقام من الكافرين والحكيم فى ثواب المحسنين بقوله تعالى : «ان الذين آمنوا - وهو العزيز الحكيم» : (٨-٩) فكما ان أعمال المحسنين خلاف أعمال الكافرين وصفانهم أضداد صفات الكافرين فكذلك أحوالهم يوم القيامة خلاف أحوال الكافرين .

لما وصف الله تعالى نفسه بالعزة والحكمة أخذ بذكر دلائلها فى هذا الوجود، إذ فى خلق السموات وإلقاء الراسى فى الارض وبث الدابة فيها وإنزال الماء و إنبات الارض أبلغ دلالة على القوة المطلقة والعزة والسلطان والحكمة، مع تقرير وحدانيته وإبطال أمر الشرك وضلال أهله بقوله تعالى : «خلق السموات بغير عمد ترونها - فى ضلال مبين» (١٠-١١)

ان الله تعالى لما وصف كتابه و نفسه بالحكمة ، وبين آثارها فى هذا الوجود وفى النفوس المنتفعة بها، أخذ بذكر إتصاف عبد من عباده بها ، وآثارها

فى نفس الحكيم أولاً وفى غيره ثانياً لتقديم كمال النفس على تكميل الغير، مع الإشارة إلى أن الشرك والعصيان خلاف الحكمة بقوله تعالى : «ولقد آتينا لقمان

الحكمة - ان الشرك لظلم عظيم» : (١٢-١٣)

ان الله تعالى لما بين ان الشرك لظلم عظيم أكد النهى عن الشرك فى ضمن بيان حق الوالدين على الولد ووجوب البر عليهما وشكرهما ورعاية حقوقهما ، ومع ذلك لا يجوز إطاعة أمرهما بالشرك وإن أصرأ فضلاً عن غيرهما ، مع الامر باتباع من إهتدى وأتاب إلى الله تعالى سواء كان أبويه أم غيرهما بقوله تعالى : «ووصينا الانسان - فانبشكم بما كنتم تعملون» : (١٤ ١٥)

ثم أعاد الكلام إلى ذكر بنية وصايا لقمان لابنه بتقرير قدرة الله تعالى و علمه و حكمته - بعد أن نهى فى مطلعها عن الشرك على طريق التأكيد بالاعتراض الذى ذكره - ثم دعاه إلى إقامة الصلاة وقدّمها لأنها عمود الدين وبها تكمّل النفس وتزكى ثم دعاه إلى إصلاح المجتمع البشرى بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع الامر بالصبر فى سبيل الدعوة لما فيه من المشاق والأذى والمتاعب، فلا بد للآمر من احتمالها . فلا بد للآمر والناهى من إصلاح النفس أولاً وتنقيتها من شوائب الشرك والعصيان ، من الاستقامة فى سبيل الدعوة ، فيصبح داعياً بالمعروف وناهياً عن المنكر بلسانه وعمله ، وبما يجد الناس فيه من الاسوة الطيبة والقوة الصالحة فمن إثم بالمعروف وذا انتهى عن المنكر كان أشبه بالمرآة الصقيلة يرى الناس عليها وجه الخير والاحسان فيتمثلونه ويتخذونه قدوة لهم بقوله : «يا بنى انها إن تك - إلى - ان ذلك من عزم الامور» : (١٦-١٧) .

ثم نهى عن أهم رذائل الاخلاق من الخيلاء والكبرياء والاعجاز مع الإشارة إلى علة النهى ، فلا ينبغى أن يكون عليها الناس عامة ، ولادعاتهم خاصة ، ثم أمر بالاعتصام فى المشى ، وبخفض الصوت مع بيان علة الاخير تلويحاً بقوله تعالى : «ولا تصرخ ذلك للناس - إلى - لصوت الحمير» : (١٨-١٩)

ان الله تعالى لما فسر الحكمة بالشكر من باب تفسير الشيء بلازمه ، حيث ان الحكمة هي المعرفة بالله جل وعلا ومن لوازمها الشكر له تعالى ، لان الشكر بعد معرفة المنعم ، أشار إلى ما يوجب الشكر، على طريق توجيه الكلام إلى السامعين تنبيهاً لهم على ما سخره الله تعالى لهم من وسائل وقوى في السموات والارض وما أنعمه عليهم من نعمه الظاهرة والباطنة مما يقع تحت مشاهدتهم الحسية ، وما يرون آثاره في أنفسهم و ما يحيط بهم ، و مما يكفل لهم السلامة و القوة و الرخاء ، مع الاشارة التنديدية إلى الذين كفروا بنعمه و لم يشكروا له تعالى .

بل جادلوا رغم ذلك في الله تعالى و وحدته وعظمته وحفه وحده بالخضوع والاخلاص جدالاً لا يستند إلى علم وهدى ولا كتاب ، والتفريع بهم ، وحكاية مقالاتهم واعتذارهم عن ترك الشكر حين دعوا إلى إنباع الوحي المنزل ، وترجيحهم إنباع ما وجدوا عليه آباءهم على إنباع الوحي السماوي ، والتوبيخ بهم على ذلك ، مع الاشارة إلى تبعة هذا الاتباع الفلظ بقوله تعالى : «ألم تروا ان الله - إلى عذاب السعير» : (٢٠-٢١)

ثم أشار إلى موقف الناس في النعم الالهية ، فمنهم من عرف المنعم وأسلم وجهه لله تعالى على ما تقتضيه الفطرة التي فطر الناس عليها ، و منهم من خالف فطرته وكفر بمنعمه ، مع الاشارة إلى مآل الموقفين في الدنيا والاخرة ، وإلى تسلية النبي الكريم ﷺ على عناد الكفار وأقوالهم وتمسكهم بتقاليد الآباء الباطلة وإنحرافهم عن الفطرة الانسانية وإنذارهم بعذاب غليظ بقوله تعالى : «ومن يسلم وجهه إلى الله - عذاب غليظ» : (٢٢-٢٤)

ثم أقام الدليل من نفس المشرك على أن التوحيد هو ما تقتضيه الفطرة ، فإذا هو وحده يليق للحمد والشكر، وإن كان أكثر المشركين جاهلين ، فيقعون في التناقض حمقاً وجهلاً حيث يعترفون بالمقدمات وينكرون النتيجة تستبعبها ،

فيعبدون من لا يستحق للعبادة ولا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا من الاصنام والاوثان،
وتقرير ان الملك الحقيقي لله وحده لانه الغنى المطلق ، والحميد بالذات بقوله
تعالى : «ولئن سئلتهم - إلى - هو الغنى الحميد» : (٢٥-٢٦)

ثم أشار إلى سعة علمه وحكمته ، وقدرته وعظمته بان لانهاية لعلمه
إذ لانهاية لكلماته ولا غاية لقدرته كما لانهاية لوجوده ، ولا حد لحكمته كما
لا حد لعظمته وجلاله وكبريائه ، فالخلق والبعث عنده سواء ، وما عداه محدود
ضئيل زائل فان باطلا لا يليق أن يقع شريكاً له سبحانه فانه وحده ولي النعم و
خالق الوجود ، وفي ذلك كله دلائل قاطعة وبراهين واضحة لمن صبر وتفكر و
عرف وشكر بقوله تعالى : «ولوان ما في الارض - إلى - لكل صبار شكور» :
(٢٧-٣١)

لما ذكر ان التوحيد هو الذي تعترف به الفطرة البشرية ، جاء بحكاية
تنطوى على التعجب والتفريع لحال بعض الناس الذين يركبون البحر ، فاذا
تعاظمت أمواجه ووقعوا في عرضة الفرق والهلاك رجعوا إلى فطرتهم ، فيدعون
الله تعالى وحده مخلصين له الدين ، فاذا مانجأهم إلى البر فطائفة منهم يبقون
على الاخلاص والتوحيد ويوفون بعهدهم ، وطائفة آخرون ينكثون عهد الله تعالى
وينحرفون عن الفطرة وينغدرون أسوأ الغدر وهذا هو دأب كل ختار كفور ، فانهم
الذين ينسون خالقهم وربهم في السراء ويلجئون إليه في الضراء .

ثم ختم السورة بدعوة الناس كافة إلى التوحيد والتقوى وخشية يوم لا يغنى
والد عن والده ولا العكس مع الاشارة إلى ما يوجب إنحراف الناس عن فطرتهم
وتحذيرهم عنه ، ثم أشار إلى سعة علمه تعالى وانه هو يعلم الغيب مع تأكيد ما
وعده من البعث والحساب والجزاء بقوله تعالى : «وإذا غشيهم موج - إلى -
ان الله عليهم خبير» : (٣٢-٣٤) والله تعالى هو أعلم .

﴿الناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه﴾

قال ابن حزم : قوله تعالى : «و من كفر فلا يحزنك كفره» لقمان : (٢٣) منسوخ بآية السيف وهي قوله تعالى : «فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم و خذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد» التوبة : (٥) .

أقول : ولا يخفى على المتأمل الخبير ان قوله تعالى : «ومن كفر فلا يحزنك كفره» بصدداً لتسليّة للنبي الكريم ﷺ كقوله تعالى : «فلا تذهب نفسك عليهم حسرات» فاطر : (٨) ووعيد شديد للكافرين نظرألما يعقبها «نمتعهم قليلاً ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ» .

و أما التشابه فلم نجد من الباحثين كلاماً يدل على أن في هذه السورة آية متشابهة والله تعالى هو أعلم .

* تحقيق في الأقوال *

٢- (تلك آيات الكتاب الحكيم)

في وصف الكتاب بالحكمة أقوال : ١- قيل : ان الحكيم وصف للقرآن الكريم لاشتماله على الحكمة ، وهي إصابة الحق ، فهو حكم إلهي و حاكم بين عباده فيجب رد كل شيء إليه ، وهو حكيم لما فيه من الحكمة ، فكأنه المظهر للحكمة الناطق بها .

٢- عن مقاتل : الحكيم أي المحكم الذي لا فساد فيه ولا خلل ولا إختلاف ولا تناقض . فهو محكم في بيانه وتفصيله ، وفي أسلوبه وأهدافه وعظاته ومحكم عن التحريف والتبديل والباطل .

٣- قيل : أي ذوالحكمة لانه دليل قاطع بالحكمة كالحي لما فيه من الآيات الدالة على العلوم السماوية ، وهو مشتمل للحكمة و نطقه بها و إشتماله على كلمات حكيمة . . .

٤- قيل : الحكيم : الحاكم أي حاكم بالحرام و الحلال ، و حاكم بين الناس بالحق ، فعيل بمعنى فاعل . ٥- قيل : الحكيم : اللوح المحفوظ ، و سماه محكماً لانه ناطق بالحكمة . وقيل : لانه جمع الحكمة والعلوم والمعارف . . . وقيل : لانه دليل على الحق كالناطق بالحكمة ، ولانه يؤدي إلى المعرفة التي تميز بها طريق الهلاك من طريق النجاة .

٦- عن أبي عبيدة : الحكيم : المحكم بالحلال و الحرام و بالحدود

والاحكام . . . ٧- عن الحسن : الحكيم بمعنى المحكوم فيه أى حكم الله تعالى فيه بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى ، وحكم فيه بالنهى عن الفحشاء والمنكر ، والجنة لمن أطاعه ، والنار لمن عصاه ، فهو فعيل بمعنى المفعول . قيل : أى المحكوم بالارزاق والآجال . . .

٨- قيل : أى انه الكلام حكيم ، فوصف بصفة المتكلم به أو وصف بصفة محدثه . ٩- قيل : اريد بالحكيم عقل الرسول ﷺ الذى فيه صور معلومات الاشياء وحقائقها كما فى اللوح المحفوظ ، وهو الذكر الحكيم حيث ان القرآن كان بحسب الذات والماهية خلق الرسول ﷺ .

١٠- قيل : الاعم من أن الايات التى تتألف منها سور القرآن فيها الحكمة ، وفيها الخير والسعادة ، وفيها العلم والرشاد ، وفيها الدلالة إلى طريق الحق فهى صلاح العباد فى الدنيا والاخرة لان أجزاء القرآن الحكيم نزلت من رب العباد لصلاح حالهم وسعادتهم . . .

أقول : والتعميم هو الانسب بموضوع السورة وما يدور عليه فتدبر جيداً .

٣- (هدى ورحمة للمحسنين) .

فى المحسنين أقوال : ١- قيل : المحسنون هم الذين يعبدون الله تعالى كأنهم يراه فان لم يكونوا يرونه فانه يراهم فالاحسان مرتبة فوق التقوى لقوله تعالى : «ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون للذين أحسنوا الحسنى وزيادة»

٢- قيل : هم المحسنون فى الدين وهو الاسلام لقوله تعالى : «من أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله» . ٣- قيل : هم الذين أحسنوا فى العمل بما أنزل الله تعالى

فى هذا القرآن من الاوامر والنواهى . . . ٤- قيل : المحسنون هم المطيعون .

٥- قيل : المحسنون هم الموحدون . ٦- قيل : المحسنون هم الذين يحسنون العمل ، ويتبعون الشريعة .

أقول : ولكل وجه والمآل واحد .

٦- (ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم و يتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين)

فى معنى الاشتراء أقوال : ١- عن ابن عباس : انه شراء بالمال ، وهو شراء القينات أى المغنيات . ٢- قيل : انه إختيار وهذا يوجب نفاد المال وذهاب البركة كما يوجب فساد القلب وسخط الرب . ٣- عن ابن عطية : إن ترك ما يجب فعله وإرتكاب تلك المناهى والمنكرات شراء على حد قوله تعالى : « أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى » فانهم إشتروا الكفر بالإيمان أى إستبدلوه منه ، واختاروه عليه . وقال مطرف : شراء لهو الحديث : إستحبابه وإستحبابه بحسب المرء من الضلالة أن يختار حديث الباطل على حديث الحق وما يضر على ما ينفع ، وما فيه خير على ما فيه شر . وقال قتادة : ولعله لا ينفق فيه مالاً ، ولكن سماعه شراؤه .

أقول : وما يستفاد من الروايات الآتية هو التعميم ، و هو المؤيد بالآيات الكريمة فانتظر .

وفى «لهو الحديث» أقوال : ١- عن ابن عباس وإبن مسعود وسعيد بن جبیر ومجاهد وقتادة وعكرمة وجابر : لهو الحديث : هو الغناء والاستماع له و إشتراء المغنى والمغنية بالمال الكثير . ٢- عن مجاهد أيضاً والحسن وعطاء وأبى مسلم : لهو الحديث : كل لهو ولعب وباطل يلهى الانسان عن الخير وعما يعنى من الغناء والتحدث بالخرافات والمضاحيك و فضول الكلام كالحكايات الخرافية و القصص الداعية إلى الفساد والفجور ، و كل ما لا ينبغى أن يلهى به الانسان ، و يشغله عن سبيل الله وطاعته من الاباطيل و المزامير و الملاحى و المعازف ، و من السخرية بالقرآن الكريم واللغو فيه .

٣- عن الحسن أيضاً وإبن زيد والضحاك : لهو الحديث : هو الكفر والشرك

٤- قيل : لهو الحديث : الجوارى المغنيات ، و كتب الاعاجم . فالاشتراء حقيقة .

٥- قيل : لهو الحديث كالفناء الخليع بالوضع المغرى المثير للشباب و المحرك للشيطان ، فليس هو من باب اللهو فقط ، بل الواقع ان الفناء سم زعاف يسقى للناس من حيث لا يشعرون ، وانهم يشترون الجوارى المغنيات ، وكتب الاعاجم حقيقة ، ويأتون الخرافات والأساطير والمضاحك والاشعار الالهية وفضول الكلام، ويعرضون عن سماع كلام الله تعالى .

٦- قيل : لهو الحديث ما كان النضر بن الحارث بن كلدة بن عبدالدار بن قصي يبتاع من الكتب ، وفيها أحاديث الأكاسرة وأبناء الامم الخالية ، و يقرأها على قريش إلهاء ألهم عن سماع القرآن وتدبره بزعمه وحيداً لهم عن تأمل قوارعه وزواجره . . . فنزلت الآية فيه .

٧- عن مجاهد : لهو الحديث : هو الطبل . والمعنى : من يشتري ذالهُو أو ذات لهو كقوله تعالى : «واسئل القرية» أى أهل القرية . وقيل : على تقدير : لما كان يشتريها ويبالغ في ثمنها فكانه اشتراها اللهو . ٨- عن الكلبي : لهو الحديث هو الطعن بالقرآن والاستهزاء به ، وذلك لان أبا جهل وأصحابه كانوا يجيئون به وبالأحاديث الكاذبة والاساطير الملهمية عن القرآن .

أقول : والثاني هو المؤيد بالروايات الآتية . . .

وفى قوله تعالى : «ليضل عن سبيل الله» أقوال : ١- قيل : أى ليصد الناس عن الدخول فى الاسلام وعن إستماع القرآن الكريم ، فيشتتوا على ضلالتهم التى كانوا عليها بسبب إشتغالهم بلهو الحديث كما نرى الحكام الجور و المستبدين والمستعمرين والمستثمرين الذين يحدثون أما كن الفحشاء ويشغلون المجتمع البشرى وخاصة الشباب والفتيات بآلات الطرب وما إليها ويصدونهم عن دين الحق والمعارف الاسلامية . . .

٢- عن ابن عباس : أى ليصد المسلمين عن قراءة القرآن وعن ذكر الله إذا كانوا يذكرون الله تعالى . فكان يشتري المغنيات لذلك . ٣- قيل : أى

ليصير أمره إلى الضلال ، وهو إن لم يكن يشتري الضلال ولكنه يصير أمره إلى ذلك .

٤- قيل: أى ليضل من أسلم بما اشتراه من الفتيات ، إذ كان يأمرهن بمعاشرتهم ليحملنهم على ترك الاسلام ، فما كان قصده من ذلك إلا الضلال والاضلال والصد عن دين الله ، وعن قراءة كتابه ، وإتخاذه هزواً ولعباً .

أقول: والتعميم غير بعيد .

وفى قوله تعالى: «بغير علم» أقوال: ١- قيل: أى بغير علم بعاقبة لهو الحديث من وزر ذلك وإثمه .

٢- قيل: أى بغير علم بعاقبة إضلال الناس وصدّهم عن سبيل الله .

٣- قيل: أى بغير علم بحال ما يشتريه ، والفساد الذى يترتب عليه ، وما يضرّ على نفسه ، وعلى المجتمع البشرى .

٤- قيل: أى بغير علم بالتجارة حيث إستبدل اللهو بقراءة القرآن فهو جاحل محجوب لا يتصرف عن علم ، ولا يرمى عن حكمة ، وهو سيّء النية وشر الغاية حيث يريد أن يضلّ نفسه وغيره بهذا اللهو أنفق فيه المال وذهبت فيه العمر و الحياة ، فلم يكن هذا الاضلال عن نظر وتدبر وتقدير ، وإنما كان عن جهل وغباء ونسلط أهواء .

أقول: ولكل وجه من غير تناف بينها فتدبر جيداً .

وفى قوله تعالى: «يتخذها هزواً» أقوال ١- قيل: أى ويتخذ السبيل سخريه ويستهزأ بها ، على أن سبيل الله تعالى هى التى أقامتها آيات الله وكشفت للناس معالم الطريق إليها . ٢- قيل: أى يتخذ آيات الكتاب الحكيم سخريه .

٣- قيل: أى كان يتخذ لهو الحديث من الغناء وما إليها وسيلة للسخرية والاستهزاء والطعن على القرآن الكريم .

أقول: وعلى الاول أكثر المفسرين ولكن الثانى هو الانسب بظاهر السياق .

١٠- (خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فانبثنا فيها من كل زوج كريم).

في قوله تعالى : «بغير عمد ترونها» قولان : أحدهما - عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة : أى هناك عمد لا ترونها . ٢- عن قتادة أيضاً : أى ليس لها عمد .

أقول : و الأول هو المروي عن أهل بيت الوحي صلوات الله عليهم أجمعين . وفي «من كل زوج كريم» أقوال : ١- عن ابن عباس : أى من كل لون حسن .

٢- قيل : أى ان الناس مخلوقون من الأرض فمنهم ذكور ومنهم اناث .

٣- قيل : الزوج من الحيوان عبارة عن الذكر والانثى ، ومن النبات عبارة عن لونين .

٤- عن الشعبي : أى ان الناس مخلوقون من الأرض فمنهم من يصير إلى الجنة فهو الكريم ، ومنهم من كان يصير إلى النار فهو اللئيم ، فالمراد من الزوج : الكريم واللئيم ، ولم يذكر اللئيم لدلالة الكريم عليه .

٥- قيل : هذا باعتبار الذكورة والانوثة في النبات . ٦- قيل : أى من كل صنف من أصناف النبات .

أقول : وعلى الأخير أكثر المفسرين من غير تناف بينه وبين الخامس .

١٢- (ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر الله ومن يشكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن الله غني حميد) .

في «لقمان» أقوال : ١- عن ابن عباس ومجاهد وقتادة : ان لقمان لم يكن نبياً ولم يوح إليه شيء ، وإنما كان ولياً من أولياء الله تعالى وحكياً من الحكماء الذين تحلوا بحكمة الله تعالى لا كسائر الحكماء بالاكساب والاجتهاد .

٢- عن عكرمة والسدي والشعبي : انه كان نبياً . ٣- عن الواقدي : انه كان

قاضياً في بنى إسرائيل .

أقول: وعلى الاول جمهور المحققين ، وسيأتى الكلام الاكثر في ترجمة

لقمان إن شاء الله تعالى فانتظر .

و في «الحكمة» أقوال : ١- عن قتادة : الحكمة هي الفقه في الاسلام ، والعلم

والعمل به والفهم في درك الأشياء .

٢- قيل : الحكمة هي الفطنة والذكاء و العقل الكامل .

٣- عن مجاهد : الحكمة هي الديانة والاصابة في القول من غير نبوة .

٤- عن مجاهد أيضاً : الحكمة هي القرآن الكريم . • - عن مجاهد أيضاً :

الحكمة هي الأمانة .

٦- قيل : الحكمة هي العلم والاصابة في الرأي وتحرى الحق ، وهي التي

ترشد الانسان إلى خالقه ، و وحدانيته .

٧- عن عكرمة والسدي والشعبي : الحكمة هي النبوة . ٨- قيل : الحكمة

هي حسن التدبير والادراك و بعد النظر وسعة العقل .

٩- قيل : الحكمة هي المعرفة العلمية النافعة ، وهي وسط الاعتدال بين

الجهل والجريزة ، وفسر الحكمة بالشكر لان حقيقة الشكر : هي وضع النعم في

موضعها الذي ينبغي له بحيث يشير إلى إنعام المنعم و ايقاعه كما هو حقه يتوقف

على معرفة المنعم ، ومعرفة نعمه بما هي نعمه ، و كيفية وضعها موضعها بحيث يحكى

عن إنعامه فايثاؤه الحكمة بعث له إلى الشكر ، فايثاء الحكمة أمر بالشكر

بالملازمة .

١٠- قيل : الحكمة هي المعرفة بالله تعالى ، وان الشكر من آثارها ، فمن

عرف ربه حق معرفته فيشكره لامحالة ، فالتعبير بالشكر عن المعرفة من قبيل تعبير

الشيء بأفضل آثاره فمن حرم الشكر فقد خلى قلبه من الحكمة ، ولذلك قرن

الشكر بالعبادة ، وجعلهما على كفتي الميزان سواء بسواء لقوله تعالى : «واشكروا

لله إن كنتم إياه تعبدون» البقرة : (١٧٢) .

أقول: والآخر هو الأنسب بحقيقة الحكمة والشكر ، وقريب منه التاسع .

١٣- (واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم) .

في قوله تعالى : «ان الشرك لظلم عظيم» أقوال : ١- قيل : إن الشرك لظلم على الله سبحانه ، وذلك لان الظلم هو النقصان ومنع الواجب ، فمن أشرك بالله سبحانه فقد منع ما وجب لله تعالى عليه من معرفة التوحيد ، فكان المشرك ظالماً على الله تعالى وانه عظيم لما فيه من التسوية بين من لانهمة الا منه وهو الله تعالى ، ومن لانهمة لها وهي الاصنام والادنان . . .

٢- قيل : ان الشرك ظلم على نفس المشرك إذ هو أدبق نفسه وأوقعها في الهلاك والهوان في الحياة الدنيا ، وفي النار والعذاب في الآخرة بسبب الشرك .

٣- قيل : ان الشرك ظلم عن الناس ، فان المشرك ليضل الناس عن السعادة والخير والنجاة ، ويوقعهم على الشقاء والشر والهلاكة بغير علم .

أقول: والتعميم هو المستفاد من ظاهر الاطلاق ، ولكن الانسب بظاهر السياق

هو الاول .

١٤- (ووصينا الانسان بوالديه حملته امه وهناً على وهن وفصاله في عامين ان اشكر لي ولوالديك إلى المصير) .

في قوله تعالى : «ووصينا الانسان بوالديه . . .» أقوال : ١- قيل : ان هذا مما وصى به لقمان ابنه ، فأخبر الله تعالى به عنه . أي قال لقمان لابنه : لا تشرك بالله ولا تطع في الشرك والديك ، فان الله تعالى وصى بهما في طاعتهما مما لا يكون فيه شر كالأمعصية لله تعالى .

٢- قيل : إن هذه الآية وتاليها معترضان بين أنشاء موعظة لقمان ، فليست من

كلام لقمان . و اعترضنا ههنا للدلالة على وجوب شكر الوالدين كوجوب الشكر

لله جل وعلا بل هو من شكره تعالى لانتهاؤه إلى وصيته وأمره جل وعلا، فشكرهما عبادة له سبحانه وعبادته شكره .

٣- قيل : أى وإذ قال لقمان لابنه ، فقلنا للقمان فيما آتينا من الحكمة ووصينا الانسان بوالديه أى قلنا له: الشكر له ، وقلنا له: ووصينا الانسان.

٤- قيل : أى وإذ قال لقمان لابنه لا تشرك ونحن وصينا الانسان بوالديه حسناً، وأمرنا الناس بهذا ، وأمر لقمان به إبنه . ٥- قيل : ان هذه الآية نزلت فى شأن سعد بن أبى وقاص .

أقول: و على الثانى أكثر المفسرين من غير تناف بينه وبين بعض الأقوال الاخر فتدبر جيداً .

وفى قوله تعالى: «وهنا على وهن» أقوال: ١- عن الضحاك والحسن: أى حملته امه فى بطنها وهى تزداد كل يوم ضعفاً على ضعف ، وذلك لان الحمل كلما زاد وعظم إزدادت حملاً وضعفاً عليها . ٢- قيل: إن المرأة ضعيفة الخلقة ثم يضعفها الحمل. ٣- عن ابن عباس: أى خلقاً بعد خلق . ٤- عن قتادة: أى جهداً على جهد وشدة بعد شدة . ٥- عن مجاهد: أى وهن الولد على وهن الوالدة وضعفها . ٦- عن أبى مسلم : أى ضعف نطفة الوالد على ضعف نطفة الام . ٧- قيل : ضعفاً للحمل على ضعف للطلق ، وعلى ضعف للولادة .

أقول: وعلى الاول أكثر المفسرين ، وقريب منه الاخير.

١٦- (يا بنى انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة أو فى السموات أو فى الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير)

فى قوله تعالى حكاية عن لقمان: «انها إن تك مثقال حبة» أقوال : ١- قيل: أى لو كان للانسان رزق مثقال حبة خردل فى تلك المواضع جاء الله بها حتى يسوقها إلى من هى رزقه . ٢- عن قتادة : أى لو كانت أعمال الانسان من الطاعات أو المعاصى مثقال حبة من خردل يأت بها الله فلا تنفوت الانسان المقدر وقوعها منه.

٣- قيل : أى لو كانت مسئلتك عن الله تعالى . ٤- قيل : أى لو كانت المعصية و الخطيئة جاء بها .

أقول: وعلى الثانى أكثر المفسرين .

وفى قوله : «فى صخرة» أقوال : ١- عن ابن عباس : هى الصخرة التى عليها الارض ، من صخرة خضراء على ظهر الحوت ، وهى لافى الارض ولا فى السماء ، و هو النون الذى ذكر الله تعالى فى القرآن : «ن والقلم» . ٢- قيل : هى الصخرة التى على الصحراء . ٣- عن قتادة : الصخرة هنا الجبال . فى صخرة أى فى وسط جبال . ٤- عن ابن عباس أيضاً : هى صخرة تحت الارضين السبع وعليها الارض . ٥- عن السدى : هى صخرة ليست فى السموات والارض بل هى وراء سبع أرضين عليها ملك قائم لانه قال : «أوفى السموات أوفى الارض» . ٦- قيل : أى أى صخرة من الضحور .

أقول: والاخير هو الانسب بظاهر الاطلاق .

١٧- (يا بنى اقم الصلاة وامر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الامور)

فى «واصبر على ما أصابك» أقوال : ١- قيل : أى واصبر على ما أصابك من الأذى والضرر فى الامر بالمعروف والنهى عن المنكر . ٢- عن الجبائى : أى واصبر على ما أصابك من شدائد الدنيا ومكاريها ، ومن المصائب والأمراض والفقر ، فلا تجزع بها من الطاعة إلى المعصية . قيل : اريد بالصبر ، التعميم فيشمل الاول والثانى .

أقول: والاول هو الانسب بظاهر السياق وهو المروى .

وفى «ان ذلك من عزم الامور» أقوال : ١- عن ابن عباس : أى ان من حقيقة الايمان الصبر على المكروه . ٢- قيل : أى ان ذلك من الامور التى يجب الثبات و الدوام عليها . ٣- قيل : أى ان ذلك من مكارم الاخلاق و عزائم أهل الحزم السالكين طريق النجاة .

٤- عن ابن جريج: أى ان إقامة الصلاة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر من أهم الامور الدينية التى عزمها الله تعالى وأمر المؤمنين بها ، فلا يصدقك ما ناك فى طريقها من المشقة والأذى عما وجب عليك . ٥- قيل : أى ان ذلك من العقد الصحيح على فعل الحسن بدلاً من القبيح ، على الايمان وصالح الاعمال بدلاً من الكفر وفساد الاعمال ، على البر والتقوى بدلاً من الجور والطغيان ، من غير تلون فى العقد ، فان العزم : هى الارادة المتقدمة للفعل بأكثر من وقت ، وهو العقد على الامر لتوطين النفس على فعله ، والتلون فى الرأى يناقض العزم .

أقول: ولكل وجه ولكن الوجه هو الرابع .

١٨- (ولا تصغر خدك للناس ولا تمش فى الارض مرحاً ان الله لا يحب كل مختال فخور)

فى «ولا تصغر خدك للناس» أقوال : ١- عن ابن عباس و مجاهد و عكرمة والضحاك : لا تتكبر ، فتحقر عباد الله تعالى ، بأن تعرض عنهم بوجهك إذا كلموك محقرة لهم ، بل اقبلهم بوجهك بحسن خلقك . ٢- قيل : أى لا تذلل خدك للناس طمعاً فيما عندهم من غير حاجة . لما ورد عن النبى ﷺ انه قال : «ليس للانسان أن يذل نفسه» .

٣- عن مجاهد أيضاً : التصغير أن يكون بين الرجل وأخيه حنة و شىء ، فيراه فيعرض عنه كأنه لم يره . ٤- قيل : أى تقبل على الناس متواضعاً مؤناً مستأنساً ، فيذلونك من غير حاجة لك منهم . ٥- عن ابن عباس أيضاً وابن زيد : أى لا تمل خدك عن الناس ولا تول عنهم صفحة وجهك كما يفعل المتكبرون كبراً متعالياً عليهم ، وإعجاباً وإحتقاراً لهم . ٦- عن عكرمة أيضاً : التصغير أن يسلم عليك أخوك ، فتلوى عنقك تكبراً .

أقول: والخامس هو الانسب بمعناه اللغوى وقريب منه الاول .

وفى «مرحاً» أقوال : ١- قيل : أى فرحاً من غير شغل ولا سبب ، وهذا هو

النشاط الذى يلزمه الفخر بلاسبب دينى ولادنيوى. ٢- قيل: أى بالعظمة والتجبر.
 ٣- عن مجاهد وقتادة والضحاك : أى متبختراً ومتكبراً. ٤- قيل : أى بطراً و
 خيلاء. ٥- قيل : المرح : الخفة عن تيه وعجب .

أقول: والثانى هو المروى من غير تناف بينه وبين بعض الأقوال الآخر.
 ٢٠- (ألم تروا أن الله سخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض وأسبغ عليكم
 نعمه ظاهرة و باطنة و من الناس من يجادل فى الله بغير علم ولاهدى ولا
 كتاب منير)

فى معنى التسخير أقوال : ١- قيل : أى سخر الله تعالى هذه الامور للانسان
 بحيث ينتفع من المسخرات سواء كانت منقادة له ، فيتصرف فيها كيف يشاء و
 يستعملها حسبما يريد كعامه ما فى الأرض من الاشياء المسخرة للانسان المستعملة
 له من الجماد والحيوان أم لم تكن منقادة له فينتفع بها كالشمس والقمر والكواكب
 والسحاب والمطر. . . ولكن كلها منقادة لله تعالى وتحت أمره. ٢- قيل : ان
 المراد من التسخير ان الله تعالى جعل هذه الامور لحصول مراد الانسان من غير أن
 يكون للانسان دخل فى استعماله كجميع ما فى السموات من الاشياء التى نيطت
 بها مصالح العباد معاشاً أو معاداً .

٣- قيل : اريد بالتسخير ارتباط أجزاء الكون بعضها ببعض فى نظام عام
 يدبر أمر العالم عامة ، والانسان خاصة لكونه أشرف أجزاء هذا العالم المحسوس
 بما فيه من الشعور والادراك والعقل والارادة والاختيار، فسخر الله تعالى هذا العالم
 وما فيه لاجل هذا الانسان ، وان التسخير قهر الفاعل فى فعله بحيث يفعله على ما
 يستدعيه القاهر، ويريده كتسخير الكاتب القلم للكتابة ، والسكين للقطع . . . و
 كما يسخر المولى عبده والمخدوم خادمه فى أن يفعل باختياره وإرادته ما يختاره
 ويأمره المولى والمخدوم، وان الاسباب الكونية كائنة ما كانت تفعل بسببيتها الخاصة
 ما يريد الله تعالى من نظام يدبر به العالم الانسانى .

فاللام في «لكم» للتعليل الغائي و المعنى لأجلكم ، والمسخر- بكسر
الخاء - هو الله تعالى دون الانسان .

٤- قيل : ان الله تعالى جعل تلك الامور منقاداً لامره ، مذلة للانسان أى
لأجله حيث ان جميع ما فى السموات والارض من الكائنات مسخرة لامر الله تعالى ،
مستتعة لمنافع الخلق ، وما يستعمله الانسان حسبما يشاء . وإن كان مسخراً
للانسان بحسب الظاهر ولكنه مسخر لله تعالى فى الحقيقة . وقيل : اللام فى «لكم»
للملك والمسخر- بالكسر- هو الانسان بمشيئة الله تعالى كما يشاهد من تقدم الانسان
بمرور الزمان فى تسخير أجزاء الكون وإستخدامه لها فى سبيل مقاصده .

أقول: وعلى الثالث جمهور المحققين .

و فى قوله تعالى: «نعمه ظاهرة وباطنة» أقوال : ١- عن مجاهد : الظاهرة
هى أن تقول : «لا إله إلا الله» والباطنة بأن يعتقد بها الانسان ويعمل بمقتضاها .
٢- قيل : الظاهرة هى العمل بالابدان والجوارح من الصلاة والصوم والحج
و الجهاد وما إليها .. والباطنة هى العمل بالقلب والاعتقاد والاخلاص . وعن بحر
العلوم انه قال : ان النعمة على ثلاث مائة أوجه .

٣- عن مجاهد أيضاً : الظاهره هى ظهور الاسلام والنصرة على الاعداء و
الباطنة هى إمداد الله تعالى المؤمنين بالملائكة .

٤- عن ابن عباس : الظاهرة هى الاسلام والقرآن ، والباطنة هى ستر الذنوب ،
وعدم التعجيل بالعقوبة .

٥- قيل : الظاهرة : إتباع الرسول ﷺ والباطنة : محبته وأهل بيته ﷺ .

٦- قيل : الظاهرة : نعمة الدنيا و لذائذها ومتاعها ، والباطنة نعيم الآخرة .

٧- عن الضحاك : الظاهرة هى حسن الصورة وإمتداد القامة وتسوية الاعضاء ...

والباطنة : هى المعرفة بالله تعالى والعلم بصفاته . وقيل : الباطنة : هى النفس .

٨- عن الربيع : الظاهرة : هى نعم الجوارح ، والباطنة هى نعم القلب .

٩- قيل : الظاهرة : هي القوى الظاهرة للانسان من السمع والبصر واليد والرجل والشم والذوق والبطش ، والباطنة : هي القوى الباطنة من الادراك والعقل والفهم والشعور وما إليها كما قال موسى عليه السلام في مناجاته : «إلهي دلّني على أخفى نعمتك على عبادك» فقال الله تعالى : «أخفى نعمتي عليهم النفس» .

١٠- قيل : الظاهرة : هي التي يراها الناس من الجاه والمال والخدم و الاولاد والازواج الصالحات وتوفيق الطاعات والدار الواسعة ، والباطنة : هي الخلق الحسن والعلم واليقين والمعرفة والايمان وما يدفعه الله تعالى عن العبد من الآفات وسائر ما يعلمه العبد من نفسه من النعم الالهية وما لا يعلم . . .

١١- قيل : الظاهرة ما يعلمه العبد من نفسه ، والباطنة ما يعلمه الله تعالى ولا يعلم العبد قال رسول الله ﷺ : «الباطنة ما لورآك الناس عليها لمقتوك» .

١٢- عن عطاء : الظاهرة تخفيف الشرايع ، والباطنة الشفاعة .

١٣- قيل : الظاهرة : القرآن الكريم ، والباطنة تأويله ومعانيه . ١٤- قيل : الظاهرة ما يعلمه الانسان من أسرار هذا الوجود ويدركها بعقله ويلامسها بحواسه والباطنة ما لا يعلمه الانسان منها ولا يشعر بها .

١٥- قيل : الظاهرة هي قوله تعالى : «وبين آياته للناس» والباطنة هي قوله تعالى : «وزينه في قلوبهم» .

١٦- قيل : الظاهرة : الشهادة الناطقة، والباطنة السعادة السابقة . ١٧- قيل : الظاهرة هي وضع الوزر ورفع الذكر ، والباطنة شرح الصدر .

١٨- قيل : الظاهرة هي قوله تعالى : «وأنتم الاعلون» والباطنة هي قوله تعالى : «اولئك المقربون» .

١٩- عن ابن عباس أيضاً : الظاهرة ما فيه مصالح الدين والدنيا مما يعلمه الانسان ، والباطنة ما فيه مصالح الدارين مما غاب عنه علمه ، ويعلمه الله تعالى .

٢٠- قيل : الظاهرة هي الأمن والسلامة والصحة والمال ، والباطنة هي

الآيات الالافية والانفسية الدالة على وحدانية الله تعالى .

٢١- قيل : الظاهرة مما يتنعم به الانسان بظواهره ، والباطنة هي العلوم والحكم والمعارف . . . فانها نعم خفية .

٢٢- قيل : الظاهرة هي كل ما يلائم لك ، وله تعلق بظاهر المحسوس من المأكول والمشروب والملبوس والسكن والمركوب والمنكوح والعزّ والعرض والحشمة والصيت والمدارك الظاهرة والاعضاء وغير ذلك والشرف وكل ماله تعلق بظاهر مع كونها جالبة للنعم الباطنة الآخرة من الرسول ﷺ وقبول رسالته والعمل بأحكام دينك، وكل ماله تعلق بباطنك من المدارك الباطنة والادراك الدقيقة من النفس والقلب والعقل والاستعداد لوصولك إلى الكمال .

٢٣- قيل: الظاهرة هي تمام الرزق والباطنة هي تمام حسن الخلق. ٢٤- قيل: الظاهرة هي إمداد الملائكة المؤمنين ، والباطنة هي إلقاء الرعب في قلوب الكافرين .

٢٥- قيل : الظاهرة هي الاقرار باللسان والباطنة هي الاقرار بالجنان. ٢٦- قيل : الظاهرة هي بعثة النبي الكريم ﷺ ، والباطنة هي ولاية أئمة أهل بيت الوحي صلوات الله عليهم أجمعين لقوله تعالى : «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً» المائدة : (٣).

٢٧- قيل: الظاهرة هي محسوسة تعرفونها ، والباطنة هي معقولة لا تعرفونها. ٢٨- قيل : الظاهرة هي التي يتمتع بها الانسان في حياته ، والباطنة هي إمداده تعالى بالتوفيق وشموله باللطف .

٢٩- قيل -- الظاهرة هي الاسلام وما حسن من خلقك ، والباطنة ماستر عليك من سييء عملك .

٣٠- قيل : الظاهرة هي الصحة وكمال الخلق ، والباطنة المعرفة والعقل.

٣١- عن المحاسبى : الظاهرة نعم الدنيا، والباطلة نعم العقبى . ٣٢- قيل : الظاهرة ما لا يمكن لاحد إنكاره من الخلق و الحياة والقدرة و الشهوة فى الانسان وغيرها من النعم ، والباطنة ما لا يعلم ولا يعرفه الانسان إلا من آمن وأمن النظر فيها .

أقول : إن بعض الأقوال مردى ، وبعضها الآخر من بيان المصاديق بلاثناف بينها . وفى قوله تعالى : « و من الناس من يجادل فى الله بغير علم » أقوال : ١- عن مجاهد : هذه نزلت فى يهودى جاء إلى النبى ﷺ فقال : يا محمد أخبرنى عن ربك من أى شىء هو؟ فجاءت صاعقة فأخذته . ٢- عن ابن عباس : هذه نزلت فى النضر بن الحارث إذ كان يقول : ان الملائكة بنات الله تعالى . ٣- قيل : هذا هو ابنى بن خلف إذ كان يجادل النبى ﷺ فى ذلك بلا علم من عقل ولا مستند من حجة ولا كتاب مأثور . ٤- أقول : و المورد غير مخصص ما لم يكن خاصاً ، و التعميم هو الانسب بظاهر السياق .

٢٥- (ولئن سئلتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون) .

فى «ليقولن الله» أقوال : ١- قيل : أى ليقولن الله لوضوح الادلة القاطعة والحجج الواضحة المانعة من إسناد الخلق إلى غير الله بحيث اضطروا إلى إذعان التوحيد ، فهم لا يستطيعون أن يضيفوا خلقهما إلى غير الله فان حقيقة ذلك أكبر وأوضح من أن يتسع لها مرأء الممترين ، وريب الشاكين ، وإفتراء المفترين . ٢- قيل : أى ليقولن الله لكونهم مجبولين مفطودين على الاذعان بذلك إذا رجعوا إلى أنفسهم ، ولم يتبعوا أسلافهم .

وذلك انهم إذا سئلوا عن خلق السموات والارض اعترفوا بانه هو الله تعالى وحده من حيث لا يشعرون ، فانه إذا كان الخالق هو هو ، فالمدبر لهذا الوجود هو هو لان التدبير لا ينفك عن الخلق ، وإذا كان مدبر الامر والمنعم الذى يبسط ويقبض ويرجى ويخاف هو فالمعبود هو هو وحده لا شريك له فقد اعترفوا بالوحدة من

حيث لا يعلمون .

٣- قيل : إن الخطاب مع كفار قريش ، وهم كانوا معترفين بأن الخالق هو الله تعالى وليس له شريك في الخلق ولكنهم كانوا يجعلون الاصنام شريكاً له سبحانه في العبادة .

أقول: والثاني هو الأنسب بسياق الجدل والاحتجاج، وإن كان الأول غير بعيد. وفي قوله : «قل الحمد لله» أقوال : ١- قيل : أى قل يا محمد : الحمد لله الذى على ما هدانا له من دينه ، وليس الحمد لغيره لقوله تعالى حكاية عن أصحاب الجنة : «الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله» (الاعراف: ٤٣) ٢- قيل : أى قل لهم : الحمد لله الذى خلق ذلك لالمن لا يخلق شيئاً وهم يخلقون . ٣- قيل : أى قل : الحمد لله على ظهور الحجة عليهم بالتوحيد . ٤- قيل : أى قل : الحمد لله على إلجائهم إلى الاعتراف بما يوجب بطلان ما هم عليه من الشرك ، وهذا يستدعى أن يكون الحمد كله له وحده .

٥- عن الجبائي: أى قل : أشكر الله تعالى على دين يقر لك خصمك بصحته لوضوح دلالة . ٦- قيل : أى قل : الحمد لله لهذا الخلق ، ومنه خلق الإنسان نعمة تستوجب الحمد والشكر للخالق ، ولا يليق للحمد غير الخالق .

أقول: والثالث هو الأنسب بظاهر السياق .

وفي قوله تعالى : «بل أكثرهم لا يعلمون» أقوال : ١- قيل : أى بل أكثرهم لا يعلمون بالزامهم وإلجائهم إلى الاعتراف بما يوجب بطلان معتقدهم ، حيث ان الاعتراف بوحدانية الخالق يوجب بطلان الشرك . ٢- قيل : أى بل أكثرهم لا ينظرون ولا يتدبرون . ٣- قيل : أى بل أكثر هؤلاء المشركين لا يعلمون من الذى له الحمد وأين موضع الشكر؟ ٤- قيل : أى بل أكثرهم لا يعلمون ما عليهم من الحجة فهم لا يشعرون على انهم مفلطرون على التوحيد ومجبون على الاذعان به ، وقليل منهم يعلمون ذلك ولكنهم لا يطاقون الحق بل يجحدونه وقد أقنوا به

لقوله تعالى : «وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم» النحل : (١٤)

أقول: والآخر هو الانسب ولكن الاستشهاد بالاية غير وجيه لانها في إنكار الآيات النازلة على رسول الله ﷺ وإستيقانها وليست بصدد أمر التوحيد فتأمل جيداً.
٢٧- (ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم)

في «سبعة أبحر» قولان : أحدهما - قيل : اريد بسبعة أبحر أعظم البحار، فاذا نفدت مياه أعظم البحار قبل أن تنفذ كلمات الله تعالى فكيف غيرها من صفائرها . . . ثانيهما - قيل : ان المراد بسبعة أبحر الكثرة دون العدد المخصوص كما ورد في الخبر: «المؤمن يأكل في معاً واحد ، والكافر يأكل في سبعة أمعاء» ومن الواضح انه ليس للكافر سبعة أمعاء . بل المراد ان المؤمن لا يأكل إلا من طريق الحلال ، وهو واحد ، والكافر يأكل من كل سبيل يأخذ المال بالسرقة و الخيانة والربا والظلم والغصب . . .

وهكذا في سبع سموات وسبع أرضين اريد بالسبع الكثرة لا العدد المخصوص كما أن السبعين يذكر في الكثرة كقوله تعالى : «إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم» ومن المعلوم ان الله تعالى لا يغفر لهم في السبعين و لا في سبعة آلاف وهكذا قوله تعالى : «في سلسلة ذرعتها سبعون ذراعاً فاسلكوه» يراد في سلسلة طويلة هائلة ولا يراد التقدير بهذا العدد .

أقول: والاول هو المؤيد بالروايات ، والاستشهاد في الثاني بسبع سموات وتاليها غير وجيه جداً .

و في قوله تعالى: «كلمات الله» أقوال : ١- قيل : اريد بالكلمات نعم الله تعالى كما قال : «وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة» وان النعم الالهية لا تحصى لقوله تعالى : «وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها» . ٢- قيل : إن الدنيا كاللوح وصور الموجودات فيها حروف وكلمات . . . ٣- قيل : اريد بالكلمات أسرار الكون

وما فيه من دقة الوضع وحسن التأليف والنظم ، ومن الاسرار الباهرة في كل جزء مما حوته السموات والارض ، و في كل نوع من الحيوان و النبات و الجماد والانسان . وقيل : اريد بالكلمات العجائب من صنع الله تعالى وقدرته مجازاً من إطلاق اسم السبب على المسبب كقوله تعالى : « كن » و هي كلمة سبب في ايجاد الاشياء وفي بروز عجائب الصنع إلى الوجود كقولك لمن يبارز الشجاع : « هذا » مشيراً إلى الشجاع « موتك » خطاباً لمن يبارزه ، والشجاع ليس هو الموت بل سببه و كقولك للمريض : « هذا » مشيراً إلى الدواء « شفاؤك » والدواء ليس هو الشفاء بل سببه .

٤- قيل : اريد بالكلمات الالفاظ التي يعبر بها عما في علمه تعالى وقدرته .
 ٥- عن القفال : الكلمات هي عجائب صنع الله تعالى الدالة على قدرته و علمه و حكمته و وحدانيته فلم تنفذ تلك العجائب . . ٦- قيل : كلمات الله هي مقدوراتاه ، وليس المراد بهامخلوقاته فان لها نهاية ، ولكن المقدورات ليس لها نهاية ، فاذا نفيت النهاية عن مقدوراتاه فهو نفى النهاية عما يقدر في المستقبل على ايجاده ، وأما ما حصره الوجود و عدّه فلا بد من تناهيه . وقال أبو علي : اريد بالكلمات ما في المقدور دون ما خرج منه إلى الوجود . ٧- قيل : اريد بالكلمات العبارات والدلالات التي تدل على مفهومات معاني كلامه تعالى . والغرض هو الاعلام بكثرة معاني كلمات الله تعالى وهي في نفسها غير متناهية ، وإنما قرّب الامر على أفهام البشر بما يتناهى لانه غاية ما يعهده البشر من الكثرة لانها تنفذ بأكثر من هذه الاقلام والبحور . . ٨- عن ابن عباس : كلمات الله هي مواعظه . . .

٩- قيل : كلمات الله هي آياته ومخلوقاته ومشاهد ربوبيته و نواميسه في الكون . فالمعنى : لو قطعت كل شجرة في الارض و جعلت قطعها أقلاماً و صار البحر ومعه سبعة أبحر مداداً لتدوين آيات الله وآلائه ومشاهد ربوبيته و نواميسه ومخلوقاتة لنفدت الاقلام و المداد و لم تنفذ هذه الايات والآلاء والمشاهد و

النواميس والمخلوقات . ١٠- قيل : اريد بالكلمات الكلام القديم الذى لا غاية له ولا منتهى وهو وإن كان واحداً ، ولكن يعبر عنه بلفظ الجمع لما فيه من فرائد الكلمات ولانه ينوب منابها ، فجازت العبارة عنها بصيغة الجمع تفخيماً . ١١- عن السدى : الكلمات هي صفات الجنة التي هي دار الثواب . ١٢- قيل : الكلمات ما يقدر الله تعالى عليه من الكلام والحكم . ١٣- قيل : اريد بالكلمات ما يقدر الله تعالى أن يخلقه من الاشياء ويأمر به كما قال في عيسى عليه السلام : « وكلمته ألقاها إلى مريم » . ١٤- عن عكرمة : الكلمات هي ثواب لا إله إلا الله .

١٥- قيل : اريد بالكلمات معانيها وفوائدها ، وهي القرآن الكريم و سائر الكتب السماوية ، ولم يرد بذلك أعيان الكلمات لانه قد فرغ من كتابتها ، فيكون التقدير بمعاني كلمات الله تعالى . ١٦- عن أبي مسلم : اريد بالكلمات ما وعد الله تعالى لاهل الجنة من الثواب إذ لا نفاد له ، وما أوعده لاهل النار من العقاب إذ لا نهاية له .

١٧- عن الحسن وأبي جعفر النحاس : اريد بالكلمات العلم وحقائق الاشياء فانها لا تدرك ولا يحصى نظيرها . وذلك لان الله تعالى كان يعلم قبل أن يخلق الخلق ويعلم ما فيه من الاجناس والانواع و الاجزاء و الصفات و الالوان و الاعراض و الاحوال . . . ١٨- قيل : اريد بالكلمات مقدرات الله تعالى ومعلوماته لانها إذا كانت لا تنتهي فكذلك الكلمات التي تقع عبارة عنها لا تنتهي .

١٩- قيل : اريد بالكلمات مقدرات الله تعالى التي يقوم بها الوجود ، وينشأ عنها كل موجود ، فبالكلمة خلق الله كل شيء .

أقول : ومن البديهي ان الكلام ينتهي بانتهاء حياة المتكلم إلى الموت ، فلا كلام له بعده وان الله تعالى هو حي مطلق لانهاية لحياته ، وكل شيء هالك إلا ما وجهه ، فينفد كل شيء من غير أن تنفذ كلماته جل وعلا .

٢٩- (ألم تر ان الله يولج الليل في النار ويولج النار في الليل وسخر الشمس

والقمر كل يجري الى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير)

في قوله تعالى: «يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل» أقوال : ١-
عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة والسدي والكلبي وابن مسعود : أى يدخل
ما نقص من أحدهما في الآخر حتى يصير النهار خمس عشرة ساعة ، و هو أطول ما
يكون ، والليل تسع ساعات وهو أقصر ما يكون والعكس بالعكس . فالمعنى :
ينقص من الليل فيجعل ذلك النقصان زيادة في النهار ، وينقص من النهار فيجعل
ذلك النقصان زيادة في الليل على قدر طول النهار وقصره .

٢- قيل : أى ما ينقص من آناء الليل يدخله في النهار في كل آن ، وما ينقص
من آناء النهار يدخله في الليل في كل آن ، فالليل والنهار في كل آن من آناءهما
في زيادة ونقصان بالنسبة إلى قطبي الشمال والجنوب ، من جهة ، وإلى طرفي الشرق
والغرب من جهة أخرى .

٣- عن الجبائي : اريد بالولوج تعاقب الليل والنهار كأن زوال أحدهما
ولوج في الآخر ، فيدخل أحدهما في الآخر بانتيانه بدلاً منه في مكانه .

أقول : والثاني هو الانسب بما في القطبين من الاختلاف ، وعلى الاول جمهور
المفسرين ولكن تحديد الليل والنهار غير وجيه لمخالفته ما في القطبين من الاوقات ...

وفي قوله تعالى : «إلى أجل مسمى» أقوال : ١- عن الحسن : أى كل
منهما يجري إلى يوم القيامة لان جريهما لا ينقطع إلا وقتئذ . ٢- عن قتادة : أى
إلى وقتها في طلوعهما وغروبهما ، فلا يعدوانه ولا يقصرانه ، فيجريان على و
تيرة واحدة بلا تخلف . ٣- قيل : أى إلى وقت معلوم للشمس و هو آخر السنة ،
وإلى وقت معلوم للقمر وهو آخر الشهر .

أقول : والاول هو الانسب بظاهر السياق .

٣٠- (ذلك بان الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو
العلی الكبير)

- في «الباطل» أقوال : ١- عن مجاهد : اريد به الشيطان لقوله تعالى: «انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله ويحسبون انهم مهتدون» الاعراف : ٣٠)
- ٢- قيل: اريد به الاصنام والاولئان التي كان المشركون يعبدونها لقوله تعالى: «انما تعبدون من دون الله اوثاناً» العنكبوت: (١٧)
- وقوله تعالى : «قل يا أيها الكافرون لأعبدما تعبدون» الكافرون: (١-٢)
- ٣- قيل : اريد به الجن إذ كان من المشركين من يتخذونها آلهة لهم لقوله تعالى : «وجعلوا لله شركاء الجن» الانعام : (١٠٠) وقوله : «بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون» سباء : (٤١)
- ٤- قيل : اريد بالباطل الرهبان و الاحبار و ما كانت اليهود و النصارى يشركون به ويجعلونه شريكاً لله سبحانه لقوله تعالى : «وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله - اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلّا ليعبدوا إلهاً واحداً لآله إلّا هو سبحانه عما يشركون» التوبة : (٣٠-٣٢)
- ٥- قيل : اريد به الشمس التي كانوا يعبدونها لقوله تعالى : «يسجدون للشمس من دون الله وزيّن لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل» النمل: (٢٤)
- ٦- قيل : اريد بالباطل الملائكة لقوله تعالى : «و يوم يحشرهم جميعاً يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون» سباء : (٤٠) وقوله : «وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً» وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم» الزخرف: (١٩-٢٠)
- ٧- قيل : اريد به الالهواء التي كان المشركون يتخذونها آلهة لانفسهم لقوله تعالى : «أفرأيت من اتخذ إلهه هواه» الجاثية : (٢٣)
- ٨- قيل : اريد به الطاغوت من السلاطين والامراء والحكام والمستبدين و من إليهم من فراعنة الازمنة . . . لقوله تعالى في اليهود والنصارى الذين آمنوا بالجبوت والطاغوت : «ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبوت

والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً» النساء: (٥١)
أقول: والتعميم هو المستفاد من ظاهر الاطلاق .

٣٢- (واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور)

في قوله تعالى : «كالظلل» قولان : أحدهما - عن مقاتل: أى كالجبال، شبه الموج بها لكبرها وإرتفاعها . ثانيهما - عن الكلبي وقتادة : أى كالسحاب في إرتفاعها وتغطيتها ما تحتها، شبه الموج بالسحاب الذي ير كب بعضه على بعض . وإنما شبه الموج وهو واحد بالظلل وهو جمع الظلة لان الموج يأتي شيئاً بعد شئ عير كب بعضه بعضاً كالظلل، وأصله من الحركة والازدحام، ومنه: ماج البحر والناس يمجون .
أقول: وعلى الثاني جمهور المفسرين . ولكن صرح في قصة نوح عليه السلام تشبيه الموج بالجبال في سورة هود : (٤٢)

وفي قوله تعالى : «مقتصد» أقوال : ١- عن ابن عباس : أى موف بما عاهد عليده الله تعالى في البحر ، ومتوسط في أقواله وأفعاله بين الخوف و الرجاء .
٢- قيل : أى غير مسرف على نفسه في الكفر بنعمة الله تعالى والجحود لفضله .
٣- عن الحسن : أى مؤمن متمسك بالتوحيد ، ثابت على الايمان والطاعة .
٤- قيل: أى معتدل في جحوده وغلوائه ، متوسط بين الكفر والايمان .
٥- عن ابن زيد : أى على طريقة مستقيمة ، وعلى صلاح من الامر .
٦- عن مجاهد : أى مقتصد في القول ، مضر للكفر .

أقول: وعلى الاول أكثر المفسرين من غير تناف بينه وبين بعض الاقوال الاخر .

وفي قوله تعالى : «ختار» أقوال : ١- عن مجاهد والحسن وقتادة وابن زيد والضحاك : الختار الغدار ، والختر أسوأ الغدر . ٢- قيل : الختار: المخادع الذي يمكر بآيات الله تعالى ، فلا يعرف الله إلّا وقت المحنة والضيق . ٣- عن عطية : الختار الجاهد .

أقول: والاول هو الانسب بمعناه اللغوى .

٣٣- (ياأيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوماً لايجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً ان وعدالله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور)

فى «الغرور» أقوال : ١- عن مجاهد وقتادة والضحاك : الغرور هو الشيطان فانه يزين للناس بوساوسه المعاصى والآثام ، ويمنيهم الدنيا ويلهيهم عن الآخرة. ٢- قيل : الغرور: ما يغرب به الانسان من المال والملك والولد والعلم والمقام والجاه والشهوة والشباب ونفس الامارة وكل شىء يقتدر به الانسان على أدناء ولو بالبطش والبسط فى الجسم .

٣- قيل : الغرور: إرتكاب المعاصى ثم يسوف التوبة . ٤- عن سعيد بن جبير: الغرور أن تحمل بالمعصية ثم تتمنى المغفرة . فالغرور هى الأمانى الباطلة بأن يتمادى فى المعصية، ويتمنى على الله تعالى المغفرة. ٥- قيل: الغرور: ما يغرب الانسان، ويدفع به إلى مواطن البلاء والشر من شيطان أو مال أو ولد أو صديق أو زوج أو سلطان أو حكومة باطلة باسم الدين . . . ٦- عن أبى عبيدة : أى كل شىء غرك حتى تعصى الله وتترك ما أمرك الله تعالى به فهو غرور شيطاناً كان أو غيره .

أقول: ولكل وجه بلاتناف بينها .

﴿التفسير والتاويل﴾

١- (آلم)

ان لكل كتاب سرّاً ، وسر الله جل وعلا في القرآن الكريم حروف التهجي وإلى ذلك أشار الامام أمير المؤمنين علي عليه السلام : «ان لكل كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي» .

وقال بعض المحققين من الحكماء : إن أكثر ألفاظ القرآن الكريم كسائر الألفاظ الموضوعية لبيان الحقائق الكلية مجملة ، فتطلق تارة ويراد بها الظاهر المحسوس ، واخرى يراد بها سر الكتاب وحقيقته وباطنه ، وثالثة يراد بها سر سر الكتاب وباطن باطنه وحقيقة حقيقته وذلك لان اصول العوالم والنشآت ثلاثة : أحدها - الدنيا . ثانيها - الآخرة ، ثالثها - عالم الالهية لاتصل يدما سواه إليه لافي الدنيا ولا في الآخرة كالروح تطلق على روح زيد الشخص تارة وتطلق على روح الانسانية التي يشترك فيها جميع أفراد الناس تارة اخرى ، وتطلق على الروح الالهية ثالثة .

قال الله تعالى : «ونفخت فيه من روحي»

٢- (تلك آيات الكتاب الحكيم) .

تلك آيات القرآن الحكيم : حكيم يخاطب المجتمع البشري وأفراده بما يناسب طبائعه .. حكيم ينبه الغافلين إلى تدبر آيات الله تعالى في صفحة الوجود ، وتضاعيفه في السماء والارض ، في الشمس والقمر ، في الليل والنهار ، في الحياة

والنمات ، فى الابداع والاعادة ، فى الابداء والانتهاء ، فى الرزق والسعة ، والضيق ، وفى الحواس الظاهرة والباطنة ، فى البر والبحر ، وفى عجز الانسان و ضعفه وفى قدرته تعالى وعلمه وحكمته فى الخلق والتدبير ، وفى غناه جل وعلا عما سواه ، وفى عجز ما سواه وإفتقار جميع ما عداه إلى الله تعالى .

حكيم لا يتكلم بما لا يعنى ولا بلغو ولا باطل ، ولا يطرأ عليه فساد ولا خلل و لا تناقض ولا إختلاف ، ولا تحريف ولا تبديل ، حكيم فى بيانه واسلوبه وعظاته و حدوده وأحكامه وفى معارفه وحكمه ، وفى إرشاده الانسان والمجتمع إلى طريق الحق والسعادة والخير ، وإلى سبيل النجاة وصراط السوى وطريق الجنة . . .

حكيم فى وعده ووعيده ، وتبشيريه وإنذاره ، وفى تنويهه وتوبيخه وتنديده . . . حكيم يبين مصارع القرون الاولى وقصص الرسل والحكماء والصالحين فيهم ، وقصص الفجار والفراعنة والمستكبرين وهلاكهم منهم . . .

حكيم يبين دلائل القدرة الكاملة والعظمة الالهية فى هذا الوجود ليتذكر الانسان بما نسوه بما غفلوا عنه ، حكيم يبطل الاوهام والباطيل والشبهات ، و يزيلها من أذهان الضعفاء ، ويزيح شكوك المنكرين ويتم الحجة عليهم ، حكيم يحق الحق ويبطل الباطل ، حكيم يوضح الرسالة الحققة الالهية ، ويرفع شبهات المكذبين .

حكيم ينحصر الالهية لله جل وعلا ، ويهدم أساس الشرك والكفر ، حكيم يتحدى من كذبه ويعجز الجن والانس عن إيتان آية مثله ، حكيم يثبت حقيقة نفسه بنفسه ، يصدق نفسه بحيث لا يمكن الإنكار ، حكيم يبين عاقبة الايمان وصالح الاعمال ، وتبعات الكفر وفساد الاعمال . . .

كل ذلك بأمثلة واضحة ، وإقامة براهين قاطعة حسب آحاد الناس ومجتمعهم فى طوال الاعصار ، وهذا مما لا بد للحكيم منه فى شئونه .

وهذا مما يمكن أن يستفاد من الايات التالية فى وصف القرآن بالحكمة:

قال الله تعالى: «ذلك نتلوهُ عليك من الآيات والذِكر الحكيم» آل عمران : ٥٨
وقال : «أفغير الله أبتغى حكماً و هو الذى أنزل إليكم الكتاب مفصلاً»

(الأنعام : ١١٤)

وقال : « كتاب احكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير، هود : ١)
وقال : « أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً
كثيراً » النساء : ٨٢)

وقال : «إنا نحن نزلنا الذِكر وإنا له لحافظون» الحجر : ٩)
وقال : «ذلك مما أوحى إليك ربك من الحكمة» الاسراء : ٣٩)
وقال : «وانه لكتاب عزيز لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل
من حكيم حميد» فصلت : ٤١-٤٢)

وقال : « فيها يفرق كل أمر حكيم أمراً من عندنا » الدخان : ٤-٥)
وقال : « ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون »
الزمر : ٢٧)

٣- (هدى ورحمة للمحسنين)

ان الهداية تطلق على الدلالة على طريق الحق والصواب ، و على طريق
النجاة والسعادة سواء أوجد معها الوصول إلى البغية أم لم يوجد لقوله تعالى :
«وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى» فصلت : ١٧)

وقال : «إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً» الانسان : ٣)
وتستعمل بمعنى أخص وهو الدلالة على طريق الحق مع الوصول إليه
للمسعى فيد ، وان القرآن الكريم يهدي المحسنين في عقائدهم وأقوالهم وأعمالهم،
واند يأخذ بيدهم إلى طريق الحق ، ويشرح صدورهم ويعينهم معونة خاصة تسهل
عليهم الطاعات وترك المعاصي، ويبلغهم أعلى الدرجات الانسانية في الدنيا والآخرة،
و يفتح لهم أبواب المعرفة والعلم لجهادهم فيها .

قال الله تعالى: «والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين»
العنكبوت : (٦٩) .

وإن القرآن الكريم سبب للارتقاء بالمراتب العالية من الكمالات الانسانية
والدرجات الرفيعة والنيل بالنعم الدنيوية والاخروية للذين أحسنوا لانفسهم
بالعقيدة الحقّة وصالح الاعمال . . .

قال الله تعالى : «ومن عمل صالحاً فلانفسهم يمهدون» (الروم : ٤٤)
فالقرآن الكريم هو مصدر خير وبركة ، مصدر هداية ورحمة للناس جميعاً
لقوله تعالى : «شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس» (البقرة : ١٨٥)
وقوله : «وما أرسلناك إلّا رحمة للعالمين» (الانبياء : ١٠٧)

فكون القرآن هدى ورحمة للناس عامة يشهد عليه الواقع الذى ينطق
بأن الرسالة المحمدية كانت فاتحة خير لاهل العالم ومبدأ عصر للعلم والنور فى
مشارك الارض ومغاربها . . .

وأما تخصيص الهداية والرحمة بالمحسنين تارة وبالمتقين تارة اخرى ، و
بالمؤمنين ثالثة ، وبالموقنين رابعة ، وبالمسلمين خامسة ، وهكذا باعتبار
إنتفاعهم بهذا القرآن وأعمارهم برحمته ، وهم الذين أحسنوا القصد والعمل ، و
أخلصوا لله تعالى النية ، وراقبوه مراقبة من يرى الظاهر والباطن ويسمع الخفى
من الصوت والرفيع منه ، فالقرآن الكريم من حيث هو هو هدى ورحمة للناس
عامة ، ومن حيث الاهتداء والانتفاع به هدى ورحمة للمحسنين خاصة .

وهم الذين لا يكتفون بعمل الواجب من أوامرو نواه فى حدود ضيقة بل هم
الذين يبذلون كل جهدهم فى القيام بأعمال حسنة فى أوسع الحدود وأشملها ، و
لو تجشموا المصاعب وتحملوا الشدائد ابتغاء لوجه الله ورضائه من غير فرق فى
ذلك بين الاعمال التعبدية أم الشؤون الاجتماعية والانسانية .

قال الله تعالى : «انهم كانوا قبل ذلك محسنين كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون

وبالاسحارهم يستغفرون وفي أموالهم حق للسائل والمحروم، الذاريات: ١٦-١٩)
وقال : «ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى»
لقمان : (٢٢)

وقال : «ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن» النساء: (١٢٥)
٤- (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون)
ان المحسنين هم الذين يقيمون الصلاة ، دائمون عليها ، و يحافظون
أوقاتها وحدودها . . . وذلك لان إقامة الصلاة هي توفية حدودها وإدامتها ، و
تعديل أركانها وحفظها من أن يقع زيغ في فرائضها وسننها وآدابها من أقام العود
إذا قوامه والدوام والمحافظة عليها كما قال الله تعالى : «الذين هم في صلاتهم خاشعون -
والذين هم على صلواتهم يحافظون» المؤمنون: (٢-٩) يحافظون أوقاتها وحدودها . .
وفي تخصيص الإقامة تنبيه على أنه تعالى لم يرد إيقاعها فقط ، و لهذا لم
يأمر بالصلاة ولم يمدح بها إلّا بلفظ الإقامة نحو «أقم الصلاة» لقمان : (١٧) و
«المقيم الصلاة والمؤتون الزكاة» النساء : (١٦٢) و«الذين آمنوا الذين
يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة» المائدة : (٥٥)

وقال في المنافقين المصلين في قوله : «ولا يأتون الصلاة إلّا وهم كسالى»
التوبة : (٥٤) وفي قوله : «فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون» الماعون:
٤-٥) تنبيهاً إلى أن المصلين كثير ولكن المقيمين لها قليل .

وما اطلقت كلمة المصلي على المؤمن إلّا انها قيدت بما يفيد الإقامة كما
في سورة المؤمنون . فالمحسنون هم الذين يقيمون الصلوة وهي صلة بينهم و
بين ربهم ، وهي كالسياج الذي يوجد الاتصال بالمبدأ الأعلى : اتصال العبد بمعبوده ،
إتصال المخلوق بخالقه ، إتصال المربوب بربه ، إتصال العاجز الفقير بالقادر المطلق
والغني المطلق ، إتصال السائل بمعطيه ، إتصال الضعيف بالقوى ، إتصال الذليل
بالعزيز ، إتصال المسييء بالغافر ، إتصال الجاهل بالعالم ، إتصال العجول بالحليم ،

إتصال المرحوم بالرحمن ، إتصال المبتلى بالمعافى ، وإتصال المهضمر بالمجيب .
وهم الذين يؤتون الزكاة التى هى علاج للمؤمنين كجماعة من الجماعات
فوق انها علاج للفرد كذلك ، وهى صلة بينهم وبين الخلق .

وهم بالآخرة وما فيها من حساب وجزاء ، من جنة ونار ، ومن نعيم وحميم
هم يؤقنون فان اليقين بها هو الموجب للتقوى وترك المعاصى . . . هو الموجب
للصدق وأداء الأمانة ، وترك الكذب والخيانة ، هو الموجب
للعدل والاحسان ، وترك الظلم والطغيان ، وهو الموجب لطاعة الرحمن ، وترك
الطاعة للشيطان .

ومن البديهي ان اليقين بالآخرة يستلزم الاعمال القلبية التى هى التزكية ،
وهى تطهير القلب عن الميل إلى السعادات البدنية الخارجة الشاغلة عن إحراز
السعادة الباقية ، فان السعادات ثلاث : قلبية ، وبدنية ، وما حول البدن ، فالقلبية
هى المعارف والحكم والكمالات العلمية والعملية ، والخلقية ، و البدنية هى
الصحة والقوة واللذائذ الجسمانية والشهوات الطبيعية ، وما حول البدن هى الاموال
والاسباب . . . كما قال الامام أمير المؤمنين على عليه السلام : «ألا ومن النعم سعة الاموال ،
وأفضل من صحة الاموال صحة الجسد تقوى القلب» فاليقين بالآخرة وهو تفرس
القلب بالحكم والمعارف المنزلة فى الكتب السماوية والعلوم المتعلقة بالامور
الدنيوية وبأحوال المعاد وامور الآخرة وحقائق علم القدس .

ولذلك قال : «وهم بالآخرة هم يوقنون» يقيناً صادراً عن علم وبحث ، و
إقتناع هؤلاء الموصوفين بتلك الصفات التى تعتبر اموراً لجميع أحكام الدين . .
وليس أعمالهم أعمالاً تلقائية ، وإنما هى أعمال مرتكزة إلى عقيدة ويقين
باليوم الآخر بعد الايمان بالله تعالى و برسوله و بكتابه ايماناً محققاً مستيقناً لا
يتلبس به شك ولا إرتياب ، و بهذا الايمان الوثيق الذى يقوم فى ظله العمل على صفة
كاملة حيث يعطيه المرء كل مشاعره ، فلا يلحقه ضعف ولا فتور ، لا تساهل ولا مسامحة . . .

فالمحسنون خاصة هم الذين ينتفعون إنتفاعاً حقيقياً بالقرآن الكريم و
نوره و هداه و رحمته وخيره وبر كته ، ويستمسكون بالعروة الوثقى ، وإن كان
القرآن نوراً وهدى ورحمة لعامة الناس ولكنهم لا ينتفعون إنتفاعاً حقيقياً به ولا
يستمسكون بالعروة الوثقى .

وإلى الفريقين أشار تعالى بقوله : « هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم
يوقنون » (الجاثية : ٢٠) وقوله : « ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون » (النمل : ٨٢) .

٥- (اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون)

هؤلاء الذين وصفهم الله تعالى بصفات أربع : من الاحسان والعبادة وإيتاء
الزكاة واليقين بالآخرة ، هم بها على هدى من ربهم ، وهم تميزوا بتلك الصفات
عن غيرهم ، واولئك هم الذين ظفروا بالخير والرحمة والبركة والعزة والسعادة
فى الحياة الدنيا ، وبالجنة ونعيمها فى الآخرة ورضوان الله تعالى أكبر من
ذلك .

ان المفلحين فى القرآن الكريم هم الذين جمعوا العقيدة الحققة والعمل
العبادى البدنى والمالى ، الذين زكوا أنفسهم ، واتبعوا نور الحق وقواشع أنفسهم
وحازوا قطرى العلم والعمل ، وهم الذين الفائزون المنجحون المدركون ما
رجوا وأملوا من ثواب ربهم ولهم العزة والسعادة والنجاة فى الحياة الدنيا والآخرة
وهم الذين ثقلت موازينهم يوم القيامة .

قال الله تعالى فيهم : « قد أفلح المؤمنون - اولئك هم الوارثون الذين يرثون
الفردوس هم فيها خالدون » المؤمنون : ١ - ١١) .

وقال : « قد أفلح من تزكى » الأعلى : ١٤) .

وقال : « قد أفلح من زكاه » الشمس : ٩) .

وقال : « واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون » الحج : ٧٧) .

وقال : « فات ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون

وجه الله واولئك هم المفلحون» الروم : (٣٨).

وقال : «ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون» الحشر : (٩) .

وقال : «رضي الله عنهم ورضوا عنه اولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم

المفلحون» المجادلة : (٢٢) .

وقال : «فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون - فالذين آمنوا به وعزّروه

ونصروه واتبعوا النور الذي انزل معه اولئك هم المفلحون» الاعراف : (٨-١٥٧) .

٦- (ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم و يتخذها هزواً اولئك لهم عذاب مهين)

وفريق من الناس من يشتري لهو الحديث ومنه الغناء ليضل المسلم عن

القرآن الكريم والتدبر فيه ، وعن المعرفة بما فيه من المعارف والحكم ، وعن

العمل بأوامره ونواهيه ، والاتعاظ بمواعظه ، وعن التنبيه بقصص الانبياء والامم

السالفة ، وليصد غير المسلم عن قبول الدعوة الحقبة بغير علم ، ويتخذ آيات القرآن

الكريم سخريه اولئك لهم عذاب مهين يهينهم لاهانتهم الحق جزاء وفاقاً بالاستهزاء

عذاب باشتغالهم بلهو الحديث وإضلالهم الناس .

ولا يخفى ان الاشتراء يستعمل في المعاوضة المطلقة سواء كان العوضان من

الاعيان أم غيرها ، وسواء كان قريناً بصيغة خاصة أم لا ، فيصدق على بذل الاموال

على القصّاص والنقال للاسماء ، وعلى بذل القوى والاستعدادات والاعمار في

الاستماع إلى ما فيه من حظ النفس والخيال دون العقل ، وعلى بذل الهداية و

الايمان والمغفرة والاخرة ... إزاء الضلالة والكفر والعذاب والدنيا ...

قال الله تعالى : «اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة»

البقرة : (١٧٥) .

وقال : «ان الذين اشتروا الكفر بالايمان» آل عمران : (١٧٧) .

وقال : «الذين يشرون الحياة الدنيا بالاخرة» النساء : (٧٤) .

وكذلك لافرق في المسموع : الأباطيل والخرافات والقصص والاسمار و الحكايات الالهية ، وان كل ما يشغل الانسان عن ذكر الله تعالى ، وعن الآخرة من الاقوال والافعال والاحاديث النفسية ... فهو لهو الحديث .

فكل كلام يلهى القلب ، وكل عمل يأكل الوقت ، وكل فعل لا يثمر خيراً ولا يؤتى حصيلة تليق بوظيفة الانسان المتخلف في هذه الارض لعمارتها بالخير و الصلاح في كل زمان ومكان يشتريه بماله ووقته ، وبحياته فيبذل تلك الأثمان الغالية فسي لهو رخيص يفنى فيه عمره المحدود الذى لا يعاد ولا يعود يشتري هذا اللهو .

ليصد الناس عن الدخول في الاسلام ، و إستماع القرآن الكريم فيثبتوا على ضلالتهم التى كانوا عليها، وانه أيضاً كان على ضلاله ويزيد فيه ، وليضل المسلمين عن دين الاسلام والقرآن ، وعن قراءة القرآن وإستماعه ، وعن التفكير والتدبر فيه وعن العمل به كما يفعلون اليوم بما يصدون الناس عن الحقائق والمعارف الحقة ...

جهلاً من هذا المشتري السفيه بما عليه من الوزر، وبغير بصيرة حيث يشتري الباطل بالحق ، والشقاء بالسعادة ، والذلة بالعزة ، والفساد بالصلاح والشر بالخير. . . فلو كان له بصيرة لما فعل ذلك حتى يلوّث أذيال الناس ببلوث المعاصي ، ويفسدهم ، فالغناء وما إليها ليس ضررها على مشتريها ولاهيها فقط ، وإنما لها فساد إجتماعى يفسد بها المجتمع البشرى .

ويتخذ آيات الله هزواً وسخرية .

قال الله تعالى : « وإذا علم من آياتنا شيئاً إتخذها هزواً » (الجاثية : ٩)

٧- (وإذا تتلى عليه آياتنا ولى مستكبراً كان لم يسمعها كأن فى اذنيه وقراً فبشره بعذاب أليم)

وإذا تتلى على ذاك المشتري للهو الحديث الايات القرآنية أعرض عن

الايمن بها وإستماعها وعن التدبر فيها ، مستكبراً رافعاً نفسه عن الاصغاء إليها ، ولحب الجاه والاخلاق الرذيلة من الحسد والعناد ، والجهل واللجاج ، والغفلة والفساد ، مبالغاً في التكبر ، حالكونه كأن لم يسمع تلك الايات النازلة المتلوة أصلاً ، كأنه أحدث في اذنيه - بسبب التكبر والاصرار في الكفر والطغيان - ثقلاً ثقيلاً وصمماً مانعاً من سماع الايات الكريمة ، من سماع الدعوة الحققة ومن إجابتها بحيث لو تليت عليه ألف مرة ، فازداد إشتياقه إلى الكفر والفساد ، وإلى الضلالة والطغيان . . . قال الله تعالى : « يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصرّ مستكبراً كأن لم يسمعها » (الجاثية : ٨) فبشرأيها الرسول ﷺ هذا المستكبر العنيد بعذاب مولم موجه يبتلى به لامحالة . وهذا هودأب المستكبرين المستبدين في كل وقت ومكان . . . لكفرهم باليوم الآخر ، والغفلة عنه ولاستبدادهم واستكبارهم . قال الله تعالى فيهم : « والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها اولئك أصحاب النار هم فيها خالدون - ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط » (الاعراف : ٣٦-٤٠) وقال : « فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون » (النحل : ٢٢)

وقال : « وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر » (الحج : ٧٢)

وقال : « وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا انزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتواً كبيراً » (الفرقان : ٢١)

وقال : « وإذا ذكر الله وحده إشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا يستبشرون » (الزمر : ٤٥)

وقال : « والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى اولئك ينادون من مكان بعيد » (فصلت : ٤٤)

٨- (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) .

ان الذين آمنوا بالله تعالى ورسوله ، وبكتابه وباليوم الآخر ، وعملوا أعمالاً صالحة ، وأتوا بما أمروا به ، وانتهوا عما نهوا عنه وأصلحوا واعتصموا بالله تعالى وأخلصوا دينهم لله جل وعلا ، لهم جنات النعيم ، يتنعمون فيها بأنواع اللذات والمسار من الأزواج والمآكل والمشارب والملابس وما إليها مما لم يخطر ببال أحد ، ولارأته عين .

قال الله تعالى : « أولئك لهم رزق معلوم فواكه وهم مكرمون في جنات النعيم على سرر متقابلين يطاف عليهم بكأس من معين بيضاء لذة للشاربين لافيهما غول ولا هم عنها ينزفون وعندهم قاصرات الطرف عين كأنهن بيض مكنون » (الصافات : ٤١-٤٩) .

٩- (خالدين فيها وعد الله حقاً وهو العزيز الحكيم) .

حالكون هؤلاء المؤمنين ما كثين في جنات النعيم دائمين فيها ، وعدهم الله تعالى هذا وعداً حقاً لا خلف فيه ، والله تعالى هو العزيز الذي لا يغلب فيما أراد من نواب المؤمنين بالجنة ونعيمها ، وعقاب الكافرين بالنار وعذابها ، و شديد في إنتقامه من أهل الكفر والعصيان ، ورحيم في جزاء أهل الطاعة والايمان ، فلا يغلبه شيء ، ولا يمنعه من إنجاز وعده ووعيده ، وهو الحكيم الذي لا يفعل إلا بحكمة مطلقة وإتقان ، فلا يجازى أحداً إلا بما اقتضته حكمته وعدله ، كما أنه حكيم في خلقه وتديره .

قال الله تعالى : « ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم أجراً حسناً ما كثين فيه أبداً » (الكهف : ٢-٣) .

وقال : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات سند خلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبداً وعد الله حقاً ومن أصدق من الله قيلاً » (النساء : ١٢٢) .

وقال حكاية عن نوح عليه السلام : « وان وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين » (هود : ٤٥) .

وقال : «لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الانهار وعد الله لا يخلف الله الميعاد» الزمر : (٢٠)

وقال : «سيجزىهم وصفهم انه حكيم عليم» الانعام : (١٣٩) .

وقال : «والمؤمنون والمؤمنات - اولئك سيرحمهم الله ان الله عزيز حكيم» التوبة : (٧١) .

١٠- (خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى في الارض رواسي أن تميد بكم وبت فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فانبثنا فيها من كل زوج كريم). ومن آثار الحكمة المطلقة الالهية انه جل وعلا خلق السموات بغير عمد ترونها ، فلها عمد غير مرئية ، وهي إمساكها بأمره تعالى وأنتم عاجزون عن إدراكها ولاتقدرون على رؤيتها ، بل ولكل عماد غير مرئي .

قال الله تعالى : «الله الذي خلق سبع سموات» الطلاق : (١٢) .

وقال : «ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقاً» نوح : (١٥) .

وقال : «الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش»

الرعد : (٢) .

وقال : «ومسك السماء أن تقع على الارض إلا باذنه» الحج : (٦٥) .

وقال : «ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره» الروم : (٢٥) .

وقال : «ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما

من أحد من بعده انه كان حليماً غفوراً» فاطر : (٤١) .

وقوله تعالى : «وألقى في الارض رواسي أن تميد بكم» وجعل الله جل وعلا

فوق الارض جبالاً شامخات ، أو تاداً لها ، ولئلا تميد بكم الارض ، فلا تتحرك يمينه

ويسرة ، ولا تضرب بكم ولكن تستقر بكم ، وإن كان لها حركة بحر كتها .

قال الله تعالى : «وجعل فيها رواسي من فوقها» فصلت : (١٠) .

وقال : «ألم نجعل الارض كفاتاً - وجعلنا فيها رواسي شامخات» المرسلات :

. (٢٥ - ٢٧).

وقال : «ألم نجعل الارض مهاداً والجبال أوتاداً» النبأ : ٦-٧ .

وقال : «وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرّ تمرّ» السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء» النمل : ٨٨ .

وقوله تعالى : «وبثّ فيها من كل دابة» ومن الايات الدالة على وحدانية الله تعالى وحكمته في خلقه وتدبيره انه نشر وفرّق في الارض من كل دابة من أنواع الدواب . . . فمنها تدبّ على وجه الارض، ومنها تدبّ في بطنها .

قال الله تعالى : «ومن آياته خلق السموات والارض وما بثّ فيهما من دابة و هو على جمعهم إذا يشاء قدير» الشورى : ٢٩ .

وقال : «وفي خلقكم وما يبثّ من دابة آيات لقوم يوقنون» الجاثية : ٤ .

وقوله تعالى : « وأنزلنا من السماء ماء فأنبتنا فيها من كل زوج كريم، و أنزلنا من السماء مطراً ، فأنبتنا بذلك المطر في الارض من كل نوع من أنواع النبات لها منافع وفوائد كثيرة للناس وللدواب . . .

قال الله تعالى : «وينزل من السماء من جبال فيها من برد فيصيب به من يشاء ويصرفه عن من يشاء» النور : ٤٣ .

وقال : «وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء فأخرجنا منه خضراً نخرج منه حباً متراكباً» الانعام : ٩٩ .

وقال : « وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى كلوا و ارعوا أنعامكم ان في ذلك لايات لاولى النهى» طه : ٥٣-٥٤ .

١١- (هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين)

هذا الذي ذكرناه مما تعينون من السموات والارض والجبال والدواب و إنزال الماء و إنبات النبات المتزوجة . . . خلق الله تعالى من غير شريك له في

خلقها، فأروني أيها المشركون، وأخبروني ماذا خلق آلهتكم غير الله من الأصنام والادئان التي تعبدونها وتجعلونها شركاء لله سبحانه في العبادة والعبودية والتدبير، وغير الله لا يقدر على خلق ذباب وإن كان بعضهم بعضاً ظهيراً فكيف تلك الهياكل المنحوتة الجامدة، والهيئات المزخرفة، بل الذين ظلموا بما أشر كوا بالله شيئاً في خسران ظاهر، وجدير أن يكونوا في حيرة وتيه لا يقلعون عنه أبداً .

قال الله تعالى : « قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات » فاطر : (٤٠) .

وقال : « واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون ولا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً » الفرقان : (٣) .

وقال : « ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب » الحج : (٧٣) .

وقال : « أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم » الرعد : (١٦)

وقال : « اتخذوا من دونه آلهة لولا يأتون عليهم بسلطان بين فمن أظلم ممن افتري على الله كذباً » الكهف : (١٥) .

وقال : « فمن أظلم ممن افتري على الله كذباً ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين » الانعام : (١٤٤) .

وقال : « فمن أظلم ممن افتري على الله كذباً ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين » الانعام : (١٤٤) .

القوم الظالمين » الانعام : (١٤٤) .

١٢- (ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر الله ومن يشكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن الله غني حميد) .

ولقد آتينا لقمان الحكمة وهي نعمة إلهية ، وخير كثير ، قد نحلى بها

أنبياء الله ورسله وأوليائه ، وقد قال الله جل وعلا في شأنها وجلال قدرها :

« فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً ،

النساء : (٥٤) .

وقال : « واذكروا نعمت الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة

يعظكم به - يؤتى الحكمة من يشاء و من يؤت الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً
ما يذكّر إلاّ اولوا الالباب» البقرة : ٢٣١ - ٢٦٩) .

قلنا له : أن اشكر الله تعالى على ما أعطاك من الحكمة ، ومن يشكر الله
جل وعلا على ما أنعمه ، فانما يشكر لنفسه لان منافع الشكر كلها يعود إلى الشاكر ،
فان الشكر يوجب مزيد النعمة ودوامها للشاكر ، وهو عبادة لها ثواب يعود إليه ،
وغيرها من المنافع والآثار . . . ورضوان الله أكبر من ذلك .

قال الله تعالى : «لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابي لشديد»
ابراهيم : ٧) .

وقال : «وان تشكروا يرضاه لكم» الزمر : ٧) .

وقال : «فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً واشكروا نعمت الله إن كنتم إياه
تعبدون» النحل : ١١٤) .

وقال : «نعمة من عندنا كذلك نجزي من شكر» القمر : ٣٥) .

ومن كفر نعمة الله تعالى وخالف أحكامه وأوامره ، وأنكر التوحيد وحق
نعمه ، فان الله تعالى غنى عنكم وعن العالمين ، فلا حاجة له جل وعلا إلى شكر
شاكر ، ولا إلى حمد حامد ، ولا إلى عبادة عبد ، فانه الغنى المطلق وحميد في
ذاته وصفاته ، حميد في صنعه وفعاله ، ومحمود في أرضه وسمائه ، وله الحمد في
الاولى والاخرة سواء حمدنا له أم نكفره ، وما سواه فقراء إليه جلا وعلا .

قال الله تعالى : «ان تكفروا فان الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر»
الزمر : ٧) .

وقال : «إن تكفروا أنتم و من في الارض جميعاً فان الله لغنى حميد»
ابراهيم : ٨) .

وقال : «ودبك الغنى ذو الرحمة» الانعام ١٣٣) و قال : «ومن كفر فان الله

غنى عن العالمين، آل عمران : ٩٨) .

و قال : « يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغنى الحميد »

فاطر : ١٥) .

وقال : « وإن من شيء إلا يسبح بحمده » الاسراء : ٤٤) .

وقال : « وهو الله لا إله إلا هو له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم وإليه

ترجعون » القصص : ٧٠) .

١٣- (واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم) .

و اذكر يا محمد قصة لقمان إذ كان يعظ إبنه ويذكّره و يقول له مشفقاً :

يا بني لا تشرك بالله شيئاً ، إن الشرك بالله سبحانه لظلم عظيم على الله جل وعلا ،
وانه خلاف العدل .

أولست التسوية بين الكفر والإيمان ، بين النور والظلمة ، بين الضلالة
والهدى بين العالم والجاهل ، بين المحسن والمسيء ، بين الأعمى والبصير ، بين
المطيع والطاغى ، بين الظالم والعاقل ، بين الفاضل والمفضول ، وبين المصلح و
والمفسد ظلماً وجوراً ؟!

فكيف التسوية بين الخالق والمخلوق ، بين الغنى المطلق ، والفقر المطلق ،
بين العبد ومولاه ، بين الرزاق والمرزوق ، بين القادر المطلق ، و العاجز
المطلق ؟؟؟

قال الله تعالى : « ضرب لكم مثلاً من أنفسكم هل لكم من ما ملكت أيما نكم
من شركاء فيما رزقناكم فأنتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم أنفسكم كذلك نفصل
الآيات لقوم يعقلون بل اتبع الذين ظلموا أهواءكم بغير علم » الروم : ٢٨-٢٩)
وقال : « قل أفأخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرأ قل هل
هل يستوى الأعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء

خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم، الرعد : ١٦) .

وقال: «قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولوا

الالباب، الزمر : ٩) .

١٤- (ووصينا الانسان بوالديه حملته امه وهنأ على وهن وفصاله في عامين

ان اشكر لي ولوالديك الى المصير) .

ووصينا الانسان توصية مؤكدة أن يحسن بوالديه إذ حملته امه في بطنها

وأجلبت به ، فتجد في نفسها بسبب الحمل ضعفا فوق ضعف ، وشدة بعد شدة يوماً

فيوماً حتى تضع حملها ، ثم ترضعه إلى حين فصاله من الرضاع في عامين من

ولادته إلى الانقطاع .

أن اشكر أيها الانسان لي على نعمي عليك ما لا يحصى بالايمان وصالح الاعمال،

واشكر لوالديك بمعرفة حقهما والاحسان بهما ، لانهما سببا وجودك وإحسان

تربيتك ، وما لاقاه من المشقة والأذى حتى إستحكمت قواك . . .

إلى مصيرك أيها الانسان ، وعلى حسابك وجزائك ، فاحاسب كلأ بما عملوا من

شكر أو كفران ، من طاعة أو معصية ، ومن إحسان أو إساءة . . .

قال الله تعالى : «ووصينا الانسان بوالديه إحساناً حملته امه كرهاً ووضعته

كرهاً وحمله وفصاله ثلاثون شهراً حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب

أوزعني أن اشكر نعمتك التي أنعمت عليّ وعلى والديّ وأن أعمل صالحاً ترضاه

وأصلح لي في ذريتي اني ثبت إليك واني من المسلمين، الاحقاف : ١٥) .

وقال: «وقضى ربك ألا تعبدوا إلاّ إياه وبالوالدين إحساناً إما يبلغن عندك

الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أفّ ولا تنهرهما وقل لهما قولاً كريماً و

اخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً ربكم

أعلم بما في نفوسكم إن تكونوا صالحين فإنه كان للابوين غفوراً» الاسراء :

١٥- (و ان جاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما و صاحبهما في الدنيا معروفاً و اتبع سبيل من أناب الى ثم الى مرجعكم فانبئكم بما كنتم تعملون) .

وإن جاهداً بواك أيها الإنسان ونازعاك وأصرّاً وبذلاً جهدهما على أن تشرك بي في الوجود أو في الخلق والتدبير أو في العبادة ، ما ليس لك به علم ، ولم يقم على الشرك دليل وبرهان ولا حجة توافق الواقع ، وأما دليل التوحيد فهو الفطرة التي فطر الناس عليها ، فلا تطعهما تقليداً لهما في الاشرار إذ لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق .

قال الله تعالى : « قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغنى له ما في السموات وما في الارض إن عندكم من سلطان بهذا » يونس : (٦٨)

وقال : « ماتعبدون من دونه إلهاً أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان » يوسف : (٤٠) وقال : « ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطاناً وما ليس لهم به علم » الحج : (٧١)

وقال : « انكم أشركتم بالله مالم ينزل به عليكم سلطاناً » الانعام : (٨١)
وقال تعالى حكاية عن إبراهيم لقومه : « ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين » الانبياء : (٥٢-٥٣)

وقال : « فاقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم » الروم : (٣٠)

فاذا لا يجوز أن يطيع الإنسان أبويك في الاشرار والعصيان مع أنهما تلو الباري تعالى في إستحقاق التعظيم والشكر ، فما ظنك بغيرهما في إطاعتك إياه في الشرك ؟ !

وقوله تعالى : « وصاحبهما في الدنيا معروفاً » ولكن مع ذلك كله صاحب أبويك وعاشر معهما في الامور الدنيوية صعبة يرتضيها الدين ، صعبة محمودة من

الابناء للآباء من البر والصلة، والاحسان وعدم الجفاء وما إليها مما يقتضيه العقل والمرؤة.
 وقوله تعالى: «واتبع سبيل من أناب إلىّ»، واتبع أيها الانسان في الدين
 والعقيدة سبيل من أناب إلىّ بالتوحيد والايمان، والاخلاص في الطاعة، وسلك
 سبيلي، واتجه إلىّ بقلبه، وأقبل إلىّ بعبادته وصالح عمله، وهذا سبيل الانبياء
 والمرسلين، وسبيل الصالحاء والمؤمنين.

قال الله تعالى: «اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده - وان هذا صراطي
 مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصّاكم به لعلكم
 تتقون» الانعام : ٩٠-١٥٣)

وقال: «قل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني» يوسف: ١٠٨)
 وقال: «قل هل من شركائكم من يهدي إلى الحق قل الله يهدي للحق أفمن يهدي
 إلى الحق أحق أن يتبع أم لا يهدي فما لكم إلّا أن يهدي كيف تحكمون» يونس: ٣٥)
 وقوله تعالى: «ثم إلىّ مرجعكم .. الخ» ثم إلى حكمي مرجعكم في الآخرة:
 مرجعك أيها الانسان، ومرجع والديك، فاخبركم بما كنتم تعملونه في الحياة
 الدنيا من الايمان والطاعة، أو الشرك والمعصية، من الخير والصلاح، أو الشر
 والفساد، ومن العدل والاحسان، أو الجور والطغيان . . .

قال الله تعالى: «إلى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون»
 المائدة : ٤٨)

وقال: «يوم يبعثهم الله جميعاً فينبئهم بما عملوا أحصاء الله ونسوه والله على
 كل شيء شهيد» المجادلة : ٦)

١٦- (يا بني انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في
 السموات أو في الارض يأت بها الله ان الله لطيف خبير)

قال لقمان لابنه مشفقاً عليه: يا بني إن أفعال الانسان خيرها وشرها،
 صالحها وطالحها، إن تك تلك الأفعال مثقال حبة من خردل، فتكن في جوف أي صخرة

من الصخور أو تكن تلك الافعال في السموات أو في الارض يأت بها الله تعالى، و يحاسب عليها، إذ لا يخفى على الله جل وعلا خافية، ولا يتعذر عليه الاتيان بها في أى موضع كانت، فانه تعالى يعلم مقاصد الانسان وأفعاله وأقواله، ويحضرها يوم القيامة حين يضع الموازين القسط ويجازى عليها، إن خيراً فخيراً وإن شراً فشرّاً. قال الله تعالى: «ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلّا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك أحداً» (الكهف : ٤٩)

وقال: «ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين» (الانبياء : ٤٧)

وقال: «يومئذ تحدث أخبارها بان ربك أوحى لها يومئذ يصدر الناس ليروا أعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره» (الزلال : ٥-٨)

قوله تعالى: «ان الله لطيف خبير»: نافذ علمه جل وعلا في أعماق الاشياء كلها، ويصل إلى كل خفى، عالم بكنه الموجودات كلها...

حيث ان الحبة من الخردل وأقل منها آلاف وآلاف في الصغر قد وضعت في موضع بحساب ونظام، فان للذرات أوزاناً في العناصر لا تدع صغيراً ولا كبيراً إلّا أحاطت به، والصغر الذي لا يراه الناس وجيء به يضعونه في موضعه من الجدول لدقة الحساب، فاذا كان هذا فعل اليوم من أهل الارض، وقد هداهم النظام الالهي في الذرات فما بالك بمن حسب ذلك ونظمه قبل خلقهم، ولذلك قال: «ان الله لطيف خبير» لانه عالم بكنه كل شيء ومحيط به.

قال الله تعالى: «ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء - قل إن تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله ويعلم ما في السموات وما في الارض» آل عمران : ٥-٢٩

وقال : «ألا انه بكل شيء محيط» فصلت : (٥٤)

وقال : «وان الله قد أحاط بكل شيء علماً» الطلاق : (١٢)

وقال : «والله من ورائهم محيط» البروج : (٢٠)

١٧- (يا بني اقم الصلاة وامر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الامور)

قال لقمان لابنه مشفقاً عليه : يا بني أقم الصلاة بحدودها وشرائطها لما فيها من كمال نفسك و صفائها ، و من صلاحها وفلاحها ، وانها عمود الدين، وهي التي تنهاك عن الفحشاء و المنكر، و تأمرك بالعدل و الاحسان ، فاذا كملت نفسك واثمرت بما امرت به ، وإنتهيت عما نهيت عنه فجاهد في كمال المجتمع البشري ، وأمره بالمعروف من طاعة الله تعالى، وإنباع أوامره والعدل والاحسان، وانه عن المنكر من معاصي الله جل وعلا ونواهيه ، وعن كل ما هو متعارف على أنه شرو ضار وخبيث عقلاً وشرعاً ، إذ فيهما كمال المجتمع ، فلا بد من تقديم كمال النفس الآمرة الناهية على تكميل الغير، فعلى دعاة الدين الائتمار بأوامر الله تعالى، والا نتهاء عن نواهيه قبل الدعوة ولا بد للمرجع الديني أن يكون مرجعاً عملياً قبل أن يكون مرجعاً دينياً كما يشير إلى ذلك آيات كثيرة وروايات صحيحة وخاصة التوقيع الشريف . قال الله تعالى : «قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون - والذين هم على صلواتهم يحافظون» المؤمنون : (١-٩)

وقال : «التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين» التوبة : (١١٢)

وقال : «ولتكن منكم امة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون» يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات و أولئك من الصالحين» آل عمران : (١٠٤-١١٤)

وقال : «وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر، الغنكبتوت. ٤٥) وقال : «وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وادكعوا مع الراكعين أنأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون» البقرة : ٤٣-٤٤) .

واصبر يا بنى على ما أصابك من الأذى والمشاق فى طريق الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ، ان ذلك الامور الاربعة : من إقامة الصلاة و الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ، والصبر على الاذى والمشاق من مهام الامور الواجبة التى تدور عليها سائر الامور الدينية . . . اما فى تلك الامور من الدلالة على قدرة النفس والخلق والعزيمة ما ليس فى غيرها ، وكانت عليها الانبياء والمرسلون ودعاة الدين الحق .

قال الله تعالى : «واستعينوا بالصبر والصلاة وانها لكبيرة الا على الخاشعين» البقرة : ٤٥) .

وقال : «وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور» آل عمران : ١٨٦) . وقال : «ومالنا الا نتوكل على الله وقد هداانا سبلنا ولنصبرن على ما آذيتمونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون» إبراهيم : ١٢) .

١٨- (ولا تصعردك للناس ولا تمش فى الارض موحاً ان الله لا يحب كل مختال فخور) .

ولا تامل يا بنى صفحة وجهك من الناس تعالىاً تكبراً عليهم ، ولا تعرض عمن يكلمك إستخفافاً بهم وتحقيراً لهم كما يفعله المتكبرون ، ولا تمش يا بنى فوق الارض بالعظمة والتجبر معجباً لنفسك وعوارضها . . .

لان الله تعالى لا يحب كل من يمشى متميلاً منتفخاً بالكبر والزهو ، فخور على الناس بنفسه وقوته وماله وعدده وعدده من الاعراض الزائلة الدنيوية ... و هذا دأب المتجبرين المستكبرين فى كل وقت ومكان . . .

قال الله تعالى : «ولا تمش فى الارض موحاً انك لن تخرق الارض ولن تبلغ

تبلغ الجبال طولاً كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروهاً» (الاسراء : ٣٧ - ٣٨).
 وقال : «ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور» (الحديد : ٢٣).
 وقال : «ذلكم بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق و بما كنتم تمرحون»
 غافر : ٧٥) .

وقال : «ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناه من الكنوز ما
 ان مفاتحه لتنوء بالعصبة اولى القوة إذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين»
 القصص : ٧٦) .

١٩- (واقصد في مشيك واغضض من صوتك ان أنكر الاصوات لصوت الحمير)
 واجعل يا بنى مشيك في الناس معتدلاً بين الديق والاسراع ، وتواضع فيه
 على وجه السكينة والوقار بلا تصنع ولا مراعاة للخلق باظهار التواضع أو التكبر
 بل امش هوناً ، وهذا مما ينبغى أن يكون عليه المؤمنون في مشيهم .
 قال الله تعالى : «وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هوناً وإذا خاطبهم
 الجاهلون قالوا سلاماً» (الفرقان : ٦٣).

واخفض يا بنى صوتك ولا تجهره في كل حال إلا لضرورة ، فان الجهر بأكثر
 من حاجة تكلف يؤذى الناس ، مع أن خفض الصوت من غير حاجة إلى رفعه أو
 قر للمتكلم وابسط لنفس السامع وفهم ان الصياح في وجوه الناس منهي عنه ،
 سواء كان نهائياً بهم كما ان هذا هو دأب المستبدين المستكبرين ، أم كان تفاخراً بجهارة
 الاصوات الجهيرة ، وهذا هو دأب العرب الجاهلية وقد أشار تعالى إليه بقوله : «ان
 الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون» (الحجرات : ٤) .

ان أقبح الاصوات وأوحشها وأبشعها لصوت الحمير أوله زفير وآخره شهيق ،
 جعل الله تعالى الجاهرين بالاصوات والحمار في المثل سواء .

٢٠- (ألم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات وما في الارض وأسبغ عليكم
 نعمه ظاهرة و باطنة و من الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا

كتاب منير)

ألم تروا أيها الناس أن الله جل وعلا سخر لكم ما في السموات من الشمس والقمر والكواكب والنجوم والسحاب والرياح . . . ان في ذلك لآيات لمن يعقل .

قال الله تعالى : «والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق و الامر تبارك الله رب العالمين» الاعراف : (٥٤) .

وقال : «وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدبر الأمر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون» الرعد : (٢)

وقال : «وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون - ألم يروا إلى الطير مسخرات في جوف السماء ما يمسكهن إلا الله إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون» النحل : (١٢-٧٩)

وقوله تعالى : «وما في الارض» وألم تروا أيها الناس أن الله تعالى سخر لكم ما في الارض من الدواب والاشجار والانهار والجبال والبحار والفلك وما اليها كلها تجري لمنافعكم ومصالحكم لتمتعوا ولتنتفعوا بها في حياتكم وأنتم تتصرفون حسب ما تريدون لعلكم تشكرون ، وفي ذلك لآيات لقوم يتفكرون .

قال الله تعالى : «وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بأمره وسخر لكم الانهار» ابراهيم : (٣٢)

وقال : «وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون» النحل : (١٤)

وقال : «ألم تر أن الله سخر لكم ما في الارض والفلك تجري في البحر بأمره» الحج : (٦٥)

وقال : «الله الذي سخر لكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من

فضله ولعلكم تشكرون وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعاً منه إن فى ذلك لايات لقوم يتفكرون» (الجاثية : ١٢-١٣)

وقوله تعالى : «وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة» وأفاض الله تعالى عليكم أيها الناس نعمه التى لا تحصى ، وأوسع لكم وأتمها عليكم ظاهرة منها و باطنة مما فيه سعادتكم وخيركم وصلاحكم فى الدارين سواء تدرك تلك النعم الالهية المحيطة بكم بالحواس الظاهرة أم بالقوى الباطنة ، وسواء كانت متصلة بكم من الهداية والايمان، والولاية لأهل بيت النبوة، والمعرفة بأهل الحق والعلم والعمل، والاخوة الدينية والنصرة على الاعداء وفعل الخيرات وتوفيق العبادات والطاعات . . . و الامن والصحة والقوة . . . أم كانت منفصلة عنكم من الازواج والاولاد والاموال والاصدقاء . . . وما إليها مما يقع تحت مشاهدتكم الحسية وترون آثارها فى أنفسكم وما يحيط بهم ومما يكفل بكم السلام والرخاء . . . وغيرها ما لا يتمكن أحد أن يحصاه أنعمه الله جل وعلا الانسان لينتفع بها ويسعى بها فى خيره وصلاحه، وفى سعادته ونجاته فى الدارين .

قال الله تعالى : «ألم نجعل له عنيين ولساناً وشفعتين وهديناه النجدين» (البلد : ٨-١٠)

وقال : «ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً» (الفتح : ٢)
وقال : «ولكن الله حبب إليكم الايمان و زيننه فى قلوبكم و كرهه إليكم الكفر والفسوق والعصيان اولئك هم الراشدون فضلاً من الله ونعمة والله عليم حكيم - قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للايمان» الحجرات : ٨-١٧)

وقال : «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً - يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمت الله عليكم إذ هم قوم أن يسطوا عليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم» المائدة : ٣-١١)

وقال : «واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به» البقرة : (٢٣١)

وقال : «واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها» آل عمران : (١٠٣)

وقال : «والله جعل لكم مما خلق ظلالاً وجعل لكم من الجبال أكنافاً وجعل لكم سراييل تقيكم الحرّ وسراييل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون» النحل : (٨١)

وقال : «يا أيها الناس اذكروا نعمت الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لا إله إلّا هو فأنى تؤفكون» فاطر : (٣)

وقال : «قال رب بما أنعمت علىّ فلن أكون ظهيراً للمجرمين» القصص : (١٧)

وقال : «وآتاكم من كل ما سئلتموه وإن تعدوا نعمت الله لا تحصوها» إبراهيم : (٣٤)

وقال : «والانعام خلقها لكم - وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم» النحل : (١٨-٥)

ولا يخفى ان النعمة : كل ما ينتفع به الانسان وتحمد عاقبته ، ويقصد به الاحسان عرفها الانسان أم لم يعرفها بعد إذ كم لله تعالى من نعمة لم يعرفها الانسان بعد ، والعلم دائماً يكشف عن نعم كانت مجهولة من قبل ، ولانعمة أنعمها الله على الانسان إلّا ، وقد قصد بها الاحسان عليه لانه جل وعلا لن يفعل شيئاً إلّا لحكمة وغاية ، ولا شيء مما يفعله يعود نفعه إليه سبحانه ، فانه الغنى المطلق ، الحميد بالذات ، فاذا كان كذلك ، فليست هناك حكمة في إيصال النعمة وخلقها إلّا منفعة الانسان فضلاً منه تعالى عليه .

فان الله تعالى لا يذر شيئاً في هذا الوجود بلا منفعة حيث ان تلك القاذورات والمنيات التي يأنف منها الناس هي التي مدار حياتنا وثروتنا فان الزرع لا يجود

ولا يحسن أحسن ثمراً إذا أَسْمَد ، وخير السماد ما كان في جوف الحيوان مما يخرج من الانسان والحيوان ، وهذه النطفة النجسة المهينة التي تمنى في الارحام هي التي تبدأ بها حياتنا ...

وقوله تعالى : «ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير» وفريق من الناس في كل وقت ومكان من يجادل في توحيد الله تعالى و صفاته ، وفي أحكامه وأنبياءه ، وفي قضاءه وقدره ... بغير علم يستند إلى دليل عقلى صحيح ، ولا هدى راجع إلى رسول صادق ، ولا كتاب منير أنزله الله تعالى ، بل كل ذلك بتقليد منهم عن آباء هم الضالين و إتباع عن أهوائهم وعن الشياطين ... من غير نظر فيه وتدبر ليعلموا الحق والباطل ، الصحة والفساد ، و الحسن و القبيح ... الهداية والضلالة ، والخير والشر ، والسعادة والشقاء وليميزوا موارد الهلاك من موارد النجاة .

قال الله تعالى : «وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً أشهدوا خلقهم - وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلّا يخرصون أم آتيناهم كتاباً من قبله فهم به متمسكون بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون» الزخرف : ١٩-٢٢)

وقال : «قل أرايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض أم لهم شرك في السموات أم آتيناهم كتاباً فهم على بينة منه» فاطر: ٤٠) وقال : «وقالوا ما هي إلّا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلّا الدهر وما لهم بذلك من علم إن هم إلّا يظنون وإذ اتقلى عليهم آياتنا بينات ما كان حجتهم إلّا أن قالوا ائتوا بآبائنا إن كنتم صادقين» الباقية ٢٤-٢٥)

وقال : «أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ألكم الذكر وله الانثى تلك إذا قسمة ضيزى إن هي إلّا أسماء سميتوها أنتم وآباءكم ما أنزل الله بها من سلطان إن يتبعون إلّا الظن وما تهوى الانفس» النجم: ١٩-٢٣)

وقال : «ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد - ليضل عن سبيل الله له في الدنيا خزي ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق - ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطاناً وما ليس لهم به علم» الحج : ٣ و ٨ و ٧١)
 وقال : «قالوا اتخذ الله ولداً ما لهم به من علم ولا لآبائهم - ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق واتخذوا آياتي وما انذروا هزواً، الكهف : ٥-٥٦)
 وقال : «أتجاد لوئني في أسماء سميتوها أنتم وآباءكم ما نزّل الله بهامن سلطان» الاعراف : ٧١)

وقال : «وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون - وإن كثيراً ليضلّون بأهوائهم بغير علم - وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم وإن أطعتموهم انكم لمشركون، الانعام : ١٠٠-١٢١)

٢١- (و اذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير) .

وإذا قيل لهؤلاء المجادلين في الله جل وعلا - بعد ظهور الأدلة القاطعة على وحدانية الله تعالى وعظمته وحكمته في خلقه وتديره في أمره - عن جهل ، و إتباع الأهواء والشياطين : إتبعوا ما أنزل الله تعالى على محمد ﷺ من القرآن الكريم ، وما فيه من المعارف والحكم والحقائق والاحكام والحدود كلها طريق كمال للانسان والمجتمع البشري، طريق نجاة من ذلة الدنيا ، ومن عذاب الآخرة، طريق السعادة والعزة ، وطريق صلاح وخير وسيادة ...

قال هؤلاء الجهال ، ومردة الشياطين : لانتبع ما أنزل على محمد ﷺ بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا من العقائد ... أيتبع هؤلاء المردة آباءهم في العقائد ولو كان الشيطان يدعوهم بهذا التقليد الأعمى والمتابعة الحمقاء ، وترك البراهين الواضحة إلى النار التي تتسعر وتلتهب وهم فيها معذبون .

وهذا دأب الضالين في طول الأعصار ، وهم لا يريدون الاهتداء ، فاذا دعاهم شياطين الجن والانس إلى الأباطيل والالوهام والجدال في الله سبحانه وفي الوحي السماوى ، فهم يفتحون باب الاستجابة على مصراعيه ، ويستجيبون لهم ويفتفون آثارهم من غير تدبر ونظر فيما استجابوا ، وهذا هو التقليد الأعمى والمتابعة الحمقاء التى يسلم فيها المرء وجوده كله لغيره دون أن يجعل لعقله حق النظر والاختيار ، وحق التدبر والسؤال عن صحة تلك العقائد والتقولات . . .

قال الله تعالى : « وإذا قيل لهم إتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون » البقرة : (١٧٠) .

وقال : « وقال الشيطان لما قضى الأمر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلأتلومونى ولوموا أنفسكم » ابراهيم : (٢٢) .

وقال : « فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم » القصص : (٥٠) .

وقال : « ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً وإنما يدعوا حزبه ليكونوا

من أصحاب السعير » فاطر : (٦) .

وقال : « وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب السعير » الملك : (١٠) .

٢٢- (ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور) .

و من ينقاد نفسه وذاته لله فى أوامره ونواهيه ، ويخلص دينه لله جل وعلا ويقبل على طاعته ، ويقصد فى أفعاله التقرب إليه ، ويفوض أمره كله إليه ، ويقبل بكليته عليه سبحانه ، حال كونه محسناً فى أفعاله ، فيأتى على وجهها اللائق ، و يفعلها على موجب العلم والمعرفة ، ومقتضى الشرع ، ويحذر منهاته ، ويسير فى الاسباب التى سنها الله تعالى فى الكون ، وربط بها مسبباتها مراقباً فى ذلك كله وجه الله تعالى ، وهذا هو المحسن فى الحقيقة ، فقد تعلق بالعروة الوثيقة التى لا

يخشى انفصامها ، تعلق بأقوى طرف من أطراف جبل النجاة ، فلا ينقطع به الجبل ولا يتردى بالهاوية .

و إلى الله جل وعلا ترجع أواخر أموره على وجه لا يكون لاحدا التصرف فيها بالامر و النهي ، وله عند الله تعالى ثواب الاعمال و جزائها .

قال الله تعالى : « بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم و لا هم يحزنون - فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة لا انفصام لها والله سميع عليم » البقرة : (١١٢ - ٢٥٦) .

وقال : « ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن و اتبع ملة ابراهيم حنيفاً - واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجراً عظيماً » النساء : (١٢٥ - ١٢٦) .

٢٣- (ومن كفر فلا يحزنك كفره اينا مرجعهم فننبئهم بما عملوا ان الله عليم بذات الصدور) .

ومن كفر من الناس فعليه كفره ، فلا يحزنك أيها الرسول ﷺ كفر الكافرين ، ولا تذهب نفسك عليهم حسرة ، إينا مرجعهم ، فنخبرهم بما عملوا في الحياة الدنيا من العقائد الباطلة والاعمال الفاسدة ، ان الله جل وعلا عليم بذات الصدور ، وبما تنطوي عليه قلوبهم من عقيدة باطلة و سوء نية ، فيجازيهم عليها فضلاً عما في الظاهر ، ويردهم مقهورين إلى العذاب الغليظ في أمد طويل لانهاية له .

قال الله تعالى : « فمن كفر فعليه كفره » فاطر : (٢٩) .

وقال : « واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون فلا يحزنك قولهم انا نعلم ما يسرون وما يعلنون » يس : (٧٤ - ٧٦) .

و قال : « قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك » الانعام : (٣٣) .

وقال : « ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر انهم لن يضروا الله شيئاً » آل

عمران : ١٧٦) .

وقال : «وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون» القصص : ٦٩) .

وقال : «فلننبئن الذين كفروا بما عملوا ولنذيقنهم من عذاب غليظ»

فصلت : ٥٠)

٢٤- (نمتعهم قليلاً ثم نضطرهم الى عذاب غليظ) .

نمتع هؤلاء الكافرين في الحياة الدنيا متاعاً قليلاً ونبقيهم فيها مدة قليلة يتمتعون بها ، فياً كلون كالانعام ، ثم نلجئهم ونسوقهم في الآخرة إلى عذاب النار، يغلظ عليهم ويصعب لا يجدون عنه محيصاً ، وليس لهم في العذاب إختيار، ولالهم منه فرار.

قال الله تعالى : «ومن كفر فامتعه قليلاً ثم اضطره إلى عذاب النار وبئس

المصير» البقرة : ١٢٦)

وقال : «لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم مأواهم جهنم

وبئس المهاد» آل عمران : ١٩٦-١٩٧)

وقال : «والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الانعام والنار مثوى

لهم» محمد ﷺ : ١٢)

وقال : «ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً» مريم : ٨٦)

وقال : «وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمراً» الزمر : ٧١)

وقال : «اولئك مأواهم جهنم ولا يجدون عنها محيصاً» النساء : ١٢١)

٢٥- (ولئن سئلتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل

أكثرهم لا يعلمون) .

واقسم بالله جل وعلا أيها الرسول ﷺ إن سئلت هؤلاء المشركين من

خلق السموات والارض ؟ ليقولن الله تعالى وحده خلقهما وخلق ما فيهما وبينهما

للآيات الآفاقية والانفسية الدالة على وحدانية خالقها ، وهم لا يستطيعون إنكارها

قل يا محمد : الحمد لله على ظهور الحجة الداخلة من فطرة التوحيد ، والحجة الخارجة من الآيات الكونية عليهم بالتوحيد .

نعم ان المشركين يعترفون بوحدانية خالق السموات والارض ، ولكن أكثرهم لا يعلمون فيما يقعون فيه من التناقض ، حيث انهم يعترفون بهائم بشر كون به سبحانه جهلاً وحمقاً إنباعاً وتقليداً من آباءهم ، وقليل منهم يعترفون بها ثم يقفون من الدعوة إليه وحده ومن رسوله ﷺ موقفهم العنيد العجيب إنباعاً لأهوائهم . . .

قال الله تعالى : «ولئن سئلتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون - ولئن سئلتهم من نزل من السماء ماء فأحیی به الارض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا یعقلون - فاذا ركبوا فی الفلك دعوا الله مخلصین له الدين فلما نجاهاهم إلى البر إذا هم یشرکون» العنکبوت : ٦١-٦٥)

وقال : «ولئن سئلتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم - وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً - وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا یخرون - بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون» الزخرف : ٩-٢٢)

وقال : «أمن خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها إله مع الله بل هم قوم يعدلون أمن جعل الارض قراراً وجعل خلالها أنهاراً وجعل لها دواسی وجعل بین البحرین حاجزاً إله مع الله بل أكثرهم لا یعلمون أمن یجیب المضطر إذا دعاه و یكشف السوء ویجعلکم خلفاء الارض إله مع الله قليلاً ما تذكرون ، أمن یرزقکم فی ظلمات البر والبحر ومن یرسل الريح بشرأیین یدی رحمته إله مع الله تعالی الله عما یشرکون أمن یدؤ الخلق ثم یعیده ومن یرزقکم من السماء والارض إله

مع الله قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين، النمل : ٦٠-٦٤)
 وقال : « قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا
 تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا
 تتقون قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون
 سيقولون لله قل فاني تسحرون - ومن يدع مع الله الهاً آخر لا برهان له به »
 المؤمنون : ٨٤-١١٧)

٢٦- (الله ما في السموات والارض ان الله هو الغنى الحميد) .
 لله تعالى ملك السموات والارض وما فيهن وما بينهما ، ان الله جل و علا
 هو الغنى عن العالمين ، الحميد بذاته ، وإن لم يحمده أحد من خلقه .
 قال الله تعالى : « والله ملك السموات والارض وما بينهما يخلق ما يشاء - لله
 ملك السموات والارض وما فيهن وهو على كل شيء قدير » المائدة : ١٧-١٢٠)
 وقال : « ومن كفر فان الله غنى عن العالمين » آل عمران : ٩٧)
 وقال : « وإن تكفروا فان لله ما في السموات وما في الارض وكان الله غنياً
 حميداً » النساء : ١٣١)

وقال : « إن تكفروا أنتم ومن في الارض جميعاً فان الله لغنى حميد » ابراهيم : ٨)
 وقال : « وهو الله لا إله إلا هو له الحمد في الاولى و الاخرة » القصص : ٧٠)
 ٢٧- (ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة
 أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم)

ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام ، بأن تحوّل جميع ما في الارض من
 أشجار أقلاماً ، وتحوّل جميع ما في الارض من البحار مداداً - دواة - بل تعين هذه
 البحار سبعة أبحر عظيمة أخرى ، وجلس الكتاب يسجلون كلمات الله جل و علا
 المتجددة الدالة على كمال علمه وحكمته وقدرته وجلاله وعظمته و وحدانيته ،
 لقد نفدت الاقلام ، نفدت المداد المعان عليها ، نفدت الاشجار ، ونفدت الابحر

المعينة بأسرها لأنها كلها متناهية: بل مجموع ما يدخل في الوجود متناه لتناه الأبعاد، وكلمات الله تعالى غير متناهية لعدم تناء المتكلم بها، فلا تنفذ ولم تأت لها نهاية ... فالبحار والأقلام والكتاب . . . محدودة تواجه غير المحدود، ومهما يبلغ المحدود فسينتهي ويبقى غير المحدود لم ينقص منه شيئاً على الإطلاق، فكلمات الله لا تنفذ لأن وجوده وعلمه وقدرته وحكمته وكلامه لا تنعد، ولأن إرادته لا تكف، ولأن مشيته ماضية ليس لها حدود ولا قيود، فتتوارى الأشجار والبحار، وتنزوى الأحياء والأشياء، وتتوارى الأشكال والأحوال، ويقف القلب البشري خاشعاً أمام جلال الخالق الباري الذي لا يتحول ولا يتبدل ولا يغيب.

قال الله تعالى: «ولا تدع مع الله إلهاً آخر لا إله إلا هو كل شيء هالك إلا وجهه» القصص: ١٨٨

وقال: «كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام» الرحمن: ٢٦-٢٧

وقال: «قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً» الكهف: ١٠٩ وما ورد في المقام فمن باب التأويل فتدبر جيداً.

قوله تعالى: «إن الله عزيز حكيم» لانهاية لمقدوراته، فلا يعجزه شيء، و لانهاية لحكمته ولا غاية لعلمه، غالب على ما أراد، عزيز في إقداره، حكيم في أفعاله، يفعل ما يليق بحكمته، ولا يخرج شيء عن علمه وحكمته.

قال الله تعالى: «إن ربك فعال لما يريد» هود: ١٠٧

وقال: «صنع الله الذي أتقن كل شيء» النمل: ٨٨

٢٨- (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ان الله سميع بصير)

وما خلقكم جميعاً أيها الناس على كثر تكم في الحياة الدنيا، ولا بعثكم جميعاً يوم القيامة على الله تعالى إلا كخلق نفس واحدة في الدنيا وبعثها في الآخرة،

فانهما في قدرته جل وعلا سواء ، فلا يشق عليه ابتداء جميع الخلق ، ولا إعادتهم بعد إفنائهم ، ولا إحياءهم بعد إماتتهم ، ولا يتعذر عليه شيء ، ولا يمتنع منه شيء حيث شاء قليلاً أو كثيراً ، فاذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون ، فلا فرق في قدرته بين البدء والعود ، ولا الجماعة والفرد ، ولا الدنيا والآخرة فلو أشكل عليه بعث الجميع للكثرة لأشكل عليه جزاء الأعمال لاختلافها ، وليس بمشكل عليه لأن الله تعالى سميع يسمع كل مسموع وما يقول الذين ينكرون البعث والاعادة ، بصير يبصر كل مبصر ، وما في صدورهم من إستبعاد البعث والاعادة .

قال الله تعالى : «وهو الذي يبدؤا الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه»
الروم : (٢٧) .

وقال : « كما بدأنا أول خلق نعيده » الانبياء : (١٠٤) .

وقال : «يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب - وانه يحيى الموتى وانه على كل شيء قدير» الحج : (٥-٦) .

وقال : «قل يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم - أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العليم إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء وإليه ترجعون» يس : (٧٩ - ٨٣) .

فمن المناقضة أن يعترفوا بقدرة الله تعالى بدءاً وينكرونها إعادة ، ومن الغباء أن يظنوا ان هناك تحديداً لقدرة الله تعالى وفرقاً بالنسبة إليها بين خلق فرد وبين خلق جميع الناس وبعثهم .

٢٩ - (ألم تر ان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري الى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير)

ألم ترأيها السامع ان الله تعالى هو الذي يدخل الليل في النهار ، ويدخل النهار في الليل ، بانه جل وعلا ما ينقص من الليل في كل آن ، يدخل في النهار

كذلك، وما ينقص من النهار في كل آن ، يدخل في النهار ، فيزيد كل منهما بما ينقص من الاخر فهما في كل آن في تزايد ونقصان ، بالنسبة إلى الآفاق والقطبين، وانه هو الذى سخر الشمس و القمر ليجريا في فلكهما وفقاً للنظام الذى رتبهما إلى الاجل المعين في تقديره وتديره ، وفي علمه وحكمته .

وهذا مشهد عجيب ولكن طول الالفه والتكرار يفقد أكثر الناس الحساسية تجاهه ، فلا يلحظون هذه العجيبة التى تتكرر بانتظام دقيق لا يتخلف مرة ، ولا يضطرب ولا تنحرف تلك الدورة الدائبة التى لا تكل ولا تحيد ، والله تعالى وحده هو القادر على إنشاء هذا النظام وحفظه وتديره ، ولا يحتاج إلى إدراك الانسان هذه الحقيقة .

وان في هذا المشاهد التى يراها الناس بأعينهم ويتمتعون بفوائدها أقوى الادلة على قدرة خالقها وعظمة بارئها ، وعلى علمه وحكمته جل وعلا .
قال الله تعالى : «يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجرى لأجل مسمى ذلكم الله ربكم له الملك» فاطر : (١٣) .
وقال : «خلق السموات والارض بالحق يكوّر الليل على النهار ويكوّر النهار على الليل وسخر الشمس والقمر كل يجرى لأجل مسمى» الزمر : (٥) .
وقال : «لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون» يس : (٤٠) .

و قال : « يقلب الله الليل والنهار ان في ذلك لعبرة لأولى الابصار »
النور : (٤٤) .

و قال : « وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار »
إبراهيم : (٣٣) .

وقال : «إن في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الالباب» آل عمران : (١٩٠) .

وقوله تعالى: «وان الله بما تعملون خبير»، وان الله تعالى خبير بكل ما تفعلونه أيها الناس خيره وشره، كما انه يعلم بخبرته لحقائق كل موجود ومصالح كل مصنوع، ويعلم بواطن الاشياء، كما يعلم ظواهرها، فيجازيكم على أعمالكم إن خيراً فخيراً وإن شراً فشراً.

قال الله تعالى: «وان كلاً لما يوفينهم ربك أعمالهم انه بما يعملون خبير» هود: (١١١).

و قال: «و لتنظر نفس ما قدمت لغد و اتقوا الله ان الله خير بما تعملون» الحشر: (١٨).

وقال: «ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير» الملك: (١٤).

٣٠- (ذلك بان الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلي الكبير)

هذا الذي أخبرتك به أيها الرسول ﷺ من خلق السموات والارض، ومن نفاد كلماته، ومن كون الخلق والبعث عنده سواء، ومن ايلاج الليل في النهار والعكس و من تسخير الشمس والقمر و ما يرى الناظر المتأمل في هذا الوجود من آيات القدرة ومظاهر الحكم والحكمة، ومن مشاهد التدبير والعظمة كل ذلك دليل قاطع، وبرهان واضح بأن الله تعالى وحده هو الحق الثابت الذي ينفرد بالالوهية من غير شريك له في الخلق والملك والتدبير، فهو جل وعلا وحده يليق للعبادة والدعاء والخضوع.

وبأن ما يدعو المشركون في طوال الاعصار من الآلهة المختلفة غير الله تعالى هو الباطل الزائل الفاني الذي لا ثبات له، وبأن الله تعالى هو العلي الذي لا يدانيه شيء في علوه، العلي الذي لا يقدره قدره، الكبير الذي لا يماثله شيء في عظمته وجلاله، الكبير الذي ينفرد في كبريائه.

قال الله تعالى: «سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه

الحق أولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد، فصلت : (٥٣) .

وقال : «ومن يدبر الامر فسيقولون الله فقل أفلا تتقون فذلكم الله ربكم الحق،

يونس : (٣١-٣٢) .

وقال : «وما قدره الله حق قدره والارض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات

مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون، الزمر : (٦٧) .

وقال : «ان الذين يدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له و

إن يسلبهم الذباب لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدره الله حق قدره

ان الله لقوى عزيز، الحج : (٧٣-٧٤)

وقال : «فعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم،

المؤمنون : (١١٦)

وقال : «إله مع الله تعالى الله عما يشركون، النمل : (٦٣)

وقال : «ان الله كان علياً كبيراً» النساء : (٣٤)

وقال : «وله الكبرياء فى السموات والارض» الجاثية : (٣٧)

٣٩- (ألم تر ان الفلك تجرى فى البحر بنعمت الله ليرىكم من آياته ان فى ذلك

لايات لكل صبار شكور)

ألم ترأيها السامع ان السفن تجرى فى البحار إذ سخرها لكم بأمره بتهيئة

أسباب الجرى من تصريف الرياح وما إليها رحمة لكم ليرىكم من عجائب آياته

فى البحار الدالة على علمه وحكمته ، على جلاله وعظمته ، على تقديره و تدبيره

وعلى كمال قدرته وعزّه ، ان فى جرى السفن فى البحار، وما فيها من العجائب

لدلائل قاطعة وبراهين واضحة على وحدانية الله تعالى ، وبطلان ما يدعوا المشركون

من دونه لكل صبار: كثير الصبر الذى يصبر على الضراء ، على محارم الله تعالى ،

على طاعة الله جل وعلا، على الفقر والفاقة وعلى المتاعب والمصائب ... شكور:

كثير الشكر الذى يشكر الله تعالى فى السراء ، على نعم الله تعالى ، وفى جميع

أحواله... لانهم الذين يتفكرون في آيات الله جل وعلا، وفي الآفاق والانفس...
قال الله تعالى : «ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته

ولتجرى الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون» (الروم : ٤٦)
وقال : «وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً وتستخرجوا منه
حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون»
(النحل : ١٤)

وقال : «ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله انه كان
بكم رحيماً» (الاسراء : ٦٦)

وقال : «الله الذي سخر لكم البحر لتجرى الفلك فيه بأمره» (الجاثية : ١٢)
وقال : «ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار و الفلك
التي تجرى في البحر بما ينفع الناس - لآيات لقوم يعقلون» (البقرة : ١٦٤)

٤٢- (واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى
البر فمنهم مقتصد وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور)
واذا أحاط بهؤلاء المشركين الذين يدعون من دون الله آلهة وهم الراكبي
البحر وعلا عليهم هيجان البحار كالجبال في الكبر والارتفاع أو كقطع السحاب التي
تظل من تحتها ، فخافوا الفرق فزعوا حينئذ إلى الله تعالى بالدعاء حال كونهم
مخلصين له الدين موحدين له ، لا يشركون به هنالك شيئاً ، ولا يدعون معه
أحداً لنجاتهم ، ولا يستغيثون بغيره لخلاصهم .

فلما نجاهم الله جل وعلا من خطر البحار، وخلّصهم من هولها إلى البر،
فطائفة من يعدل في الوفاء في البر بما عاهد عليه الله تعالى في البحر من التوحيد
له ، فيكف عن غلوائه ويبقى على إخلاصه ، وطائفة منهم ينكث عهده . و يغدر
أسوأ غدر، وعاد إلى موقفه الجحود والعناد، وما يجحد بآياتنا إلّا كل غادر شديد
الغدر، كفور لله جل وعلا في نعمه...

قال الله تعالى : «هو الذى يسيركم فى البر والبحر حتى إذا كنتم فى الفلك وجرين بهم ريح طيبة وفرحوا بها جائتها بريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا انهم احيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين فلما أنجاهم إذا هم يبغون فى الارض بغير الحق» يونس : ٢٢-٢٣

وقال : «فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف يعلمون» العنكبوت : ٦٥-٦٦

وقال : «وإذا مستكم الضرف فى البحر ضل من تدعون إلّا إياه فلما نجاكم إلى البر أعرضتم وكان الانسان كفوراً أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصباً لاتجدوا لكم وكيلاً أفأمنتم أن يعيدكم فيه تارة اخرى فيرسل عليكم قاصفاً من الريح فيغرقكم بما كفرتم ثم لاتجدوا لكم علينا به تبعة» الاسراء : ٦٧-٦٩

وقال : «قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعاً وخفية لئن أنجانا من هذه لنكون من الشاكرين قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم نشر كون قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم» الانعام : ٦٣-٦٥

وقال : «وما يجحد بآياتنا إلا الكافرون - وما يجحد بآياتنا إلا الظالمون» العنكبوت : ٤٧-٤٩

٣٣- (يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوماً لا يجزى والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور)

يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم وخافوه أن يحل بكم سخطه فى يوم لا يغنى والد عن ولده ، ولا مولود هو مغن عن والده شيئاً ولا ينوب عنه ، فان كل امرئ مسئول عن عمله ، ومشغول بنفسه عن غيره ، وإن كان أقرب الناس إليه وألصقهم به ، فلا يحمل والذنب ولده ، ولا يتحمل ولد جزاء والده ، ولا يؤاخذ

أحدهما عن الآخر . فاذا كان هذا بينهما فكيف غيرهما ؟

قال الله تعالى : «واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً» البقرة : (٤٨).

وقال : «ان الذين كفروا لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً»

آل عمران : (١٠) .

وقال : «يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئاً ولا هم ينصرون» الدخان : (٤١).

وقال : «لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم يوم القيامة يفصل بينكم»

المتحنة : (٣) .

و قال : «فاذا نفخ فى الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون»

المؤمنون : (١٠١) .

وقال : «يوم يفرّ المرء من أخيه وامه وأبيه وصاحبه وبنيه لكل امرئ

منهم يومئذ شأن يغنيه» عبس : (٣٧-٣٤) .

وقال : «ولاتزر وازرة وزر اخرى وإن تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه

شيء ولو كان ذا قربى» فاطر : (١٨) .

و قال : «يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم»

الشعراء : (٨٩-٨٨) .

وقال : «ولاتكسب كل نفس إلاّ عليها ولا تزر وازرة وزر اخرى ثم إلى ربكم

مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون» الانعام : (١٦٤) .

وقوله تعالى : «ان وعد الله حق» وأعمالها الناس ان وعد الله بالبعث والحساب

والجزاء حق صادق لا كذب فيه ، واقع لا خلف فيه ، فما توعدون لآت ، فان الله

تعالى لا يخلف الميعاد .

قال الله تعالى : «إنما توعدون لصديق وان الدين لواقع» الذاريات : (٥-٦) .

وقال : «إليه مرجعكم جميعاً وعد الله حقاً انه يبدؤا الخلق ثم يعيده ليجزى

الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب

أليم بما كانوا يكفرون، يونس : ٤) .

وقال : «ان ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين» الانعام : ١٣٤) .

وقال : «ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد»

آل عمران : ٩) .

وقوله تعالى : «فلا تغرنكم الحياة الدنيا» من متاع يلهى أو شغل ينسى أو شيطان

يوسوس في الصدور، فلا تغرنكم أيها الناس زينة الحياة الدنيا الفارة من الاموال

والاولاد، من طول العمر والسلامة، من كثرة العلم ونزوة الشهوة، من قوة الشباب

ووعدا الاصدقاء، من حرص المقام والجاه والسلطان والأمانى، ومن كثرة العدد والعدد

كل ذلك من أسباب الغرور يغتر بها الناس وينسون البعث والحساب والجزاء

إلا من رحم به .

ولا يغرنكم أيها الناس بالله الغرور في إمهاله وحلمه و تأخير الانتقام من

المغترين، فلا تكونوا على الغفلة والنسيان عن البعث والحساب والجزاء حتى

يجيئكم أمر الله جل وعلا وأنتم عليها، و على إتخاذكم دينكم لهواً ولعباً، وعلى

موقفكم العناد واللجاج في الدعوة الحققة .

قال الله تعالى : «يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون»

الروم : ٧) .

وقال : «و أنذرهم يوم الحسرة إذ قضى الامر وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون»

مريم : ٣٩) .

وقال : «إقترب للناس حسابهم وهم فى غفلة معرضون» الانبياء : ١) .

وقال : «وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور لتبلون فى أموالكم وأنفسكم»

آل عمران : ١٨٥-١٨٦) .

وقال : «ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله فقد خسر خسراناً مبيناً يبعدهم

ويمنيهم وما يعدهم الشيطان إلا غروراً» النساء : ١١٩-١٢٠) .

وقال : «بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضاً إلاّ غروراً، فاطر : ٤٠) .
 وقال : «ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وغررتمكم الاماني حتى جاء أمر الله
 وغررتمكم بالله الغرور، الحديد : ١٤) .
 وقال : « ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزواً وغررتمكم الحياة الدنيا »
 الجاثية : ٣٥) .

وقال : «الذين اتخذوا دينهم لهواً ولعباً وغررهم الحياة الدنيا فالיום ننسأهم
 كما نسوا لقاء يومهم هذا وما كانوا بآياتنا يجحدون، الاعراف : ٥١) .
 ٣٤- (ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدري
 نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي ارض تموت ان الله عليم خبير)
 قوله تعالى : «ان الله عنده علم الساعة» فلا يدري أحد من الناس متى تقوم
 الساعة في أي سنة أو شهر ، في أي ليل أو نهار وفي أي ساعة وأيان مرساها ، فلم
 يطلع عليه أحد من خلقه ، ولا يعلم وقت قيام الساعة سواه .
 قال الله تعالى : «يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل إنما علمها عند ربى
 لا يجليها لوقتها إلاّ هو ثقلت في السموات والارض لا تأتيكم إلاّ بغتة يسألونك
 كأنك حفي عنها قل إنما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون ،
 الاعراف : ١٨٧) .

وقال : «ولله غيب السموات والارض وما أمر الساعة إلاّ كلمح البصر أو هو
 أقرب ان الله على كل شيء قدير» النحل : ٧٧) .
 وقال : «إليه يرد علم الساعة» فصلت : ٤٧) .

وقوله تعالى : « وينزل الغيث» فيما يشاء من زمان ومكان ، ينزل الغيث
 في إبانه من غير تقديم ولا تأخير ، في بلد أو صحراء ، في بر أو بحر ، وفي سهل أو
 جبل . . . لا يتجاوزه به ، فلا يعلم أحدهم متى ينزل الغيث ليلاً أم نهاراً؟ ولا أين ينزل
 في بر أو بحر ؟ ؟

قال الله تعالى : «ولئن سئلتهم من نزل من السماء ماءً فأحياه به الارض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون» العنكبوت : (٦٣).
وقال : «وهو الذى ينزل الغيث من بعدما قنطوا وينشر رحمته وهو الولي الحميد» الشورى : (٢٨) .

وقال : «ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينزل من السماء ماء فيحيي به الارض بعد موتها إن فى ذلك لآيات لقوم يعقلون» الروم : (٢٤) .

وقوله تعالى : «يعلم ما فى الارحام» يعلم ما تحمل كل انثى ، ولا تضيع إلا بعلمه جل وعلا وهو الذى يصور ما فى الارحام ويقرر فيها كيف يشاء إلى أجل مسمى فان كل شىء عنده بمقدار . فلا يعلم أحد ما فى الارحام أذكر أو أنثى ؟ أو أحداً أو أكثر ؟ أحمر أو أسود أو ما هو ؟ تام أم ناقص ؟؟؟ وغير ذلك من الحالات الاخرى ولا يعرف أحد عن ذلك شيئاً فى اللحظة الاولى لاتحاد الخلية والبويضة و ملامح الجنين وخواصه وحالته وإستعداداته ، فكل ذلك مما يختص به علم الله تعالى .
قال الله تعالى : «الله يعلم ما تحمل كل انثى وما تفيض الارحام وما تزداد و كل شىء عنده بمقدار» الرعد : (٨)

وقال : «وما تحمل من انثى ولا تضع إلا بعلمه وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا فى كتاب ان ذلك على الله يسير» فاطر : (١١)
وقال : «ونقر فى الارحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلاً» الحج : (٥)

وقال : «هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء لا إله إلا هو العزيز الحكيم» آل عمران : (٦)

وقال : «الذى خلقك فسواك فعدلك فى أى صورة ما شاء ركبك» الانفطار : (٧-٨)
وقال : «هو الله الخالق البارىء المصور» الحشر : (٤٤)
وقوله تعالى : «وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً» من خيراً وشر؟ من نفع

أم ضر؟ وما هي غدا؟ في يسراً وعسر؟ في صحة أو مرض؟ في طاعة أم في معصية؟ وما تعلم نفس غداً ما تكون أهى برّة أم فاجرة؟ إذ ربما كانت عازمة على الخير فعملت شراً والعكس . فالكسب أعم من الربح المالي وما في معناه ، وهو كل ما تصيبه النفس غداً وهو غيب مغلق عليه الأستار، ولا تملك النفس الانسانية أن ترى شيئاً مما وراء الستار، فلا تعلم ماذا تعمل في المستقبل ، ولا تعلم بقاءه غداً، فكيف تعلم تصرفها؟

قال الله تعالى : «وما كان لنفس أن تؤمن إلّا بأذن الله ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون» يونس : (١٠٠)

وقال : «وما أدري ما يفعل بي ولا بكم» الاحقاف : (٩)

وقوله تعالى : «وما تدري نفس بأي أرض تموت» فلا يعلم أحد أين مضجعه من الارض في بر أو في بحر، وفي سهل أو جبل ، إذ ربما تقوم بأرض ، و ضربت أوتادها وقالت لأبرحها وأقبر فيها ، فترمى بها مرامي القدر، فتموت في مكان لم يخطر ببالها ، ولا حدثتها به ظنونها .

قال الله تعالى : «وما كان لنفس أن تموت إلّا بأذن الله كتاباً مؤجلاً» آل عمران : (١٤٥)

وقال : «هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده» الانعام : (٢)

وقال : «ولن يؤخر الله نفساً اذا جاء أجلها» المنافقون : (١١)

وقال : «الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى إلى أجل مسمى ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون» الزمر : (٤٢)

وقوله تعالى : «ان الله عليم خبير» فالله تعالى وحده هو العليم بكل شيء يعلم السر والنجوى ، يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور، يعلم ما في البر والبحر،

ويعلم ما فى السماء والارض فانه علام الغيوب وهو الخلاق العليم الذى أحاط بكل شىء علماً أفلاتنكرون .

قال الله تعالى : «ألم يعلموا ان الله يعلم سرهم ونجواهم وان الله علام الغيوب»
(التوبة : ٧٨)

وقال : «يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور» غافر : (١٩)

وقال : «وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلّا هو ويعلم ما فى البر والبحر وما تسقط من ورقة إلّا يعلمها ولا حبة فى ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس إلّا فى كتاب مبين» الانعام : (٥٩)

وقال حكاية عن ابراهيم عليه السلام : «ربنا انك تعلم ما نخفى وما نعلن وما يخفى على الله من شىء فى الارض ولا فى السماء» ابراهيم : (٣٨)

وقال : «ألم تعلم أن الله يعلم ما فى السماء والارض» الحج : (٧٠)

وقال : «وان الله قد أحاط بكل شىء علماً» الطلاق : (١٢)

وقال : «بلى وهو الخلاق العليم» يس : (٨١) وقال : «وخلق كل شىء و هو

بكل شىء عليم» الانعام : (١٠١)

وقال حكاية عن ابراهيم عليه السلام : «وسع ربي كل شىء علماً أفلاتنكرون»

(الانعام : ٨٠)

خير بعباده : مومنينهم وكافرينهم ، مخلصهم ومنافقهم ، مصلحهم ومفسدهم ، محسنهم ومسيئهم ، متقيهم وطاغيتهم ، سعيدهم وشقيهم ، مطيعهم وعاصيهم ، صادقهم وكاذبهم ، خاضعهم ومستكبرهم ، بارهم وفاجرهم ، وعادلهم وظالمهم . . . خير بأعمالهم : خيرها وشرها ، صلاحها وفسادها ، حسناتها وسيئها . . . خير بحقائق الأمور وسيرها ونتائجها ، وخير بيوطن الاشياء كما انه خير بظواهرها . . .

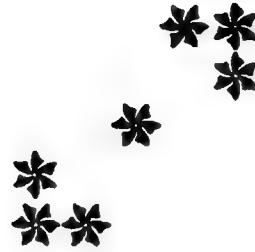
قال الله تعالى : «انه كان بعباده خبيراً بصيراً» الاسراء : (٣٠)

وقال : «وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيراً»

النساء : (١٢٨)

وقال : « وكفى به بذنوب عباده خيراً » الفرقان : (٥٨)

وقال : « وله الحمد في الآخرة وهو الحكيم الخبير » سباء : (١)



﴿ جملة المعاني ﴾

٣٤٧٠- (الم)

سرّ من أسرار إلهية بين الله تعالى ونبيه ﷺ .

٣٤٧١- (تلك آيات الكتاب الحكيم)

مانتلوه عليك أيها الرسول ﷺ آيات من آيات القرآن الحكيم الذي يخاطب الانسان بما تقتضيه فطرته .

٣٤٧٢- (هدى ورحمة للمحسنين) .

يهدي لمن اهتدى به ، وهو رحمة لمن أقبل إليه ، ومن كان كذلك فهو محسن لنفسه .

٣٤٧٣- (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون)

ان المحسنين هم الذين يقيمون الصلاة بحدودها ، ويؤتون الزكاة الواجبة عليهم ، وهم بالآخرة وحسابها جزائها هم يوقنون لا يعتريهم ريب فيها .

٣٤٧٤- (اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون)

هؤلاء الذين وصفناهم يا محمد ﷺ على هدى من ربهم لا هتدائهم بهداه ، وهؤلاء أيها الرسول ﷺ هم الفائزون المنجحون .

٣٤٧٥- (ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم و

يتخذها هزواً واولئك لهم عذاب مهين)

وفريق من الناس من يشتري لهو الحديث ومنه الغناء ليضل الناس : المسلم

عن التدبر في القرآن، والكافر عن الإيمان به غير علم، ويتخذ آيات القرآن الكريم سخرية، هؤلاء يا أيها الرسول ﷺ لهم عذاب مهين يهينهم لاهانتهم الكتاب العزيز جزاء وفاقاً.

٣٤٧٦- (واذا تتلى عليه آياتنا ولي مستكبراً كان لم يسمعها كأن في أذنيه وقراً فبشره بعذاب أليم)

وإذا تتلى على ذاك المشتري آياتنا أعرض عنها مستكبراً كأن لم يسمع الآيات القرآنية كأن في أذنيه صمماً مانعاً من سماعها، فبشر أيها الرسول ﷺ هذا المستكبر بعذاب مولم في الآخرة.

٣٤٧٧- (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم).

ان الذين آمنوا بالله تعالى ورسوله ﷺ وبما جاءهم وعملوا أعمالاً صالحة، لهم جنات يتنعمون بنعيمها يوم القيامة.

٣٤٧٨- (خالدين فيها وعد الله حقاً وهو العزيز الحكيم).

خالكون هؤلاء المؤمنين ما كثر في جنات النعيم وعدهم الله تعالى بها وعداً حقاً، والله تعالى هو الغالب فيما أراد، الحكيم فيما يفعل.

٣٤٧٩- (خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فانبثنا فيها من كل زوج كريم).

خلق الله تعالى السموات السبع بغير عمد ترونها، وهناك عمد ولكن لا ترونها، وطرح الله تعالى في الأرض جبالاً شامخات لئلا تميد بكم الأرض، وفرق في الأرض من كل دابة من أنواع الدواب، وأنزلنا من السماء مطراً، فانبثنا بذلك المطر في الأرض من كل نوع من أنواع النبات...

٣٤٨٠- (هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين)

هذا الذي تقدم ذكره خلق الله تعالى خلقه من غير شريك له في خلقه،

فأروني أيها المشركون ماذا خلق آلهمتكم غير الله التي تعبدونها وتجعلونها شركاء لله سبحانه ، بل الذين ظلموا بالشرك في حيرة ظاهرة واضحة .
 ٣٤٨١- (ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر الله ومن يشكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر فإن الله غني حميد) .

واقسم بالله جل وعلا انا آتينا لقمان الحكمة ، قلنا له : اشكر الله تعالى على ما أنعم عليك من نعمة الحكمة ، ومن يشكر الله تعالى فإنما يشكر لنفسه ، ومن كفر بالله تعالى وبنعمه فإن الله جل و علا غني مطلق ، حميد بالذات .
 ٣٤٨٢- (واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم) .

واذ كرأيتها الرسول ﷺ قصة لقمان إذ كان يعظ ابنه ويقول له مشفقاً عليه يا بني لا تشرك بالله شيئاً ، لان الشرك بالله سبحانه لظلم عظيم على الله جل وعلا .
 ٣٤٨٣- (ووصينا الانسان بوالديه حملته امه وهنأ على وهن وفصاله في عامين ان اشكر لي ولوالديك الى المصير) .

ووصينا الانسان توصية مؤكدة أن يحسن بوالديه حين حملته امه في بطنها و أحبلت به ، فتجد في نفسها بسبب الحمل ضعفاً فوق ضعف حتى تضع حملها ، ثم ترضعه إلى حين فصاله من الرضاع في عامين من ولادته إلى الانقطاع ، أن اشكر لي أيها الانسان على نعمي عليك ، ولوالديك على ما ربياك صغيراً ، إلى مصيرك .
 ٣٤٨٤- (و ان جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفاً واتبع سبيل من أناب إليّ ثم إليّ مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون) .

وإن جاهد أبواك أيها الانسان على أن تشرك بي ما ليس لك به علم ولادليل عليه فلا تطعهما إتباعاً لهما في الشرك ، وعاشرهما في الامور الدنيوية صحبة يرضيها الدين واتبع في الامور الدينية سبيل من أناب إلى التوحيد ، ثم إلى

مرجعكم ، فاخبركم في الآخرة بما كنتم تعملون به في الدنيا .

٣٤٨٥- (يا بني انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله ان الله لطيف خبير)

قال لقمان لابنه مشفقاً عليه : يا بني ان أفعال الانسان إن تك مثقال حبة من خردل ، فتكن في جوف أية صخرة من الصخور أو تكن في السموات أو في الأرض يأت بها الله تعالى ويحاسب عليها ، لان الله جل وعلا نافذ علمه في أعماق الأشياء ، عالم بكنهها كلها . . .

٣٤٨٦- (يا بني اقم الصلاة و امر بالمعروف و انه عن المنكر واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الأمور)

قال لقمان لابنه على طريق الاشارة : يا بني اقم الصلاة بحدودها ، وأمر الناس بالمعروف و انهم عن المنكر ، واصبر على ما أصابك في طريق الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ان ذلك الامور من مهام الامور الواجبة التي لا بد من العزم الراسخ فيها .

٣٤٨٧- (ولا تصعر خدك للناس ولا تمش في الأرض مرحاً ان الله لا يحب كل مختال فخور) .

ولا تمل يا بني صفحة وجهك من الناس تكبراً عليهم ، ولا تمش بينهم معجباً لنفسك لان الله تعالى لا يحب كل منتفخ بالكبر ، فخور بنفسه و عوارضها على الناس .

٣٤٨٨- (واقصد في مشيك واغضض من صوتك ان أنكر الاصوات لصوت الحمير)

واجعل يا بني مشيك في الناس معتدلاً ، واخفض صوتك ولا تجهره لان أنكر الاصوات وأوحشها لصوت الحمير .

٣٤٨٩- (ألم تر و ان الله سخر لكم ما في السموات وما في الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة و باطنة و من الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير)

ألم تروا أيها الناس ان الله تعالى سخر لكم ما فى السموات ، وسخر لكم ما فى الارض و أفاض عليكم نعمه التى لا تحصى ، ظاهرة منها و باطنة ، و فريق من الناس فى طوال الاعصار من يجادل فى الله بغير علم يستند إلى دليل و لا هدى راجع إلى رسول ، و لا كتاب منير أنزله الله تعالى على رسول من رسله .

٣٤٩٠- (و اذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير) .

وإذا قيل لهؤلاء المجادلين فى الله تعالى : اتبعوا ما أنزل الله تعالى على محمد ﷺ قالوا : لا نتبعه ، بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا من العقائد . . . أيتبعون آباءهم و لو كان الشيطان يدعوهم بهذا الاتباع إلى عذاب النار التى تتسعر .

٣٤٩١- (ومن يسلم وجهه الى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة الامور) .

و من يخلص دينه لله تعالى و يقبل على طاعته وهو محسن لنفسه ، فقد تعلق بالعروة الوثيقة التى لا يخشى انفصامها ، وإلى الله تعالى ترجع عواقب الامور .

٣٤٩٢- (ومن كفر فلا يحزنك كفره ايانما رجعهم فننبئهم بما عملوا ان الله عليم بذات الصدور) .

ومن كفر من الناس فعليه كفره ، فلا يحزنك أيها الرسول ﷺ كفر الكافرين إيانما رجعهم ، فنخبرهم فى الآخرة بما عملوا فى الحياة الدنيا ، لان الله تعالى عليم بما فى الصدور .

٣٤٩٣- (فمتعهم قليلاً ثم نضطرهم الى عذاب غليظ) .

نمتع هؤلاء الكافرين فى الدنيا متاعاً قليلاً بمدة قليلة ، ثم نلجئهم فى الآخرة عذاب يغلظ عليهم .

٣٤٩٤- (ولئن سئلتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون) .

واقسم بالله تعالى إن سئلت أيها الرسول ﷺ هؤلاء المشركين من خلق السموات والارض؟ ليقولن الله تعالى وحده خلقهما ، قل يا محمد لهم : الحمد لله على ظهور الحجة عليهم بالتوحيد وإبطال الشرك، ولكن أكثرهم لا يعلمون فيما يقعون فيه من التناقض .

٣٤٩٥- (للهما في السموات والارض ان الله هو الغنى الحميد) .

لله تعالى وحده ملك السموات والارض لان الله تعالى هو الغنى المطلق ، الحميد بذاته .

٣٤٩٦- (ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم)

ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام، بأن تحوّل جميع ما في الارض من شجر أقلاماً ونحوّل جميع ما في الارض من البحار دواة، بل تعين هذه البحار سبعة أبحر عظيمة اخرى، وجلس الكتاب يسجلون كلمات الله تعالى لنفدت الاقلام الدواة ولم تنفد كلماته جل وعلا لان الله تعالى غالب لا يعجزه شيء، حكيم لانهاية لحكمته .

٣٤٩٧- (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ان الله سميع بصير)

ما خلقكم أيها الناس في الحياة الدنيا ولا بعثكم في الآخرة على الله تعالى إلا كنخلق نفس واحدة في الدنيا وبعثها في الآخرة فكذلك جزاء الجميع وجزاء الفرد عنده سواء لان الله تعالى سميع لاقوالكم، بصير بأعمالكم .

٣٤٩٨- (ألم تر ان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري الى أجل مسمى وأن الله بما تعملون خبير)

ألم تر أيها السامع ان الله تعالى هو الذي يدخل الليل في النهار، ويدخل النهار في الليل في آن واحد، وسخر لكم الشمس والقمر، كل يجري في فلكه إلى أجل معين عنده تعالى و اعلموا أيها السامعون ان الله تعالى بما تعملون في

الدنيا خبير به لا يخفى عليه خافية .

٣٤٩٩ - (ذلك بان الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلى الكبير)

هذا الذى ذكرناه لك يا محمد ﷺ كله دليل قاطع على أن الله تعالى هو الحق الثابت الذى ينفرد بالالوهية لا شريك له فى الملك ، وعلى أن ما يدعوه المشركون فى طوال الاعصار من دون الله هو الباطل ، وعلى ان الله تعالى هو الفريد فى علوه وكبريائه .

٣٥٠٠ - (ألم تر ان الفلك تجرى فى البحر بنعمت الله ليرىكم من آياته ان فى ذلك لآيات لكل صبار شكور)

ألم تر أيها السامع ان السفن تجرى فى البحار بنعمت الله تعالى إذ سخرها لكم بأمره ليرىكم من عجائب آياته، ان فى جرى السفن فى البحار يا محمد ﷺ لدلائل قاطعة على وحدانية الله تعالى وبطلان الشرك لمن كثر صبره ، وكثر شكره .

٣٥٠١ - (واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور)

وإذا أحاط هؤلاء المشركين هيجان البحار واضطرابها كقطع السحاب دعوا الله وحده حالكونهم مخلصين له الدين لا يشركون به شيئاً ، فلما نجاهم الله تعالى من خطر البحار والهلاك إلى البر ، فطائفة من الراكبي البحار يوفون بوعايدوا عليه الله تعالى من التوحيد، وترك الشرك ، وما يجحد بآياتنا إلا كل غادر شديد الغدر ، كفور بنعم الله تعالى .

٣٥٠٢ - (يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوماً لا يجزى والدعنى ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً ان وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور)

يا أيها الناس إتقوا ربكم الذي خلقكم ، وخافوا يوماً لا يغنى والد عن ولده ،
ولامولود هو مفن عن والده شيئاً ، ولا ينوب أحدهما عن الآخر في الجزاء واعلموا
أن وعد الله بالبعث والحساب حق ثابت آت لا محالة ، فلا تغرنكم الحياة الدنيا و
متاعها ، ولا تغرنكم بالله الغرور في إمهاله وحلمه وتأخير الانتقام من المفترين
بزينة الدنيا .

٣٥٠٣- (ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدرى
نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير)
ان الله تعالى عنده وحده علم الساعة ، فلا يدري أحد غيره متى تقوم الساعة ،
وهو الذي ينزل الغيث فيما يشاء وما أراد ، وهو يعلم ما في أرحام الاناث ، ولا تدرى
نفس ماذا تكسب غداً من خير أو شر أهى فى صحة أو مرض ، ولا تدرى نفس بأى
أرض تموت فى بحر أو فى بر ، وفى سهل أم فى جبل ؟ ان الله تعالى عليم بكل شىء ،
خبير بواقعه وحقيقته .



﴿ بحث روائي ﴾

في الكافي : باسناده عن أبي بصير قال: سئلت أبا جعفر عليه السلام عن كسب المغنيات فقال : التي يدخل عليها الرجال حرام ، والتي تدعى إلى الأعراس ليس به بأس وهو قول الله عز وجل : «ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله». وفيه: باسناده عن أبي بصير أيضاً عن أبي عبد الله عليه السلام قال: المغنية التي تزف العرائس لا بأس بكسبها .

وفيه : باسناده عن أبي بصير أيضاً قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أجر المغنية التي تزف العرائس ليس به بأس ، ليست بالتي يدخل عليها الرجال . وفي قرب الاسناد: باسناده عن علي بن جعفر عن أخيه - موسى بن جعفر عليه السلام - قال : سئلته عن الغناء هل يصلح في الفطر والاضحى والفرح قال: لا بأس به ما لم يعص به .

أقول: وهذا على ما يظهر من الروايات السابقة مخصوص بزف العرائس ، بالفطر والاضحى إذا اتفق معهما العرس ، من غير دخول الرجال عليها ولا المعصية فيها .

وفي وسائل الشيعة : بالاسناد عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول : الغناء مما وعد الله عليه النار وتلا هذه الآية : «ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين » .

وفيه: بالاسناد عن مهران بن محمد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول :
 الغناء مما قال الله عز وجل : «ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله» .
 وفي معاني الاخبار : باسناده عن يحيى ابن عباد عن أبي عبد الله عليه السلام قلت :
 قوله عز وجل : «ومن الناس من يشتري لهو الحديث» قال : منه الغناء .

وفي الكافي : باسناده عن الحسن بن هارون قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول :
 الغناء مجلس لا ينظر الله إلى أهله ، وهو مما قال الله عز وجل : «ومن الناس من يشتري لهو
 الحديث ليضل عن سبيل الله» .

وفي تفسير القمي : في قوله تعالى : «لهو الحديث» قال : الغناء وشرب الخمر و
 جميع الملاهي «ليضل عن سبيل الله بغير علم» قال : أي يحيد بهم عن طريق الله .

وفيه: عن أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : «ومن الناس من يشتري
 لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم» فهو النضر بن الحارث (الحرث خ) بن
 علقمة بن كلدة من بني عبد الدار بن قصي ، وكان النظر داوياً (ذا رواية) لاحاديث الناس
 وأشعارهم يقول الله عز وجل : «وإذا تتلى عليه آياتنا ولّى مستكبراً...» الآية .

وفي المجمع : وروى أيضاً عن أبي عبد الله عليه السلام انه قال : هو الطعن بالحق و
 الاستهزاء به وما كان أبو جهل وأصحابه يجيئون به إذ قال : يا معشر قريش ألا اطعمكم
 من الزقوم الذي يخوفكم به صاحبكم ثم أرسل إلى زبد وتمر فقال : هذا هو الزقوم
 الذي يخوفكم به قال : ومنه الغناء .

وفيه: عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية ، «ومن الناس من يشتري
 لهو الحديث» قال : باللعب والباطل كثير النفقة سمح فيه ولا تطيب نفسه بدرهم
 بتصدق به .

وفي الدر المنثور: عن علي بن الحسين عليه السلام قال : ما قدّست أمة فيها
 الربط .

وفي نهج البلاغة : قال الامام مولى الموحدين أمير المؤمنين علي عليه السلام :
 « فمن شواهد خلقه السموات موطدات بلا عمد ، قائمات بلا سند » .
 وفيه : قال عليه السلام - في خلق السموات - : « جعل سفلاهن موجاً مكفوفاً ، و
 علياهن سقفاً محفوظاً ، وسمكاً مرفوعاً بغير عمد ترونها ، ولادسار ينتظمها » .
 قوله عليه السلام : « دسار » المسمار .

وفي نور الثقلين : قال الصادق عليه السلام : فنظرت العين إلى خلق مختلف متصل
 بعضه ببعض ، ودلها القلب على أن لذلك خالقاً ، و ذلك انه فكر حيث دلته العين
 على ما عاينت من عظم السماء وإرتفاعها في الهواء بغير عمد ولادعامة تمسكها ،
 وانها لا تتأخر فتتكشط ، ولا يتقدم فتزول ، ولا تنهبط مرة فتدنو ولا ترتفع فلا ترى .
 وفي تفسير القمي : باسناده عن الحسين بن خالد عن أبي الحسن الرضا عليه السلام
 قال : قلت له : أخبرني عن قوله تعالى : « والسماء ذات الجبك » فقال : هي محبوبة
 إلى الارض وشبك بين أصابعه ، فقلت : كيف تكون محبوبة إلى الارض والله
 يقول : « رفع السماء بغير عمد ترونها » فقال : سبحان الله أليس يقول بغير عمد
 ترونها ؟ فقلت : بلى ، فقال : فثم عمد ولكن لا ترونها .

وفيه : في قوله تعالى : « وبث فيها من كل دابة » قال : جعل فيها من كل
 دابة وقوله : « وأنبتنا فيها من كل زوج كريم » قال : من كل لون حسن ، والزوج
 اللون الاصفر والاحمر ، والكريم : الحسن ، وقوله : « هذا خلق الله » قال :
 أي مخلوق الله لان الخلق هو الفعل ، والفعل لا يرى ، وإنما أشار إلى المخلوق ، و
 إلى السماء والارض والجبال وجميع الحيوان ، فأقام الفعل مقام المفعول .

وفيه : باسناده عن علي بن القصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت : جعلت
 فداك قوله : « ولقد آتينا لقمان الحكمة » قال : اوتى معرفة إمام زمانه .

أقول : إنما المراد بإمام زمانه أي الامام المعصوم من أئمتنا الاثني عشر صلوات الله
 عليهم أجمعين وإنما الامام في زماننا - زمن غيبة الامام - هو الحجة بن الحسن العسكري

ثاني عشر من أئمتنا المعصومين عليهم السلام .

وفي محاسن البرقي: باسناده عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى : «ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً» فقال : هي طاعة الله ومعرفة الامام .

وفي تفسير العياشي: باسناده عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : «ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً» قال : معرفة الامام وإجتنب الكبائر التي أوجب الله عليها النار .

وفيه: باسناده عن سليمان بن خالد عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : الحكمة المعرفة والتفقه في الدين ، فمن فقه منكم فهو حكيم ، وما أهدى موت من المؤمنين أحب إلى إبليس من فقيه .

وفي الكافي: باسناده عن الحارث بن المغيرة (عن أبيه خ) عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : ما كان في وصية لقمان ؟ قال : كان فيها الاعاجيب وكان أعجب ما كان فيها ان قال لابنه خف الله خيفة لوجئته ببر الثقلين لعذبك ، وارج رجاء لو جئته بذنوب الثقلين لرحمك ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : كان أبي عليه السلام يقول : انه ليس من عبد مؤمن إلا وفي قلبه نوران : نور خيفة ، ونور رجاء لو وزن هذا لم يزد على هذا . وفيه: باسناده عن عبد الله بن سنان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن من الكبائر عقوق الوالدين واليأس من روح الله والأمن من مكر الله . وقد روى أكبر الكبائر: الشرك بالله .

وفيه: باسناده عن الأصبع بن نباته قال : سئل أمير المؤمنين عليه السلام «أن اشكر لي ولوالديك إلى المصير» قال : الوالدان اللذان أوجب الله لهما الشكر ، هما اللذان ولدا العلم ، وورثا الحكم ، وأمر الناس بطاعتهما ، ثم قال الله : «إلى المصير» فمصير العباد إلى الله والدليل على ذلك الوالدان ثم عطف القول على ابن حنمة وصاحبه ، فقال في الخاص والعام : «وإن جاهدك على أن تشرك بي» يقول في

الوصية وتعديل عمن امرت بطاعته ، فلا تطعهما ولا تسمع قولهما ثم عطف القول على الوالدين ، فقال : «صاحبهما في الدنيا معروفاً» يقول : عرف الناس فضلهما ، وادع إلى سبيلهما وذلك قوله : «واتبع سبيل من أتاب إلى ثم إلى مرجعكم» فقال : إلى الله ثم إلينا ، فاتقوا الله ولا تعصوا الوالدين ، وان (فان خ) رضاهما رضا الله وسخطهما سخط الله .

قوله ﷺ : «حنتمة» بنت ذى الحرمين ام عمر بن الخطاب .

وفي البحار: عن تفسير النعماني باسناده عن اسمعيل بن جابر قال : سمعت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق ﷺ يقول - في حديث - والمنقطع المعطوف في التنزيل هو ان الآية من كتاب الله عز وجل كانت تجيء بشيء مائمه تجيء منقطعة المعنى بعد ذلك وتجيء بمعنى غيره ، ثم تعطف بالخطاب على الاول مثل قوله تعالى : «واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم» ثم انقطعت وصية لقمان لابنه فقال : «ووصينا الانسان بوالديه حملته امه وهنا على وهن - إلى قوله - إلى مرجعكم فائتكم بما كنتم تعملون» ثم عطف بالخطاب على وصية لقمان لابنه فقال : «يا بني انها إن تك حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله ان الله لطيف خبير»

وفي الفقه: - في الحقوق المروية عن الامام سيد الساجدين ، زين العابدين على بن الحسين ﷺ قال - : حق الله الاكبر عليك أن تعبد له ولا تشرك به شيئاً ، فاذا فعلت ذلك باخلاص جعل لك على نفسه أن يكفيك أمر الدنيا والاخرة .

قال : وأما حق امك أن تعلم انها حملتك حيث لا يحتمل أحد أحد ، وأعطتك من نمرة قلبها ما لا يعطى أحد أحد ، ووقتك بجميع جوارحها ، ولم تبال أن تجوع وتطعمك وتعطش وتسقيك ، وتعرى وتكسوك ، وتضحي وتظلك ، وتهجر النوم لأجلك ، ووقتك الحر والبرد لتكون لها فانك لا تطيق شكرها إلا بعون الله وتوفيقه . وأما حق أبيك فأن تعلم أنه أصلك ، فانك لولاه لم تكن ، فمهما رأيت من

نفسك ما يعجبك ، فاعلم أن أباك أصل النعمة عليك فيه ، فاحمد الله واشكره على قدر ذلك ولا قوة إلّا بالله .

وفي الكافي: باسناده عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله من أبر؟ قال: امك ، قال : ثم من؟ قال: امك ، قال : ثم من؟ قال : امك ، قال : ثم من؟ قال : امك ، قال : ثم من؟ قال : امك ، قال : ثم من؟ قال : امك .

وفي نزهة المجالس للصوري الشافعي البغدادي مالفظة : «كان الحسن رضي الله عنه لا يأكل مع فاطمة رضي الله عنها ، فسئلته عن ذلك ، فقال : أخاف أن آكل شيئاً سبق إليه نظرك ، فأكون عاقاً لك ، فقالت : كل وأنت في حل .

وفي الكافي: باسناده عن سعد بن طريف عن أبي جعفر عليه السلام قال: الظلم ثلاثة : ظلم يغفره الله وظلم لا يغفره ، وظلم لا يدعه الله ، فأما الظلم الذي لا يغفره الله فالشرك وأما الظلم الذي يغفره فظلم الرجل نفسه فيما بينه وبين الله ، فأما الذي لا يدعه فالمدانية بين العباد .

وفيه : باسناده عن معمر بن خلاد قال : قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام : ادعوا لوالدي إن كانا لا يعرفان الحق؟ قال : ادع لهما وتصدق عنهما ، وإن كانا حين لا يعرفان الحق فدارهما ، فإن رسول الله ﷺ قال : ان الله بعثني بالرحمة لا بالعقوق .

وفي نور الثقلين: عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أنعم الله عليه بنعمة فعرّفها بقلبه فقد أدى شكرها .

وفيه: عن أبي عبد الله عليه السلام أيضاً قال : أوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام : يا موسى اشكرني حق شكرى فقال : يا رب وكيف أشكرك حق شكرك ، وليس من شكر أشكرك به إلّا وأنت أنعمت به عليّ؟ قال : يا موسى الآن شكرتني حين علمت ان ذلك مني .

وفي عيون الاخبار: باسناده عن الامام علي بن موسى الرضا عليه السلام - في حديث -

قال : وامر بالشكر له وللوالدين ، فمن لم يشكر والديه لم يشكر الله تعالى .
وفيه : بإسناده عن محمود بن أبي البلاد قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول :

من لم يشكر المنعم من المخلوقين لم يشكر الله عز وجل .

وفي مصباح الشريعة: قال الصادق عليه السلام : برّ الوالدين من حسن معرفة
العبد بالله ، إذ لا عبادة أسرع بلوغاً بصاحبها إلى رضا الله تعالى من حرمة
الوالدين المسلمين لوجه الله ، لان حق الوالدين مشتق من حق الله تعالى إذا كانا
على منهاج الدين والسنة ، ولا يكونان يمنعان الولد من طاعة الله تعالى إلى
معصيته ، ومن اليقين إلى الشك ، ومن الزهد إلى الدنيا ، ولا يدعوانه إلى خلاف
ذلك ، فإذا كانا كذلك فمعصيتهما طاعة و طاعتهم معصية قال الله تعالى : «وإن
جاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما»

وأما في باب العشرة فدارهما واحتمل أذاهما نحو ما احتملا عليك في حال
صغرك ، ولا تضيق عليهما مما قد وسع الله عليك من المال والملبوس ، ولا تحول ،
بوجهك عنهما ، ولا ترفع صوتك فوق أصواتهما ، فإن تعظيمهما من الله تعالى ، وقل
لهما بأحسن القول ، والطفه فإن الله لا يضيع أجر المحسنين .

وفي المناقب لابن شهر آشوب رضوان الله تعالى عليه : مرّ الحسين بن علي
عليه السلام على عبد الرحمن بن عمرو بن العاص ، فقال عبد الله : من أحب أن ينظر إلى أحب أهل
الارض إلى أهل السماء فليتنظر إلى هذا المجتاز وما كلمته منذ ليالي صفين ، فأني
به أبو سعيد الخدري إلى الحسين عليه السلام فقال له الحسين عليه السلام : أتعلم أني أحب أهل
الارض إلى أهل السماء وتقاتلني وأبي يوم صفين ؟ والله ان أبي لخير مني فاستعذرو
قال : ان النبي ﷺ قال لي : أطع أباك ، فقال له الحسين عليه السلام : أما سمعت
قول الله تعالى : «وإن جاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما» وقال
رسول الله ﷺ : إنما الطاعة بالمعروف ، وقوله : لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق .
وفي العيون - فيما كتبه الرضا عليه السلام للمؤمن من محض الاسلام وشرائع الدين

- : وبر الوالدين واجب ، وإن كانا مشركين ، ولطاعة لهما في معصية الخالق ولا لغيرهما ، فانه لطاعة لمخلوق في معصية الخالق .

وفي كتاب سليم بن قيس الهلالي : قال : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام قال - في كلام - : لطاعة لمخلوق في معصية الخالق ، ولا ينبغي للمخلوق أن يكون جنة لمعصية الله ، فلا طاعة في معصية ولا طاعة لمن عصى الله .

وفي محاسن البرقي : باسناده عن النبي ﷺ - في حديث - قال : أطيعوا آباءكم فيما أمروكم ، ولا تطيعوهم في معاصي الله .

وفي تفسير القمي : وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : «اتبع سبيل من أناب إليّ» يقول : اتبع سبيل محمد ﷺ .

وفي الكافي : باسناده عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : اتقوا المحقرات من الذنوب ، فإن لها طالباً يقول أحدكم : أذنب وأستغفر إن الله عز وجل يقول : «سنكتب ما قدّموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبين» وقال عز وجل : «إنها إن تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله إن الله لطيف خبير»

وفيه : باسناده عن معاوية بن وهب قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن أفضل ما يتقرب به العباد إلى ربهم ، وأحب ذلك إلى الله عز وجل ما هو؟ فقال : ما أعلم شيئاً بعد المعرفة أفضل من هذه الصلاة ألا ترى إن العبد الصالح عيسى بن مريم عليه السلام قال : «وأوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً» .

أقول : ولذلك ذكر الأمر بالصلاة بعد النهي عن الشرك بالله سبحانه .

وفي المجمع : «واصبر على ما أصابك» : من المشقة والأذى في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . عن علي عليه السلام .

وفيه : في قوله تعالى : «ولا تصغر خدك للناس» أي ولا تمل وجهك من الناس بكل ، ولا تعرض عن يكلهم إستخفافاً به . وهذا المعنى قول ابن عباس

وأبي عبد الله عليه السلام .

وفي الدر المنثور : عن أبي أيوب الأنصاري أن رسول الله ﷺ سئل عن قول الله : «ولا تصغر خدك للناس» قال : لي الشدق .

وفي تفسير القمي : وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل : «ولا تمش في الأرض مرحاً» يقول : بالمعظمة .

وفي ثواب الاعمال : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من مشى على الأرض إختيالاً لعنه الأرض ومن تحتها ومن فوقها .

وفيه : عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ويل لمن يخال في الأرض معارض جبار السموات والأرض .

وفي أمالي الصدوق : رضوان الله تعالى عليه - في مناهي النبي ﷺ وقد نهى أن يخال الرجل في مشيته وقال - : من لبس ثوباً فاغتال فيه خسف الله به من شفير جهنم ، وكان قرين قارون لأنه أول من اختال ، فخسف الله به وبداره الأرض ، ومن اختال فقد نازع الله في جبروته .

وفي رواية : في قوله تعالى : «اقصد في مشيك» أي فلا تستعجل قال رسول الله ﷺ : سرعة المشي يذهب بهاء المؤمن .

وفي الخصال : عن أبي الحسن عليه السلام قال : سرعة المشي تذهب ببهاء المؤمن . وفي رواية : قال الإمام علي عليه السلام : لا تبدأ لأن تشهر ، ولا ترفع شخصك لتذكر وتعلم ، واكنم واصمت تسلم ، تسر الأبرار وتغيظ الفجار .

وفي تفسير القمي : في قوله تعالى : «واقصد في مشيك» قال : لا تعجل «واغضض من صوتك» قال : لا ترفعه .

وفي الكافي : بإسناده عن أبي بكر الحضرمي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام

عن قول الله عز وجل : «إن أنكر الاصوات لصوت الحمير» قال : العطسة القبيحة .
 وفي المجمع : في قوله تعالى : «إن أنكر الاصوات لصوت الحمير» وروى
 عن أبي عبد الله عليه السلام قال : هي العطسة المرتفعة القبيحة والرجل يرفع صوته بالحديث
 رفعاً قبيحاً إلا أن يكون داعياً أو يقرأ القرآن .

وفي البحار : عن الامام موسى بن جعفر عليه السلام في قوله تعالى : «وأسبغ عليكم
 نعمه ظاهرة وباطنة» قال : النعمة الظاهرة : الامام الظاهر ، والباطنة الامام الغائب
 يغيب عن أبصار الناس شخصه ، ويظهر له كنوز الارض ويقرب عليه كل بعيد .

وفي تفسير القمي : باسناده عن جابر قال : قال رجل عند أبي جعفر عليه السلام :
 «واسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة» قال : أما النعمة الظاهرة فالنبي ﷺ و ما
 جاء به من معرفة الله عز وجل وتوحيده ، و أما النعمة الباطنة فولایتنا أهل البيت ،
 وعقد مودتنا فاعتقد ، والله قوم هذه النعمة الظاهرة والباطنة : واعتقدها قوم ظاهرة
 ولم يعتقدها باطنة فأنزل الله : «يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر
 من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم» ففرح رسول الله ﷺ عند
 نزولها انه لم يقبل الله تبارك وتعالى ايمانهم إلا بعقد ولايتنا ومحبتنا .

وفي كمال الدين : باسناده عن حماد بن أبي زياد الازدي قال : سألت سيدي
 موسى بن جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل : «وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة» .
 فقال عليه السلام : النعمة الظاهرة الامام الظاهر ، والباطنة الامام الغائب ، فقلت له : و
 يكون في الائمة من يغيب ؟ فقال : نعم يغيب عن أبصار الناس شخصه ، ولا يغيب عن
 قلوب المؤمنين ذكره وهو الثاني عشر منا ، يسهل الله له كل عسر ويذل الله له
 كل صعب .

ويظهر له كل كنوز الارض ، ويقرب له كل بعيد ، ويبتز به كل جبار
 عنيد و يهلك على يده كل شيطان مرید ، ذلك ابن سيدة الاماء الذي يخفي على
 الناس ولادته ، ولا يحل لهم تسميته حتى يظهره الله عز وجل فيملا الارض قسطاً و

عدلاً كما ملئت جوراً وظلماً .

وفي المجمع: في قوله تعالى : «وأسبغ عليكم» الآية وفي رواية الضحاك عن ابن عباس قال : سألت النبي ﷺ عنه فقال : يا بن عباس أما ما ظهر فالإسلام وما سوى الله من خلقك ، وما أفاض عليك من الرزق ، وأما ما بطن فسرّ مساوى عملك ولم يفضحك به يا بن عباس إن الله تعالى يقول : ثلاثة جعلتهن للمؤمن ولم يكن له : صلاة المؤمنين عليه من إنقطاع عمله ، وجعلت له ثلث ماله أكفر به عنه خطاياهم ، والثالث سترت مساوى عمله ، ولم أفضحه بشيء منه ولو أبديتها عليه لنبذه أهله فمن سواهم .

وفي أمالي الطوسي: قدس سره باسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال : حدثني عبد الله بن عباس وجابر بن عبد الله الأنصاري قالوا (قلاظ): أتينا رسول الله ﷺ في مسجده في رهط من أصحابه فيهم أبوبكر وأبو عبيدة وعمر و عثمان وعبد الرحمن ورجلان من قرأء الصحابة إلى قوله حاكياً عن رسول الله ﷺ : وقد أوحى إلى ربي جل وتعالى أن أذكركم بالنعمة وأنذركم بما اقتص عليكم من كتابه وأملى « وأسبغ عليكم نعمه» الآية .

ثم قال لهم: قولوا الآن قولكم ما أول نعمة رغبكم الله وبلاكم بها ؟ فخاض القوم جميعاً فذكروا نعم الله التي أنعم عليهم وأحسن إليهم بها من المعاش والرياش والذرية والأزواج إلى سائر ما بلاهم الله عز وجل من أنعمه الظاهرة ، فلما أمسك القوم أقبل رسول الله ﷺ على علي عليه السلام فقال : يا أبا الحسن قل ، فقد قال أصحابك ، فقال : وكيف بالقول فداك أبي وامي ، وإنما هدانا الله بك ؟ قال : ومع ذلك فهات قل : ما أول نعمة أبلاك الله عز وجل ، وأنعم عليك بها ؟ قال : أن خلقني جل ثنائه ولم أك شيئاً مذكوراً قال : صدقت .

فما الثانية ؟ قال : أن أحسن بي إذ خلقني ، فجعلني حياً لامواتاً ، قال : صدقت .

فما الثالثة ؟ قال : أن أنشأني فله الحمد في أحسن صورة وأعدل تركيب قال :

صدقت . فما الرابعة ؟ قال : أن جعلني متفكراً ذاعياً لابلهاً ساهياً ، قال : صدقت ،
فما الخامسة ؟ قال : أن جعل لي سرّاً عن إدراك ما ابتغيت (أن جعل لي شواغر
إدراك ما ابتغيت خ) بها وجعل لي سراجاً منيراً قال : صدقت .

فما السادسة ؟ قال : أن هداني الله لدينه ولم يضلني عن سبيله . قال : صدقت .
فما السابعة ؟ قال : أن جعل لي مردّاً في حياة لا انقطاع لها ، قال :
صدقت .

فما الثامنة ؟ قال : أن جعلني ملكاً مالكاً لاملوكاً قال : صدقت . فما
التاسعة ؟

قال : أن سخر لي سماء وأرضه وما فيهما وما بينهما من خلقه ، قال : صدقت
فما العاشرة ؟ قال : أن جعلنا سبحانه ذكراً قوَّاماً على حلائلنا لا إنثاء قال :
صدقت .

فما بعدها ؟ قال : كثرت نعم الله يا نبي الله ، فطابت وإن تعدوا نعمة الله
لا تحصوها فتبسم رسول الله ﷺ وقال لي هنك الحكمة لي هنك العلم يا أبا الحسن
فأنت وارث علمي والمبين لامتي ما اختلفت فيه من بعدى من أحبك لدينك ، و
أخذ بسبيلك فهو ممن هدى إلى صراط مستقيم ، ومن رغب عن هواك وأبغضك و
تخلاك لقي الله يوم القيامة لا خلاق له .

وفي تفسير القمي : في قوله تعالى : «فقد استمسك بالعروة الوثقى» قال :
بالولاية .

وفي البرهان : بالاسناد عن أبي الحسن موسى بن جعفر عن أبيه عن آبائه
عليهم السلام «فقد استمسك بالعروة» قال : مودتنا أهل البيت .

وفيه : بالاسناد عن زيد بن علي عليه السلام قال : العروة الوثقى : المودة لآل
محمد ﷺ

وفيه : بالاسناد عن عبدالله بن عباس ، قال : قال رسول الله ﷺ : من

أحب أن يستمسك بالعروة الوثقى التى لا انفصام لها فليستمسك بولاية أخى ووصى على بن أبي طالب صلوات الله عليه ، فانه لا يهلك من أحبه وتولاه ولا ينجو من أبغضه وعاداه .

وفيه: قال رسول الله ﷺ : الائمة من ولد الحسين ﷺ من أطاعهم فقد أطاع الله ومن عصاهم فقد عصى الله هم العروة الوثقى وهم الوسيلة إلى الله تعالى .

وفى الفقيه: باسناده عن ابن شاذان عن الرضا ﷺ عن آبائه ﷺ قال :

قال رسول الله ﷺ : سيكون بعدى فتنة مظلمة الناجى منها من تمسك بالعروة الوثقى ، فقيل : يا رسول الله وما العروة الوثقى ؟ قال : ولاية سيد الوصيين ، قيل : يا رسول الله ومن سيد الوصيين ؟ قال : أمير المؤمنين ، قيل : يا رسول الله ومن أمير المؤمنين ؟ قال : مولى المسلمين وأمامهم بعدى ، قيل : يا رسول الله ، ومن مولى المسلمين وأمامهم بعدك ؟ قال : أخى على ابن أبى طالب ﷺ .

وفى التوحيد: باسناده عن عمر بن اذينة عن أبى جعفر ﷺ - فى حديث -

وقال رسول الله ﷺ : كل مولود يولد على الفطرة يعنى على الفطرة بأن الله عز وجل خالقه فذلك قوله عز وجل : «ولئن سئلتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله» .

وفيه: باسناده عن أبى هاشم الجعفرى قال : سئلت أبا جعفر الثانى ﷺ

ما معنى الواحد ؟ قال : الذى اجتماع الالسن عليه بالتوحيد كما قال عز وجل : «ولئن سئلتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله» .

وفى تحف العقول:- فيما أجاب الامام الهادى النقى ﷺ عن مسائل يحيى

بن أكثم - منها : عن قوله تعالى : «ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام و البحر

يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله» ما هذه الابحر وأين هى ؟ قال الامام ﷺ

و أما قوله تعالى : «ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده

سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله» فهو كذلك لو أن أشجار الدنيا أقلام والبحر يمده

سبعة أبحر وانفجرت الارض عيوناً لنفدت قبل أن تنفذ كلمات الله وهي عين الكبرى وعين اليمن وعين البرهوت وعين طبرية وحمة ما سبندان وحمة إفريقية يدعى لسان وعين بحرون ، ونحن كلمات الله التي لا تنفذ ولا تدرك فضائلنا ولا تستقصى رواء الطبرسى فى الاحتجاج وإبن شهرب آشوب فى المناقب ، والمجلسى فى البحار والحويزى فى نور الثقلين والشيخ المفيد فى الاختصاص والبحرانى فى البرهان باختلاف يسير . فلا تنفذ فضائلهم ومناقبهم وعلومهم فانهم كانوا مهبط كلمات الله تعالى وعلومه ... ولانهاية لها .

قوله **عَلَيْهِ** : «حمة» الحمة - بفتح الحاء وتشديد الميم - : كل عين فيهما ماء حار ينبع يستشفى بها الأعلاء .

وفى تفسير القمى : عن أبى جعفر **عَلَيْهِ** فى قوله تعالى : «قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربى» الآية قال : قد أخبرك ان كلام الله ليس له آخر ولا غاية ولا ينقطع أبداً .

وفى الكافى : باسناده عن أبى جعفر **عَلَيْهِ** قال : انه لينزل فى ليلة القدر إلى لى الامر تفسير الامور سنة سنة يؤمر فيها فى أمر نفسه بكذا وكذا ، وفى أمر الناس بكذا وكذا ، وانه ليحدث لولى الامر سوى ذلك كل يوم علم الله عز وجل الخاص والمكنون العجيب المحزون مثل ما ينزل فى تلك الليلة من الامر ثم قرأ : «ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم» الحديث .

وفى تفسير القمى : وفى رواية أبى الجارود عن أبى جعفر **عَلَيْهِ** فى قوله : «ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة» بلغنا والله أعلم انهم قالوا : يا محمد خلقنا أطواراً : نطفاً ثم علقاً ثم أنشأنا خلقاً آخر كما تزعم و تزعم (نزع خ) انا نبعث فى ساعة واحدة فقال الله : «ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة» إنما

يقول له كن فيكون.

وفيه: في قوله تعالى: «ألم تر أن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل».

يقول: ما ينقص من الليل يدخل في النهار، وما ينقص من النهار يدخل في الليل.

وفيه: في قوله عز وجل: «والشمس والقمر كل يجري إلى أجل مسمى» يقول: كل واحد منهما يجري إلى منتهاه، لا يقصر عنه ولا يجاوزه. وقوله تعالى: «ألم تر أن الفلك تجري في البحر بنعمة الله» قال: السفن تجري في البحر بقدره الله. وفي قوله عز وجل: «ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور» قال: الذي يصبر على الفقر والفاقة، ويشكر الله عز وجل على جميع أحواله. وفي قوله سبحانه: «وإذا غشيهم موج كالأظلل» قال: يعنى في البحر، و «فمنهم مقتصد» قال: أى صالح و «ختار» قال: الختار: الخداع. و «ان وعد الله حق» قال: ذلك القيامة.

وفي الفقيه: عن الامام أمير المؤمنين على عليه السلام في حديث - قال السائل: فأى الناس أثبت رأياً؟ قال: من لم يغتره الناس من نفسه، ولم تغرّه الدنيا بتشويقها.

و في الارشاد للشيخ المفيد رضوان الله تعالى عليه: من كلام الامام أمير المؤمنين على عليه السلام لرجل سمعه يذم الدنيا من غير معرفة بما يجب أن يقول في معناها: الدنيا دار صدق لمن صدقها، و دار عافية لمن فهم عنها، و دار غنى من تزود منها، مسجد انبياء الله و مهبط و حيه، و مصلّى ملائكة و متجر أولياء إكتسبوا فيها الرحمة، و ربحوا فيها الجنة فمن ذا يذمها؟ وقد آذنت بينها ونادت بفراقها، و نعت نفسها، فشوقت بسرورها إلى السرور و حذرت ببلائها البلاء تخويفاً وتحذيراً وترغيباً وترهيباً.

فيا أيها الذام للدينا والمفتقر بتغييرها متى غرتك ؛ أبصار ع آباءك في
البلى أم بمضاجع امهاتك تحت الثرى ؟ كم عللت بكفيك ومرّضت يديك تبتغى لهم
الشفاء واستوصفت لهم الاطباء ، وتلتمس لهم الدواء لم تنفعهم بطلبك ولم تشفعهم
بشفاعتك مثلت بهم الدنيا مصرعك ومضجعك حيث لا ينفعك بكائك ولا تغنى عنك
أحبائك .

وفي دعوات الراوندى : عن أبي بكر بن عياش قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام
فجاءه رجل ، فقال : رأيتك في النوم كأنى أقول لك : كم بقى من أجلى ؟ فقلت : لى
بيديك هكذا ، و أومأت إلى خمس ، و قد شغل ذلك قلبى ، فقال عليه السلام انك سئلتنى
عن شئ لا يعلمه إلا الله عز وجل وهى خمس تفرّد الله بها « ان الله عنده علم الساعة
... » الآية .

وفي بصائر الدرجات : باسناده عن حنان بن سدير عن أبي جعفر عليه السلام قال :
ان لله علماً عاماً و علماً خاصاً ، فأما الخاص فالذى لم يطلع عليه ملك مقرب
ولانبي مرسل ، و أما علمه العام فالذى اطلعت عليه الملائكة المقربون والانبياء
المرسلون ، وقد وقع ذلك كله إلينائم قال : أوما تقرأ : « وعنده علم الساعة وينزل
الغيث و يعلم ما فى الارحام و ماتدرى نفس ماذا تكسب غداً و ماتدرى نفس بأى
أرض تموت » .

وفي الفقيه : مرسلأ عن الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام فى قوله تعالى :
« و ماتدرى نفس ماذا تكسب غداً و ماتدرى نفس بأى أرض تموت » من قدم
إلى قدم .

وفي رواية : عن إياس بن سلمة عن أبيه انه قال : انه كان مع النبى صلى الله عليه وآله
إذ جاء رجل بفرس له يقودها عقوق و معها مهرة له يبيعها ، فقال له : من أنت ؟
قال : أنا نبى الله ، قال : و من نبى الله ؟ قال رسول الله ، قال : متى
تقوم الساعة ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وآله : غيب و لا يعلم الغيب إلا الله ، قال : متى

تمطر السماء؟ قال : غيب و لا يعلم الغيب إلا الله ، قال : مافى بطن فرسى هذه ؟ قال غيب و لا يعلم الغيب إلا الله ، قال : أرنى سيفك ؟ فأعطاه النبي ﷺ سيفه فهزّه الرجل ثم رده إليه ، فقال النبي ﷺ : أمانك لم تكن تستطيع الذى أردت قال : وقد كان الرجل ، قال : أذهب إليه فأسأله عن هذه الخصال ثم أضرب عنقه . وفى رواية : عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : مفاتيح الغيب خمسة لا يعلمهم إلا الله تعالى ، لا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله ، ولا يعلم ما تفيض الارحام إلا الله ، و لا يعلم مافى غد إلا الله ، ولا يعلم بأى أرض تموت إلا الله ، ولا يعلم متى ينزل الغيث إلا الله .

وفى الخصال : عن ابى اسامة عن ابى عبد الله عليه السلام قال : قال : ألا اخبركم بخمسة لم يطلع الله عليها أحداً من خلقه ؟ قال : قلت : بلى ، قال : « ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم مافى الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس بأى أرض تموت ان الله عليم خبير » .

وفى نهج البلاغة : قال الامام أمير المؤمنين على عليه السلام - فيما يؤمى به إلى وصف الأتراك - : « كأنى أراهم قوماً كأن وجوههم المجان المطرقة ، يلبسون السرق والديباج ويعتقبون الخيل العتاق ، ويكون هناك إستحراة قتل حتى يمشى المجروح على المقتول ، ويكون المفلة أقل من المأسور ، فقال له بعض أصحابه : لقد أعطيت يا أمير المؤمنين علم الغيب فضحك ، وقال للرجل وكان كلبياً : يا أخا كلب ليس هو بعلم غيب ، وإنما هو تعلم من ذى علم ، وإنما علم الغيب علم الساعة وما عده الله سبحانه بقوله : « ان الله عنده علم الساعة » الآية فيعلم سبحانه مافى الارحام من ذكر أو أنثى ، وقبيح أو جميل ، وسخى أو بخيل ، وشقى أو سعيد ومن يكون للنار حطباً ، وفى الجنان للنبيين مرافقاً ، فهذا علم الغيب الذى لا يعلمه إلا الله ، وما سوى ذلك فعلم علمه الله نبيه ﷺ فعلمنيه ، ودعالى أن يعيه صدرى وتضطم عليه جوارحى »

قوله ﷺ : « المجان » - بالفتح - جمع مجن - بكسر الميم - : الترس . و « المطرقة » - بفتح الراء والتخفيف - التي تطبق و تخصف كطبقات النعل و ريش طباق : إذا كان بعضه فوق بعض . و « السرقة » : شقوق الحرير واحداها سرقة ، و « يعتقبون الخيل العتاق » : يجنبونها لينتقلوا من غيرها إليها ، و « استحرار قتل » : شدته و « المفلت » : الهارب .

وفي شرح ابن أبي الحديد : انه قال : و اعلم أن هذا الغيب الذي أخبر ﷺ عنه قدر أبنائه نحن عياناً ، و وقع في زماننا ، وكان الناس ينتظرونه من أول الاسلام حتى ساقه القضاء والقدر إلى عصرنا ، وهم القطار الذين خرجوا من أقاصي المشرق حتى وردت خيلهم العراق والشام وفعلوا بملوك الخطا وقفجاق ، وبلاد ماوراءالنهر وبخراسان وما والاها من بلاد العجم مالم تحتو التواريخ منذ خلق الله تعالى آدم إلى عصرنا هذا على مثله . الكلام

وفي أمالي الصدوق رضوان الله تعالى عليه باسناده عن الامام علي ﷺ - انه لما أراد المسير إلى النهر وان أتاه منجم فقال له : يا أمير المؤمنين لا تسرف في هذه الساعة و سرفي ثلاث ساعات يمضين من النهار ، فقال له أمير المؤمنين ﷺ : ولم ذاك ؟ قال : لانك إن سرت في هذه الساعة أصابك و أصاب أصحابك أذى و ضرر شديد ، وإن سرت في الساعة التي أمرتك ظفرت و ظهرت و أصبت كلما طلبت فقال له أمير المؤمنين ﷺ : تدري ما في بطن هذه الدابة أذكر أم انثى ؟ قال : إن حسبت علمت ، قال له أمير المؤمنين ﷺ : من صدقك على هذا القول كذب بالقران : « ان الله عنده علم الساعة و ينزل الغيث و يعلم ما في الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت ان الله عليم خبير » ما كان محمد ﷺ يدعى ما ادعيت .

وفي شرح ابن أبي الحديد : روى ديزيل قال : لما خرج علي ﷺ في الكوفة إلى الحرورية قال له رجل : يا أمير المؤمنين سر على ثلاث ساعة مضين من النهار

فانك إن سرت الساعة أصابك اذى فقال ﷺ : افى بطن فرسى ذكر أم انثى ؟ قال : إن حسبت علمت فقال ﷺ : من صدقك كذب القرآن ، قال الله تعالى : « ان الله عنده علم الساعة وينزل مافى الارحام » الآية ثم قال : ان محمداً ﷺ لم يدع علم ما ادعيت تزعم أن تهدي إلى الساعة التى تصيب النفع وتنتهى عن الساعة التى تحيق السوء فمن صدقك ، فقد إستغنى عن الاستعانة بالله عزوجل ثم قال : اللهم لا طير الا طيرك ، ولا خير الا خيرك ، ولا إله غيرك .

أقول : وقد وردت روايات كثيرة عن النبى الكريم وأئمة أهل البيت صلوات الله عليهم أجمعين تخبر عن مستقبل حالهم وعن زمان موتهم ومكانه فهى تفيد الروايات المطلقة إلّا ما يأتى التقييد لا يعبأ بأمره .

فى الكافى : باسناده عن الحسن بن الجهم قال : قلت للرضا ﷺ : أمير المؤمنين قد عرف قاتله فى الليلة التى يقتل فيها ، والموضع الذى يقتل فيه ، وقوله لما سمع صياح الاوز فى الدار: صوائح تتبعها نوائح ، وقول ام كلثوم : لو صليت الليلة داخل الدار ، وأمرت غيرك يصلى بالناس ، فأبى عليها وكثر دخوله وخروجه تلك الليلة بلا سلاح ، وقد عرف ﷺ ان ابن ملجم لعنه الله قاتله بالسيف كان هذا مما لا يحسن تعرضه ؟ فقال : ذلك كان ولكنه خير فى تلك الليلة لتمضى مقادير الله عزوجل .

وفى مقتل الحسين ﷺ لأبى مخنف : وان الحسين ﷺ لما نزل كربلاء وأخبر باسمها بكى بكاءً شديداً وقال : أرض كرب و بلاء قفوا ولا تبرحوا و حطوا ولا ترحلوا ، فهيئنا والله محط رحالنا ، وهيئنا والله سفك دماننا وهيئنا والله تسبى حريمنا وهيئنا والله محل قبورنا ، وهيئنا والله محشرنا ومنشرنا وبهذا وعدنى جدى رسول الله ﷺ ولا خلاف لوعده .

* بحث فقهي *

وقد استدل جمهور المحققين من الفقهاء بقوله تعالى : «ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين» لقمان : ٦) على حرمة الغناء لما ورد صحيحاً عن أئمة أهل البيت صلوات الله عليهم أجمعين : ان من لهو الحديث الغناء ثم ذموا بها بحيث لا يشك في حرمة الغناء إلا من لم يكن أقل شأنًا من المغنية ، فتذبذب بعض المتجددين وتلجلجهم كرية منكر فذرهم والمطربات ...

ويستدل بقوله تعالى : «وفصاله في عامين» لقمان : ١٤) على أن أقصى مدة الرضاع عامان بالمفهوم، وعلى أن أقل مدة الحمل ستة أشهر بالتلازم ، إذ يحصل بمجموع الجملة وقوله تعالى : «وحمله وفصاله ثلاثون شهراً» الاحقاف : ١٥) ان أقل مدة الحمل ستة أشهر .

ويستدل بقوله تعالى : «أن اشكر لي ولوالديك» لقمان : ١٤) على وجوب الشكر للوالدين كوجوبه لله تعالى ، بل هو من شكره تعالى لانتهاؤه إلى وصيته وأمره فشكرهما عبادة له جل وعلا ، وعبادته شكره .

وقد استدل بعض الفقهاء بقوله تعالى : «وصاحبهما في الدنيا معروفاً» لقمان : ١٥) على أن الولد لا يستحق القود على أبيه ، وانه لا يحد له إذا قذفه ، ولا يحبس الأب بدين ابنه ، وان عليه نفقتهما إذا احتاجا إليه إذا كان جميع ذلك من الصحبة بالمعروف و فعل ضده ينافي مصاحبتهم بالمعروف ، وعلى وجوب الامر

صلتهما وإن كانا كافرين .

ويستدل بقوله تعالى حكاية عن لقمان : «وامر بالمعروف و انه عن المنكر والمنكر واصبر على ما أصابك» لقمان : ١٧) على وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعلى وجوب الصبر في طريق ذلك ، وإن خاف على النفس إلا أن الله تعالى قد أباح اعطاء التقية في حال الخوف في قوله تعالى : «إلا أن تتقوا منهم تقاء» آل عمران : ٢٨) .

ويستدل بقوله تعالى : «وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير» لقمان : ٢١) على حرمة التقليد في الاصول الاعتقادية إذ ذمهم الله تعالى على تقليدهم فيها ، وعلى وجوب اتباع ما جاءت به الرسل ﷺ .

واستدل بعضهم بقوله تعالى : «ويعلم ما في الأرحام» لقمان : ٣٤) على أن في حمل إمرأته من نفسه غير قاذف لها ، و ذلك لان في الجملة دلالة على أن حقيقة وجود الحمل غير معلومة عندنا ، وإن كانت قد يغلب على الظن وجوده ، وهذا يوجب أن يكون نافي حمل إمرأته من نفسه غير قاذف لها .

﴿ بحث مذهبي ﴾

وقد استدل بعض المحققين بقوله تعالى حكاية عن لقمان : «ان الشرك لظلم عظيم» لقمان : ١٣) على بطلان مذهب السنة في تقديم المفضل على الفاضل وذلك لان الله تعالى ذم في الجملة التسوية بين الفاضل والمفضل، وانها الظلم عظيم فكيف التقديم!!

أقول: إذا تدبرنا في المجتمع البشري نجدهم على طوائف ثلاث :

طائفة يتبعون الله تعالى في أمر دينهم ودنياهم ، وطائفة يتبعون الشيطان ، و طائفة لا يتبعون الله تعالى ولا الشيطان لشدة حميتهم وعصبيتهم الجهلاء و حماقتهم بحيث قد يبريء الشيطان من أعمالهم وعقائدهم ، ومن الأخير تقديم المفضل على الفاضل وهذا قبيح عند كل من له أدنى مسكة فضلة عن فاضل من شرع منصف فتأمل جيداً واغتنم جداً فشتان بينهما

قال الله تعالى: «إذ قال ربك للملائكة اني خالق بشراً من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا إبليس استكبر و كان من الكافرين قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين» (ص: ٢٠-٧٦) واستدل الشيطان بضرورة تقديم الفاضل على المفضل على تقديم نفسه على آدم عليه السلام إذ كان يرى نفسه أفضل من آدم عليه السلام ولكنه خطأ في فضل نفسه لافي تقديم الفاضل على المفضل ومن هنارداه الله تعالى في غلظه ، ولم يردّه في منع جواز تقديم المفضل على الفاضل .

ولكن طائفة من الناس قدّموا المفضول على الفاضل من غير إستناد إلى شيء إلاّ العصبية والحماقة وحب الدنيا والمقام والرئاسة.

وقد طرء الشك على الشيطان في عدل الله تعالى بتوهم تقديم المفضول على الفاضل فصار رجيماً ولم يشرك به شيئاً ولم ينكر البعث ولا الحساب والجزاء. قال الله تعالى حكاية عن إبليس: «قال أسجد لمن خلقت طيناً قال أرايتك هذا الذي كرمت عليّ» الاسراء : ٦١-٦٢ .

وقال : «انى كفرت بما أشر كتمون من قبل» ابراهيم : ٢٢).

و قال : « قال أنظرني إلى يوم يبعثون» الاعراف : ١٤).

فإذا صار الشيطان بطر والشك عليه في عدل الله تعالى رجيماً فكيف المشركون الذين أشر كوا بالله سبحانه وانكروا البعث؟ وكيف الماديون الجهلاء السفلة و الدهريون الببغاة الفجرة؟ وقد جاء جماعة من الماديين، فقال لهم بعض الموحدين: ما تقولون : فى خشب قطع من الاشجار بلانجار ، ونجم ، فكون سفينة جرت فى البحر مشحونة بالأحمال ، وقد احتوشتها فى لجة البحر أمواج متلاطمة ، و رياح مختلفة ، وهم من بين ذلك كله تجرى على إستواء من غير ملاح يجريها، ولا متعهد يدفعها أيجوز ذلك عندكم؟

قالوا : لا هذا شيء لا يقبله أحد ، فقال الموحّد : سبحانه الله تبارك وتعالى، فإذا لم يجز عند أحد أن تجرى سفينة فى البحر مستوية من غير ملاح ، فكيف يجوز عند أحد قيام تلك السموات بلا عمد ترونها ، وهذه الارض بلا سند تحسّونها، وما فيهما على إختلاف أحوالها وسعة أطرافها من غير حافظ ولا صانع ولا خالق و لامدبر حكيم؟؟؟ فقالوا : صدقت .

نعم: اذا تفكرنا فى هذا الوجود ، وتدبرنا فى نظامه ، وتعقلنا فى عجائبه ننادى بفطرتنا : ان الله تعالى هو خالقه ومنظمه ونجد هذا العالم جميعه مرتبطاً

بناموس لا يتعداه، وان نظامه البديع يدل على قوة وإرادة وحكمة أبدعته وسوّته، ولا يتمكن أحد بانكارها .

قال الله تعالى : «خلق السموات والارض بغير عمد ترونها - هذا خلق الله- ولئن سئلتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله» لقمان : ١٠ - ٢٥ .



﴿ لقمان و ترجمته ﴾

قال الله تعالى : «ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر الله» لقمان (١٢) .
وقد اختلفت الاقوال في شخصية لقمان وزمانه ، وفي حياته وشغله وصفاته
إختلافاً كثيراً :

ف قيل : هو لقمان ابن باعوراء ابن اخت أيوب النبي ﷺ . وقيل : هو ابن
خالة أيوب . وقيل : هو لقمان ابن عنقاء بن سرون وكان نوبياً من أهل أيلة . و
قيل : هو لقمان ابن باعوراء ابن ناحور بن تارخ وهو آذر أبو ابراهيم ﷺ وقيل :
لقمان صاحب النسور ، وتنسبه الشعراء إلى عاد .

قيل : هو كان قاضياً من بنى إسرائيل . وقيل : كان من غير بنى إسرائيل .
قيل : إنه عاش إلى مبعث داود ﷺ وكان يفتى بين الناس قبل داود ﷺ فلما بعث
داود ﷺ قطع لقمان فتواه ، فسئل عن سبب ذلك ، فقال : ألا اكتفى إذا كفيت؟
فادرك داود ﷺ وأخدمته العلم .

وقيل : هو لقمان أسود من سودان مصر ذا مشافر مشقق القدمين أعطاه الله
تعالى الحكمة ومنعة النبوة ، وأنه كان ولياً ورجلاً صالحاً ، ولم يكن نبياً ولم يوح
إليه شيء ، وكان راعياً أسود ، فرزقه الله تعالى العتق ورضى قوله ووصيته .

وقيل : ان الله تعالى خيره بين النبوة والحكمة ، فاختار الحكمة : وقيل :
انه كان خياطاً ، وقيل : كان نجاراً .

ولم يرد اسم لقمان في القرآن الكريم إلا في هذه السورة وقد وردت روايات

كثيرة نشير إلى نبذة منها :

في المجمع : روى نافع عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
حقاً أقول لم يكن لقمان نبياً ولكن كان عبداً كثير التفكير ، حسن اليقين أحب الله
فأحبه ، ومن عليه بالحكمة كان نائماً نصف النهار إذ جاءه نداء : يا لقمان هل لك
أن يجعلك الله خليفة في الأرض تحكم بين الناس بالحق ؟ فأجاب الصوت إن خيرني
ربي قبلت العافية ، ولم أقبل البلاء وإن عزم علي فسمعاً وطاعة فاني أعلم أنه إن
فعل بي ذلك أعانني وعصمني .

فقلت الملائكة بصوت لا يراهم : لم يا لقمان ؟ قال : لان الحكم أشد المنازل
وأكدها ، يغشاه الظلم من كل مكان إن وقى (وفي خ) و(يعن خ) فبالحرى أن ينجو ،
وإن أخطأ أخطأ طريق الجنة ، ومن يكن في الدنيا ذليلاً وفي الآخرة شريفاً خير
من أن يكون في الدنيا شريفاً وفي الآخرة ذليلاً ، ومن يختار الدنيا على الآخرة
تفتت الدنيا ولا يصيب الآخرة ، فتعجبت الملائكة من حسن منطقته فنام نومة ، فاعطى
الحكمة فانتبه يتكلم بها ثم كان يوآزر داود بحكمته ، فقال له داود : طوبى لك
يا لقمان اعطيت الحكمة وصرفت عنك البلوى .

وفي الدر المنثور : عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ أتدرون ما
كان لقمان ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم قال : كان حبشياً .

وفي مروج الذهب : كان لقمان نوبياً مولى للقيين بن حسر ، ولد على عشر
سنين من ملك داود عليه السلام وكان عبداً صالحاً ، ومن الله عليه بالحكمة ، ولم يزل
في فيافي الأرض مظهراً للحكمة والزهد في هذا العالم إلى أيام يونس بن متى ،
حتى بعث إلى أهل نينوى من بلاد الموصل .

وفي تفسير الجواهر : ان لقمان كان يسمى (ايثوب) من قرية تسمى
(امرتوم) وكانت ولادته بعد تأسيس (مدينة روما) بمائتي سنة ويقولون : انه كان من
سقط المتاع في الجسم ، مشوه الخلقة والوجه ، معقود اللسان ، ولما اشتراه أحد

الفلاحين، أرسله إلى الحقل ليريح الناس من قبح وجهه ، ولكن الله لما خلط القبح في وجهه عوّضه حكمة في عقله، كما عوض العمى عن البصر ذكاء في الأفئدة ، ولقد بقي هذا العبد معقود اللسان أمدأ طويلاً ولا يتكلم إلاّ بالإشارة .

وبينما هو نائم ذات ليلة إذ رأى ملكاً جاءه في صورة الانسان ، وحل العقدة من لسانه ، ووهبه علم الحكمة فلما استيقظ أحسّ بانطلاق لسانه وصار من فرحه يحدث نفسه ، فسمعه رئيس الخدم يتكلم مع نفسه بفصاحة ، فذهب إلى سيده، وقال هذا العبد خبيث لأنه يدعى إنعقاد لسانه ، وهو فصيح ، فأمره ببيعه فلما عرضه على تاجر ليشتريه أعرض عنه إحتقاراً لشأنه فقال له (ايثوب) اشترني وأنا انفعك ولا اضرك بشيء ، فان كان لك أولاد ، فخوفهم بي كأني عفريت من العفاريت ، فاشتراه بثمن بخس .



﴿ لقمان وحكمته ﴾

ومن المعلوم ان الحكمة التي اوتيتها لقمان حكمة ربانية ، وليست من الحكم المكتسبة التي يحصلها الحكماء و الفلاسفة بالبحث والنظر ، وإنما هي فضل من فضل الله كالرسالة والنبوة والامامة لائمة أهل بيت الوحي المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين ، التي لا تكتسب بتحصيل و إجتهد ولا بآراء الناس ...
وقد صرح القرآن الكريم بحكمة لقمان ، وورد فيها روايات كثيرة نشير إلى ما يسعه المقام :

١- في تفسير القمي باسناده عن حماد قال: سئلت أبا عبد الله عليه السلام عن لقمان وحكمته التي ذكرها الله عز وجل، فقال : أما والله ما اوتى لقمان الحكمة بحسب ولا مال ولا أهل ولا بسط في جسم ولا جمال ، ولكنه كان رجلاً قوياً في أمر الله ، متورعاً في الله ، ساكتاً سكيناً ، عميق النظر طويل الفكر ، حديد النظر مستغن بالعبر ، لم ينم نهاراً قطّ ولم يره أحد من الناس على بول ولا غائط ، ولا إغتسال لشدة تستره ، وعموق نظره وتحفظه في أمره ، ولم يضحك من شيء قطّ مخافة الائم ، ولم يغضب قطّ ولم يمازح إنساناً قطّ .

ولم يفرح لشيء أتاه من أمر الدنيا ، ولا حزن منها على شيء قطّ ، وقد نكح من النساء وولد له الاولاد الكثيرة وقدّم أكثرهم إفراطاً ، فما بكى على موت أحد منهم ، ولم يمرّ برجلين يختصمان أو يقتتلان إلاّ أصلح بينهما ، ولم يمض عنهما حتى تحاجزا ، ولم يسمع قولاً قطّ من أحد إستحسنه إلاّ سئل عن تفسيره

وعمن أخذه وكان يكثر مجالسة الفقهاء والحكماء وكان يغشى القضاة والملوك و
السلطين فيرثي للقضاة بما ابتلوا به .

ويرحم الملوك والسلطين لعزّتهم بالله وطمأنينتهم في ذلك ، ويعتبر و
يتعلم ما يغلب به نفسه ، ويجاهد به هواه ، ويحترز به من الشيطان ، وكان يداوى
قلبه بالتفكر ، ويدارى نفسه بالعبر ، و كان لا يظعن إلا فيما يعنيه ، فبذلك اوتى
الحكمة ومنح العصمة ، وان الله تبارك وتعالى أمر طوائف من الملائكة حين
إنتصف النهار وهدأت العيون بالقائلة فنادوا لقمان حيث يسمع ولا يراهم فقالوا:
يا لقمان هل لك أن يجعلك الله خليفة في الارض ، تحكم بين الناس ؟ فقال لقمان:
إن أمرنى ربى بذلك فالسمع والطاعة لانه إن فعل بى ذلك أعاننى عليه وعلمنى
وعصمنى ، وإن هو خيرنى قبلت العافية .

فقالت الملائكة : يا لقمان لم ؟ قال : لان الحكم بين الناس بأشد المنازل
من الدين وأكثر فتناً و بلاءاً ما يخذل ولا يعان ، ويغشاه الظلم من كل مكان، و
صاحبه منه بين أمرين : إن أصاب فيه الحق ، فبالحرى أن يسلم ، وإن أخطأ أخطأ
طريق الجنة ، ومن يكن في الدنيا ذليلاً وضعيفاً كان أهون عليه في المعاد من أن
يكون فيه حكماً سرياً شريفاً .

ومن اختار الدنيا على الآخرة يخسرهما كليهما تزول هذه ، ولا تدرك تلك
قال : فتعجبت الملائكة من حكمته ، واستحسن الرحمن منطقته ، فلما أمسى وأخذ
مضجعه من الليل أنزل الله عليه الحكمة فغشاه بها من قرنه إلى قدمه وهو نائم ،
و غطاه بالحكمة غطاءً ، فاستيقظ وهو أحكم الناس في زمانه ، و خرج على
الناس ينطق بالحكمة و يبشها فيها ، قال : فلما اوتى الحكم و لم يقبلها أمر الله
الملائكة ، فنادت داود بالخلافة فقبلها و لم يشترط فيها بشرط لقمان ، فأعطاه
الله الخلافة في الارض و ابتلى فيها غير مرة .

و كل ذلك يهوى في الخطاء يقيه الله ويغفر له ، و كان لقمان يكثر زيارة

داود عليه السلام و يعظه بمواعظه وحكمته و فضل علمه ، وكان يقول داود له : طوبى لك يا لقمان اوتيت الحكمة ، و صرفت عنك البلية ، و اعطى داود الخلافة ، و ابتلى بالخطأ والفتنة .

ثم قال أبو عبد الله عليه السلام في قول الله : « و إذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم » قال : فوعظ لقمان ابنه بآثار حتى تفتطر و انشق و كان فيما وعظه به يا حماد أن قال : يا بني انك منذ سقطت إلى الدنيا استدبرتها و استقبلت الآخرة ، فدار أنت إليها تسير أقرب إليك من دار أنت عنها متباعد ، يا بني جالس العلماء و ازحمهم بركبتك و لا تجادلهم فيمنعوك و خذ من الدنيا بلاغاً ، و لا ترفضها فتكون عيالاً على الناس ، و لا تدخل فيها دخولاً يضر بآخرتك و صم صوماً يقطع شهوتك ، و لانصم صياماً يمنعك من الصلاة ، فان الصلاة أحب إلى الله من الصيام .

يا بني ان الدنيا بحر عميق قد هلك فيها عالم كثير ، فاجعل سفينتك فيها الايمان ، و اجعل شراعها التوكل ، و اجعل زادك فيها تقوى الله ، فان نجوت فبرحمة الله و إن هلكت فبذنوبك . يا بني إن تأدبت صغيراً انتفعت به كبيراً ، و من غنى بالادب اهتم به ، و من اهتم به تكلف علمه ، و من تكلف علمه اشتد له طلبه و من اشتد له طلبه أدرك منفعته فاتخذة عادة ، فانك تخلف في سلفك ، و ينفع به من خلفك ، و يرتجيك فيه راغب ، و يخشى صولتك راهب ، و إياك والكسل عنه بالطلب لغيره ، فان غلبت على الدنيا فلا تغلبن على الآخرة ، فاذا فاتك طلب العلم في مظانه فقد غلبت على الآخرة ، و اجعل في أيامك و لياليك و ساعاتك لنفسك نصيباً في طلب العلم فان فاتك لن تجد له تضييعاً أشد من تركه و لا تمارين فيه لجوجاً ، و لا تجادلن فقيهاً و لا تعادين سلطاناً ، و لا تماشين ظلوماً و لا تصادقنه و لا تؤاخين فاسقاً ، و لا تصاحبين متهماً و اخزن علمك كما تخزن ورقك .

يا بنى خف الله خوفاً لو أتيت يوم القيامة ببر الثقلين خفت أن يعذبك وارج الله رجاءاً لو وافيت القيامة باثم الثقلين رجوت أن يغفر الله لك .

فقال له ابنه : يا أبه و كيف اطيع هذا ، و إنما لى قلب واحد ؟ فقال له لقمان : يا بنى لو استخرج قلب المؤمن فشقّ لوجد فيه نوران : نور للخوف و نور للرجاء لو وزنا لما رجح أحدهما على الآخر بمثقال ذرة ، فمن يؤمن بالله يصدق ما قال الله ، و من يصدق ما قال الله يفعل ما أمر الله ، و من لم يفعل ما أمر الله لم يصدق ما قال الله ، فان هذه الاخلاق يشهد بعضها لبعض ، فمن يؤمن بالله ايماناً صادقاً يعمل لله خالصاً ناصحاً ، و من يعمل لله خالصاً ناصحاً فقد آمن بالله صادقاً ، و من أطاع الله خافه ، و من خافه فقد أحبه ، و من أحبه إتبع أمره ، و من اتبع أمره استوجب جنته و مرضاته و من لم يتبع رضوان الله فقد هان عليه سخطه نعوذ بالله من سخط الله .

يا بنى لا تركزن إلى الدنيا ولا تشغل قلبك بها ، فما خلق الله خلقاً هوأهون عليه منها ، ألا يرى انه لم يجعل نعيمها ثواباً للمطيعين ، و لم يجعل بلاءها عقوبة للعاصين .

قوله ﷺ : « أكثرهم إفراطاً » من أفرط فلان ولدأ أى مات له ولد صغير قبل أن يبلغ . و « هدأت العيون » أى حين نام الناس « بالقائلة » : منتصف النهار و « تحاجزا » : تصالحا و تمانعا ، « لا يظعن » : لا يسافر « ما يخذل » أى هو أكثر فتناً مادام يخذل صاحبه و لا يعينه الله تعالى ، و « حتى تفتّر و انشق » كناية عن غاية تأثير الحكمة فيه و « أرحمهم » : أدخل بينهم و لو بمشقة و « من عنى بالأدب » أى إعتنى به و عرف فضله و « فانك تخلف » أى تكون من حيث الاتصاف بتلك العادات الحسنة خليفة من مضى من المتخلفين بها و « من تركه » أى ترك طلب العلم يفضى إلى ضياع ما حصلته ، و « بانار » : إسم ابن لقمان .

و فى قرب الاسناد : باسناده عن ابن صدقة عن جعفر عن أبيه ﷺ قال :

قيل: للقمان : ما الذى أجمعت عليه من حكمتك ؟ قال : لا أتكلف ماقد كفيته ولا اضيع ما وليته .

و فى البحار : عن قصص الانبياء بالاسناد عن حماد بن عيسى عن الصادق عليه السلام - فى حديث - قال عليه السلام : قال لقمان لابنه : يا بنى سيد أخلاق الحكمة دين الله تعالى و مثل الدين كمثل شجرة نابضة ، فالإيمان بالله ماؤها والصلاة عروقها والزكاة جذعها، والتأخى فى الله شعبها والأخلاق الحسنة ورقها والخروج عن معاصى الله ثمرها ، ولاتكمل الشجرة إلا بثمره طيبة ، كذلك الدين لا يكمل إلا بالخروج عن المحارم ، يا بنى لكل شىء علامة يعرف بها وإن للدين ثلاث علامات : العفة والعلم والحلم .

و فى كنز الفوائد للكرامى رضوان الله تعالى عليه عن أبى ذر الغفارى : من حكم لقمان عليه السلام : يا بنى أقم الصلاة ، فان مثل الصلاة فى دين الله كمثل عمود الفسطاط ، فان العمود إذا استقام نفعت الاطناب والاولاد والظلال ، وإن لم يستقم لم ينفع وتد و لا طنب و لا ظلال ، أى بنى ! صاحب العلماء وجالسهم ، و زرهم فى بيوتهم لعلك أن تشبههم فتكون منهم ، إعلم أى بنى ! انى قد ذقت الصبر و أنواع المر فلم أر أمر من الفقر ، فان افتقرت يوماً ، فاجعل فقرك بينك وبين الله ، و لا تحدث الناس بفقرك فتهون عليهم ، يا بنى ادع الله ثم سل فى الناس هل من أحد دعا الله فلم يجبه ؟ أو سئله فلم يعطه !

يا بنى ثق بالله العظيم عز وجل ، ثم سل فى الناس هل من أحد وثق بالله فلم ينجه ؟ يا بنى توكل على الله ، ثم سل فى الناس من ذا الذى توكل على الله فلم يكف ؟ يا بنى أحسن الظن بالله ثم سل فى الناس ، من ذا الذى أحسن الظن بالله فلم يكن عند حسن ظنه به ؟ يا بنى من يرد رضوان الله يسخط نفسه كثيراً ، و من لا يسخط نفسه لا يرضى ربه ، و من لا يكظم غيظه يشمت عدوه ، يا بنى تعلم الحكمة تشرف ، فان الحكمة تدل على الدين و تشرف العبد على الحر ،

و ترفع المسكين على الغنى ، و تقدم الصغير على الكبير ، و تجلس المسكين مجالس الملوك ، و تزيد الشرف شرفاً ، والسيد سودداً والغنى مجدداً .

و كيف يظن ابن آدم أن يتهياً له أمر دينه ومعيشته بغير حكمة ؟ ولن يهتئ الله عز وجل أمر الدنيا والاخرة إلا بالحكمة ، و مثل الحكمة بغير طاعة مثل الجسد بلا نفس أو مثل الصعيد بلا ماء ولا صلاح للجسد بلا نفس ، ولا للصعيد بغير ماء ولا للحكمة بغير طاعة .

و قال بعض : قرأت من حكمة لقمان أرجح من عشرة آلاف باب .

و في بيان التنزيل لابن شهر آشوب قدس سره : قال : أول ما ظهر من حكم لقمان أن تاجراً سكر وخاطر نديمه أن يشرب ماء البحر كله و إلا سلم إليه ما له وأهله ، فلما أصبح و ضحى - أي ذهب سكره - ندم و جعل صاحبه يطالبه بذلك ، فقال لقمان : أنا اخلصك بشرط أن لا تعود إلى مثله ، قل : أشرب الماء الذي كان فيه و قئذ فأنتى به ، أو أشرب ماءه الآن فسد أفواهه لأشربه ، أو أشرب الماء الذي يأتي به ، فاصبر حتى يأتي ، فامسك صاحبه عنه .

و في بعض التفاسير : وقد ورد من لقمان عشرة آلاف كلمة كلها للوعظ والنصيحة .

و في رواية : قال لقمان يوماً لداود عليه السلام : و احفظ مني خمس كلمات

فيها علم الاولين والآخرين :

أولها - ليكن عملك للدنيا بقدر لبثك فيها . ثانيها - ليكن عملك للاخرة بقدر لبثك فيها . ثالثها - ليكن همك ان يعتقك مولاك من النار . رابعها - ليكن جزاءك على المعصية بقدر صبرك على النار . خامسها - إذا أردت العصيان ، فاطلب مكاناً لا يريك فيه ربك .

﴿ لقمان و قصصه ﴾

في المجمع : ان لقمان دخل على داود عليه السلام وهو يسرد الدرع ، وقد لئى الله له الحديد كالحديد فأراد أن يسئله فأدر كته الحكمة ، فسكت فلما أتمها لبسها ، و قال : نعم لبوس الحرب أنت فقال لقمان : الصمت حكم و قليل فاعله ، فقال له داود : بحق ما سميت حكيما . و قيل : كان لقمان مع داود عليه السلام ثلاثين سنة و كان يجيئه يوماً فرآه يوماً الحديث .

وفيه: قال له بعض الناس: أأست كنت ترعى الغنم معنا؟ فقال: نعم فقال : من أين أوتيت ما أرى؟ قال : قدر الله و أداء الامانة و صدق الحديث والصمت عما لا يعنينى .

و فى تفسير الثعلبى : ذكر ان مولى لقمان دعاه ، فقال: اذبح شاة فأثنى بأطيب مضغتين منها ، فذبح شاة و أناه بالقلب واللسان ، ثم أمره بمثل ذلك بعد أيام و أن يخرط (يأتى خ) منها بأخبث مضغتين ، فأخرج القلب واللسان فسئله عن ذلك فقال : انهما أطيب شىء إذا طابا و أخبث شىء إذا خبثا .

و فى رواية : وقف رجل على لقمان ، فقال : أنت لقمان ؟ أنت عبد بنى الحسحاس ؟ قال : نعم ، قال : أنت راعى الغنم ؟ قال : نعم ، قال : أنت الاسود ، قال : أما سوادى فظاهر فما الذى يعجبك من أمرى ؟ قال : وطىء الناس بساطك ، و غشيهم بابك و رضاهم بقولك قال : يابن أخى ان صغيت إلى ما أقول لك كنت ، كذلك قال لقمان : غضى بصرى و كفى لسانى ، و عفة طعمتى ، و حفظى فرجى ،

و قولی بصدق و وفائی بعهدی ، و تکرمتی ضیفی و حفظی جاری ، و ترکی ما لا یعنینی فذاک الذی صیرنی إلى ما ترى .

و فی المجمع : وقيل: ان مولاه دخل المخرج فأطال فيه الجلوس، فناداه لقمان ان طول الجلوس على الحاجة يفجع - يوجع - منه الكبد ، ويورث منه الباسور ، و يصعد الحرارة إلى الرأس ، فاجلس هوناً و قم هوناً ، قال : فكتب حكمته على باب الحش . أى المخرج .

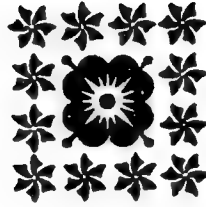
وفيه: قال عبدالله بن دينار قدم لقمان من سفر، فلقى غلامه في الطريق، فقال : ما فعل أبي ؟ قال مات ، قال ملكت أمري ، قال : ما فعلت إمرأتي ؟ قال: ماتت ، قال : جدّ فراشي ، قال : ما فعلت اختي ؟ ، قال : ماتت ، قال : سترت عورتى ، قال : ما فعل أخى ؟ قال : مات ، قال : إنقطع ظهري .

وفيه: وقيل له : ما أقبح وجهك! قال تعيب على النقش أو على فاعل النقش .
و فى تنبيه الخواطر : و كان لقمان يطيل الجلوس وحده فكان يمرّ به مولاه ، فيقول : يا لقمان انك تديم الجلوس وحدك فلو جلست مع الناس كان آنس لك ، فيقول لقمان : إن طول الوحدة أفهم للفكرة ، و طول الفكرة دليل على طريق الجنة .

وفيه: قال لقمان: لان يضربك الحكيم فيؤذيك خير من أن يدهنك الجاهل بدهن طيب .

و فى رواية : كان لقمان إذا مرّ بالاغنياء يقول: يا أهل النعيم لاتنسوا النعيم الاكبر (أى نعيم الآخرة) و إذا مرّ بالفقراء يقول : إياكم ان تغبنوا مرتين : بانكم غبنتم فى الدنيا ، فلا تفعلوا ما يوجب أن تغبنوا فى الآخرة أيضاً .
و فى بعض التفاسير : قال لقمان : خدمت أربعة آلاف نبى ، و اخترت من كلامهم ثمان كلمات : ١ - إن كنت فى الصلاة فاحفظ قلبك . ٢ - إن كنت

في الطعام فاحفظ حلقك . ٣ - إن كنت في بيت الغير فاحفظ عينيك . ٤ - إن كنت بين الناس فاحفظ لسانك . ٥ و ٦ - إنس اثنين . ٧ و ٨ - اذكر اثنين . أما اللذان تنساهما : فاحسانك في حق الغير ، وإساءة الغير في حقك ، و أما اللذان تذكرهما : فالله تعالى والموت .



﴿ لقمان و مواعظه ﴾

قال الله تعالى : « و إذ قال لقمان لابنه و هو يعظه يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم » لقمان : (١٣) .

في البحار : عن الازاعي : ان لقمان الحكيم لما خرج من بلاده نزل بقرية بالموصل ، يقال لها : كوماس ، قال : فلما ضاق بها ذرعه - أى ضعفت طاقته وقل صبره - و اشتد بها غمه ، ولم يكن أحد يتبعه على أثره ، أغلق الأبواب ، وأدخل ابنه يعظه ، فقال : يا بني ان الدنيا بحر عميق هلك فيها ناس كثير ، تزود من عملها ، و اتخذ سفينة حشوها تقوى الله ، ثم اركب الفلك تنجو ، و انى لخائف أن لا تنجو .

يا بني السفينة ايمان ، وشرائعها التوكل ، و سكانها الصبر ، ومجازيفها - أى جناح السفينة - الصوم والصلاة والزكاة ، يا بني من ركب البحر من غير سفينة غرق يا بني أقل الكلام ، واذكر الله عز وجل في كل مكان ، فانه قد أذكرك و حذرك و بصرك و علمك ، يا بني إتعظ بالناس قبل أن يتعظ الناس بك ، يا بني اتعظ بالصغير - أى بالشئ الصغير الذى نزل بك من المصيبة والبلاء - قبل أن ينزل بك الكبير ، يا بني أملك نفسك عند الغضب حتى لا تكون لجهنم حطباً ، يا بني الفقر خير من أن تظلم وتظغى ، يا بني إياك وأن تستدين فتخون فى الدين .

يا بني إن تخرج من الدنيا فقيراً - خير من أن تدع - أمرك و أموالك عند غيرك فيتما فتصيرته أميراً ، يا بني ان الله رهن الناس بأعمالهم ، فويل لهم

مما كسبت أيديهم وأفقدتهم ، يا بنى لا تأمن من الدنيا والذنوب والشيطان فيها ،
يا بنى انه قد افتتن الصالحون من الاولين ، فكيف تنجو منه الآخرون ! يا بنى
إجعل الدنيا سجنك ، فتكون الآخرة جنتك ، يا بنى إنك لم تكلف أن تشيل -
ترفع - الجبال ، و لم تكلف مالا تطيقه ، فلا تحمل البلاء على كتفك ، ولا تذبح
نفسك بيدك ، يا بنى لا تجارون الملوك فيقتلوك و لا تطعمهم فتكفر .

يا بنى جاور المساكين ، و اخصص الفقراء والمساكين من المسلمين ،
يا بنى كن لليتيم كالأب الرحيم و للأرملة - من مات زوجها - كالزوج العطوف ،
يا بنى انه ليس كل من قال : اغفرلى غفرله ، انه لا يغفر إلا لمن عمل بطاعة ربه ،
يا بنى الجار ثم الدار ، يا بنى الرفيق ثم الطريق ، يا بنى لو كانت البيوت على العمل
(على العمدة) ما جاور رجل جار سوء أبداً ، يا بنى الوحدة خير من صاحب
السوء ، يا بنى الصاحب الصالح خير من الوحدة ، يا بنى نقل الحجارة والحديد
خير من قرين السوء ، يا بنى انى نقلت الحجارة والحديد فلم أجد شيئاً أثقل من
قرين السوء .

يا بنى انه من يصحب قرين السوء لا يسلم ، و من يدخل مداخل السوء
يتهم ، يا بنى من لا يكف لسانه يندم ، يا بنى المحسن تكافأ باحسانه ، والمسيء
يكفيك مساويه لو جهدت أن تفعل به أكثر مما يفعله بنفسه ما قدرت عليه ، يا
بنى من ذا الذى عبد الله فخذله ؟ و من ذا الذى إبتغاه فلم يجده ؟ يا بنى و من ذا
الذى ذكره فلم يذكره ؟ و من ذا الذى توكل على الله فوكله إلى غيره ؟ و من
ذا الذى تضرع إليه جل ذكره فلم يرحمه ؟ يا بنى شاور الكبير و لا تستحى
من مشاورة الصغير ، يا بنى إياك و مصاحبة الفساق فانما هم كالكلاب إن وجدوا
عندك شيئاً أكلوه ، و إلا ذمّوك و فضحوك ، و انما حبههم بينهم ساعة .

يا بنى معاداة المؤمن خير من مصادقة الفاسق ، يا بنى المؤمن تظلمه ولا
يظلمك ، و تطلب عليه و يرضى عنك ، والفاسق لا يراقب الله فكيف يراقبك ؟ !

يا بنى استكثر من الاصدقاء و لا تأمن من الاعداء فان الغلّ فى صدورهم مثل الماء تحت الرماد ، يا بنى إبدأ الناس بالسلام والمصافحة قبل الكلام ، يا بنى لا تكالب الناس فيمقتوك ، و لا تكن مهيناً فيضلوك ، و لا تكن حلواً فيأكلوك ، و لا تكن مرّاً فيلفظوك ، و يروى : و لا تكن حلواً فتبلع ، و لا مرّاً فترمى .

يا بنى لا تخاصم فى علم الله ، فان علم الله لا يدرك و لا يحصى ، يا بنى خف الله مخافة لا تيأس من رحمته ، و ارجه رجاء لا تأمن من مكره ، يا بنى انه النفس عن هواها ، فانك إن لم تنه النفس عن هواها لن تدخل الجنة ولن تراها- و يروى انه نفسك عن هواها ، فان فى هواها رداها ، يا بنى انك منذ يوم هبطت من بطن امك استقبلت الآخرة و استدبرت الدنيا ، فانك إن نلت مستقبلها أولى بك من مستدبرها ، يا بنى إياك والتجبر والتكبر والفخر فتجاوز إبليس فى داره ، يا بنى دع عنك التجبر والكبر و دع عنك الفخر ، و اعلم أنك ساكن القبور . يا بنى إعلم أنه من جاور إبليس وقع فى دار الهوان ، لا يموت فيها ولا يحيى ، يا بنى ويل لمن تجبر و تكبر ، كيف يتعظم من خلق من طين و إلى طين يعود ثم لا يدري إلى ما يصير إلى الجنة فقد فاز أو إلى النار فقد خسر خسراناً مبيناً و خاب ؟ و يروى : كيف يتجبر من قد جرى فى مجرى البول مرتين- يا بنى كيف ينام ابن آدم والموت يطلبه ؟ و كيف يغفل عنه ؟ يا بنى انه قد مات أصفاء الله جل و عز و أحبائه و أنبياءه صلوات الله عليهم ، فمن ذا بعدهم يخلد فيترك ؟ يا بنى لا تطأ أمتك و لو أعجبتك ، و انه نفسك عنها و زوجها ، يا بنى لا تفشين سرّك إلى امرأتك و لا تجعل مجلسك على باب دارك ، يا بنى ان المرأة خلقت من ضلع أعوج إن أقمتها كسرتها ، وان تركتها تعوجت ، ألزمهن البيوت ، فان أحسن فاقبل إحسانهن ، و إن أسأ فاصبر ان ذلك من عزم الامور .

يا بنى النساء أربع : ثنتان صالحتان ، و ثنتان ملعونتان ، فأما إحدى الصالحتين : فهي الشريفة فى قومها ، الذليلة فى نفسها ، التى إن اعطيت شكرت ،

و إن إبتليت صبرت ، القليل فى يديها كثير ، والثانى : الولود الودود ، تعود بخير على زوجها هى كالام الرحيم ، تعطف على كبيرهم ، و ترحم صغيرهم ، و تحبّ ولد زوجها و إن كانوا من غيرها ، جامعة الشمل ، مرضية العمل ، مصلحة فى النفس والاهل والمال والولد فهى كالذهب الاحمر .

طوبى لمن رزقها ، إن شهد زوجها أعانته ، و إن غاب عنها حفظته ، و أما إحدى الملعونتين : فهى العظيمة فى نفسها ، الذليلة فى قومها التى إن اعطيت سخطت ، و إن منعت عتبت ، و غضبت فزوجها منها فى بلاء و جيرانها منها فى عناء ، فهى كالأسد إن جاورته أكلك ، و إن هربت منه قتلك ، والملعونة الثانية فهى قلى عن زوجها ، وملها جيرانها ، إنما هى سريعة السخطة ، سريعة الدمعة ، إن شهد زوجها لم تنفعه ، و إن غاب عنها فضحته ، فهى بمنزلة الارض الناشئة - وهى أرض لايجف نراها وتنبت - إن اسقيت أفاضته الماء وغرقت ، و إن تركتها عطشت ، و إن رزقت منها ولداً لم تنتفع به .

يابنى لاتتزوج بأمة ويباع ولدك بين يديك ، و هو فعلك بنفسك ، يابنى لو كانت النساء تذاق كما تذاق الخمر ماتزوج رجل امرأة سوء أبداً ، يابنى أحسن إلى من أساء إليك ، و لا تكثر من الدنيا ، فانك على غفلة منها ، و انظر إلى ما تصير منها ، يا بنى لا تأكل مال اليتيم فتفضح يوم القيامة ، و تكلف أن تردّه إليه ، يا بنى لو أنه أغنى أحد عن أحد لأغنى الولد عن والده ، يا بنى ان النار يحيط بالعالمين كلهم ، فلا ينجو منها أحد إلا من رحمه الله و قرّبه منه ، يا بنى لا يغرنك خبيث اللسان فانه يختم على قلبه ، وتكلم جوارحه وتشهد عليه . يا بنى لا تشتم الناس فتكون أنت الذى شتمت أبويك ، يا بنى لا يعجبك إحسانك ولا تعظمّن بعملك الصالح فتهلك ، يابنى أقم أقم الصلاة وأمر بالمعروف و انه عن المنكر و اصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الامور ، يابنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم . يابنى ولا تمش فى الارض مرحاً انك لن تخرق الارض

و لن تبلغ الجبال طولاً ، يا بنى ان كل يوم يأتيك يوم جديد يشهد عليك عند رب كريم .

يا بنى انك مدرج فى أكفانك و محل قبرك ، و معاين عملك كله ، يا بنى كيف تسكن دار من أسخطته ؟ أم كيف من قد عصيته ؟ يا بنى عليك بما يعينك ، و دع عنك ما لا يعينك ، فان القليل منها يكفيك ، و الكثير منها لا يعينك ، يا بنى لا تؤثرن على نفسك سواها ، و لا تورث مالك أعداءك ، يا بنى انه قد احصى الحلال الصغير ، فكيف بالحرام الكثير ؟ يا بنى اتق النظر إلى ما لا تملكه و أطل التفكير فى ملكوت السموات و الارض و الجبال و ما خلق الله ، فكفى بهذا واعظاً لقلبك ، يا بنى اقبل وصية الوالد الشفيق .

يا بنى بادر بعملك قبل أن يحضر أجلك و قبل أن تسير الجبال سيراً ، و تجمع الشمس و القمر ، و تغير السماء و تطوى ، و تنزل الملائكة صفوفاً خائفين حافين مشفقين و تكلف أن تجاوز الصراط ، و تعاين حينئذ عملك و توضع الموازين و تنشر الدواوين ، يا بنى تعلمت سبعة آلاف من الحكمة فاحفظ منها أربعاً ، و مرمى إلى الجنة : احكم سفينك فان بحرك عميق ، و خفف حملك فان العقبة كؤود ، و أكثر الزاد فان السفر بعيد ، و أخلص العمل فان الناقد بصير .

و فى الكافى : باسناده عن يحيى بن عقبة الأزدي عن أبى عبد الله عليه السلام قال :

كان فيما وعظ به لقمان إبنه : يا بنى ان الناس قد جمعوا قبلك لأولادهم فلم يبق ما جمعوا و لم يبق من جمعوا له ، و إنما أنت عبد مستأجر قد امرت بعمل و وعدت عليه أجراً ، فأوف عملك و استوف أجرك ، و لا تكن فى هذه الدنيا بمنزلة شاة وقعت فى زرع أخضر فأكلت حتى سممت ، فكان حتفها عند سمها ، و لكن اجعل الدنيا بمنزلة قنطرة على نهر جزت عليها و تركتها و لم ترجع إليها آخر الدهر ، أخر بها و لا تعمرها فانك لم تؤمر بعمارته .

و اعلم انك ستسئل غداً إذا وقفت بين يدى الله عز و جل عن أربع : شبابك

فيما أبليتة وعمر ك فيما أفزيتة ، ومالك مما اكتسبته وفيما أنفقتة فتأهب لذلك ، وأعد له جواباً ، ولا تأس على ما فاتك من الدنيا ، فان قليل الدنيا لا يدوم بقاؤه و كثيرها لا يؤمن بلاقه ، فخذ حذر ك ، و جد في أمر ك ، واكشف الغطاء عن وجهك وتعرض لمعروف ربك ، وجدد التوبة في قلبك ، واكمش في فراقك قبل أن يقصد قصدك ، و يقضى قضاؤك و يحال بينك و بين ما تريد .

و في رواية : قال لقمان لابنه : يا بني احفظ عني أربعاً ومريمي إلى الجنة : الاولى : أن يكون حرصك على الدنيا بقدر مقامك فيها . والثانية : أن يكون عملك للآخرة بقدر لبثك فيها . والثالثة : أن تكون خدمتك لمولاك بقدر حاجتك إليه . والرابعة أن تكون جرأتك على المعاصي بقدر صبرك على النار .

و في البحار : عن قصص الانبياء بالاسناد عن حماد بن عيسى عن الصادق عليه السلام انه قال : لما وعظ لقمان ابنه فقال : أنا منذ سقطت إلى الدنيا استدبرتها واستقبلت الآخرة ، فدار أنت إليها تسير أقرب من دار أنت منها متباعد ، يا بني لا تطلب من الامر مدبراً ، و لا ترفض منه مقبلاً ، فان ذلك يضل الرأي و يزري بالعقل يا بني ليكن مما تستظهر به على عدوك الورع عن المحارم والفضل في دينك والصيانة لمرتك والاكرام لنفسك أن تدنسها بمعاصي الرحمن ومساوى الاخلاق و قبيح الافعال .

و اكنتم سر ك و احسن سريرتك فانك اذا فعلت ذلك أمنت بستر الله أن يصيب عدوك منك عورة أو يقدر منك على زلة ، و لا تأمنن مكره فيصيب منك غرة في بعض حالاتك ، و إذا استمكن منك وثب عليك ولم يقلبك عثرة وليكن مما تتسلح به على عدوك إعلان الرضى عنه ، واستصغرك الكثير في طلب المنفعة ، واستعظم الصغير في ركوب المضرة .

يا بني لا تجالس الناس بغير طريقتهم ، ولا تحملن عليهم فوق طاقتهم فلا يزال جليساك عنك نافراً ، والمحمول عليه فوق طاقتة مجانباً لك ، فاذا أنت فرد

أنت فرد لا صاحب لك يؤنسك ، و لا أخ لك يعضدك ، فاذا بقيت وحيداً كنت
مخذولاً و صرت ذليلاً ، و لا تعتذر إلى من لا يحب أن يقبل لك عذراً ، ولا يرى
لك حقاً ، و لا تستعن في امورك إلا بمن يحب أن يتخذ في قضاء حاجتك أجراً ،
فانه إذا كان كذلك طلب قضاء حاجتك لك كطلبه لنفسه لانه بعد نجاحها لك
كان ربحاً في الدنيا الفانية ، و خطأ و ذخراً له في الدار الباقية ، فيجتهد في
قضاءها لك .

وليكن إخوانك وأصحابك الذين تستخلصهم وتستعين بهم على امورك أهل
المروة والكفاف والثروة والعقل والعفاف الذين إن نفعتهم شكروك و إن غبت
عن جيرتهم ذكروك .

وقال : من كان له من نفسه واعظ كان له من الله حافظ ، و من أنصف الناس
من نفسه زاده الله بذلك عزاً ، والذل في طاعة الله أقرب من التعزز بالمعصية .



﴿ لقمان ووصاياه ﴾

في أمالي الصدوق رضوان الله تعالى عليه باسناده عن حماد بن عيسى عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام قال : كان فيما أوصى به لقمان ابنه ناتان أن قال له : يا بني ليكن مماتسلح به على عدوك ، فتصرعه المماسحة ، وإعلان الرضى عنه ، ولا تزاوله بالمجانبة ، فيبدوله ما في نفسك فيتأهب لك ، يا بني خف الله خوفاً لو وافيته ببرّ الثقلين خفت أن يعذبك الله ، وارج الله رجاءاً لو وافيته بذنوب الثقلين رجوت أن يغفر لك ، يا بني انى حملت الجندل والحديد وكل حمل ثقيل فلم أحمل شيئاً أثقل من جار السوء ، وذقت المرارات كلها فلم أذق شيئاً أمر من الفقر.

قوله عليه السلام : «ولا تزاوله بالمجانبة» أى لاتعالجه بالمباعدة عنه . و«الجندل» : الصخر العظيم و«المماسحة» : الملاينة فى القول غشاً وخديعة .

وفى فتح الابواب للسيد ابن طاوس قال : روى ان لقمان الحكيم قال لولده فى وصيته : لاتعلق قلبك يرضى الناس ومدحهم وذمهم ، فان ذلك لا يحصل ولو بالغ الانسان فى تحصيله بغاية قدرته . فقال ولده : ما معناه ؟ احب أن أرى لذلك مثلاً أوفعاً أو مقالاً ، فقال له : أخرج أنا وأنت ، فخرجا ومعهما بهيمة فر كبه لقمان ، وترك ولده يمشى ورائه ، فاجتازوا على قوم ، فقالوا : هذا شيخ قاسى القلب ، قليل للرحمة ، يركب هو الدابة ، وهو أقوى من هذا الصبى ويترك هذا الصبى يمشى ورائه ، وان هذا بشس التدبير ! فقال لولده : سمعت قولهم وإنكارهم لركوبى و

مشيك ؟

فقال : نعم : فقال : اركب أنت يا ولدى حتى أمشي أنا ، فركب ولده و
مشى لقمان ، فاجتازوا على جماعة اخرى ، فقالوا : هذا بشى الوالد وهذا بشى
الولد أما أبوه فانه ما أدب هذا الصبي حتى يركب الدابة ويترك والده
يمشى وراءه والوالد أحق بالاحترام والركوب ، وأما الولد فانه عقى والده بهذه
الحال ، فكلاهما أساء فى الفعال ! فقال لقمان لولده : سمعت ؟ فقال : نركب معاً
الدابة ، فركبا معاً فاجتازا على جماعة ، فقالوا :

ما فى قلب هذين الراكبين رحمة ، ولا عندهم من الله خير ، يركبان معاً
الدابة يقطعان ظهرها ويحملانها ما لا تطيق ، لو كان قدر كى واحد ومشى واحد
كان أصلح وأجود فقال : سمعت ؟ فقال : نعم ، هات حتى نترك الدابة تمشى خالية
من ركوبنا ، فساقا الدابة بين أيديهما وهما يمشيان فاجتازا على جماعة فقالوا :
هذا عجيب من هذين الشخصين ، يتركان دابة فارغة تمشى بغير راكب ويمشيان !
وزمواهما على ذلك كما زمواهما على كل ما كان فقال لولده :

ترى فى تحصيل رضاهم حيلة لمحتال ؟ فلا تلتفت إليهم ، واشتغل برضى الله
جل جلاله ، ففيه شغل شاغل ، وسعادة وإقبال فى الدنيا ويوم الحساب والسؤال .
ومن وصاياه : يا بنى أكثر من قول : « رب اغفرلى » فان لله ساعة لا يرد فيها
سائل . يا بنى ان العمل لا يستطاع إلا باليقين ، ومن يضعف يقينه يضعف عمله .
يا بنى إذا جاءك الشيطان من قبل الشك والريبة فاغلبه باليقين والنصيحة
وإذا جاءك من قبل الكسل والسآمة فاغلبه بذكر القبر والقيامة ، وإذا جاءك من
قبل الرغبة والرغبة فاخبره ان الدنيا مفارقة متروكة .

يا بنى ! إتخذ تقوى تجارة يأتك الربح من غير بضاعة .

يا بنى ليس غنى كصحة ولا نعيم كطيب نفس .

يا بني من كذب ذهب ماء وجهه وما (من ظ) ساء خلقه كثر غمه ، ونقل
الصخور من مواضعها أيسر من إفهام من لا يفهم .

يا بني لا تكونن أعجز من هذا الذي يصوت بالأسحار وأنت نائم على
فراشك . يا بني لا تؤخر التوبة فان الموت ياتي بغتة .

يا بني لا ترغب في ودّ الجاهل ، فيرى انك ترضى عمله . و لا تهاون بمقت
الحكيم ، فيزهد فيك .

يا بني اتق الله ولا تر الناس انك تخشى الله ليكرموك بذلك وقلبك فاجر .
يا بني اختر المجالس على عينك ، فاذا رأيت المجلس يذكرك الله تعالى فيه
فاجلس معهم فانك إن تك عالماً ينفعك علمك ، و إن تك غيباً يعلموك و ان
يطلع الله تعالى اليهم برحمة نصيبك معهم .

يا بني لا تجلس في المجلس الذي لا يذكر فيه الله فانك إن تك عالماً لا ينفعك
علمك و إن تك غيباً يزيدوك غيباً ، و ان يطلع الله إليهم بعد ذلك بسخط يصيبك
مهمهم .

يا بني لا يأكل طعامك إلاّ الاتقياء وشاور في أمرك العلماء .
يا بني إمتنع مما يخرج من فيك فانك ماسكت سالم ، و إنما ينبغي لك
من القول ما ينفعك .

يا بني لا تتعلم ما لا تعلم حتى تعمل بما تعلم .
وقال : ثلاثة لا يعرفون إلاّ في ثلاثة مواطن : الحليم عند الغضب ، والشجاع
عند الحرب ، وأخوك عند حاجتك إليه .

يا بني إذا أردت أن تؤاخي رجلاً فاغضبه قبل ذلك ، فان أنصفك عند غضبه
وإلاّ فاحذره .

و كان يقول : اللهم لا تجعل أصحابي الغافلين إذا ذكرتك لم يعينوني و
إذا نسيتك لم يذكروني و إذا أمرت لم يطيعوني و إن صمت احزنوني .

﴿ لقمان وإبنة ﴾

قال الله تعالى حكاية عن لقمان : « يا بني أقم الصلاة و امر بالمعروف وانه عن المنكر - إلى - إن أنكر الاصوات لصوت الحمير » لقمان : ١٧ - ١٩) .
و قد وردت روايات كثيرة فيما كَلَّمَ لقمان إبنة في مواضع مختلفة نشير إلى نبذة منها : ١- في البحار عن قصص الانبياء بالاسناد عن الزهري عن علي بن الحسين صلوات الله عليهما قال : قال لقمان : يا بني إن أشد العدم عدم القلب ، و إن أعظم المصائب مصيبة الدين ، و أسنى المرزئة مرزئته ، و أنفع الغنى غنى القلب ، فتلبث في كل ذلك ، و ألزم القناعة والرضا بما قسم الله ، و ان السارق إذا سرق حبسه الله من رزقه ، و كان عليه إثمه ، و لو صبر لنال ذلك و جاءه من وجهه ، يا بني أخلص طاعة الله حتى لا تخالطها بشيء من المعاصي ، ثم زين الطاعة باتباع أهل الحق ، فان طاعتهم متصلة بطاعة الله تعالى و زين ذلك بالعلم ، و حصن علمك بحلم لا يخالطه حمو ، و اخزنه بلين لا يخالطه جهل ، و شدّده بحزم لا يخالطه ضياع ، و امزج حزمك برفق لا يخالطه العنف .

قوله ﷺ « العدم » : فقدان ، و « المرزئة » : المصيبة العظيمة .

٢- وفيه عن الصادق ﷺ قال : قال أمير المؤمنين ﷺ : قيل للعبد الصالح لقمان : أى الناس أفضل ؟ قال : المؤمن الغنى ، قيل : الغنى من المال ؟ قال : لا ولكن الغنى من العلم الذى إن احتيج إليه انتفع بعلمه ، فان استغنى عنه اكتفى ، و قيل : فأى الناس أشرف ؟ قال : الذى لا يبالي أن يراه الناس مسيئاً .

٣ - في تنبيه الخواطر : قال لقمان يا بني كما تنام كذلك تموت ، و كما تستيقظ كذلك تبعث . و قال : يا بني بع دنياك بآخرتك تربحهما جميعاً ، و لا تبع آخرتك بدنياك تخسرهما جميعاً .

٤ - في الكافي باسناده عن حماد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لقمان لابنه : إذا سافرت مع قوم فأكثر استشارتك إياهم في أمرك و أمورهم ، و أكثر التبسم في وجوههم ، و كن كريماً على زادك ، و إذا دعوك فأجبههم و إذا استعانوا بك فأعنههم و أغلبهم بثلاث : بطول الصمت و كثرة الصلاة و سخاء النفس بما معك من دابة أو مال أو زاد و إذا استشهدوك على الحق فاشهد لهم و أجهد رأيك لهم إذا استشاروك ، ثم لا تعزم حتى تثبت و تنظر ، و لا تجب في مشورة حتى تقوم فيها و تقعد و تنام و تصلي ، و أنت مستعمل فكرك و حكمتك في مشورته ، فان من لم يحض النصيحة لمن استشاره سلبه الله تبارك و تعالى رأيه و نزع عنه الأمانة ، و إذا رأيت أصحابك يمشون فامش معهم ، و إذا رأيتهم يعملون فاعمل معهم . و إذا صدقوا و أعطوا قرضاً فأعط معهم ، و اسمع لمن هو أكبر منك سنّاً ، و إذا أمروك بأمر و سألوك فقل : نعم ، و لا تقل : لا ، فان لاعيّ ولوم ، و إذا حيرتكم في طريقكم فانزلوا ، و إذا شككتكم في القصد فقفوا و تؤامروا ، و إذا رأيتم شخصاً واحداً فلا تسئلوه عن طريقكم و لا تستر شدوه ، فان الشخص الواحد في الفلات مريب ، لعله أن يكون عيناً للصوص أو يكون هو الشيطان الذي يحيركم ، و احذروا الشخصين أيضاً إلا أن تروا ما لا أرى ، فان العاقل إذا أبصر بعينه شيئاً عرف الحق منه .

و الشاهد يرى ما لا يرى الغائب ، يا بني فاذا جاء وقت الصلاة فلا تؤخرها لشيء و صلّها و استرح منها ، فانها دين ، و صلّ في جماعة ولو على رأس زجّ ، و لا تنامن على دابتك فان ذلك سريع في دبرها ، و ليس ذلك من فعل الحكماء إلا أن تكون في محمل يمكنك التمدد لاسترخاء المفاصل ، و إذا قربت من

المنزل فانزل عن دابتك ، و ابدء بعلفها قبل نفسك ، و إذا أردت النزول فعليك من بقاع الارض بأحسنها لوناً ، و ألينها تربة و أكثرها عشباً ، و إذا نزلت فصل ركعتين قبل أن تجلس .

و إذا أردت قضاء حاجة فابعد المذهب في الارض ، فإذا ارتحلت فصل ركعتين ، و ودّع الارض التي حلت بها ، و سلّم عليها و على أهلها ، فان لكل بقعة أهلاً من الملائكة ، و ان استطعت أن لاتأكل طعاماً حتى تبدء فتصدق منه فافعل ، و عليك بقراءة كتاب الله عز وجل ما دمت راكباً ، و عليك بالتسبيح ما دمت عاملاً ، و عليك بالدعاء مادمت خالياً ، و إياك والسير من أول الليل ، و عليك بالتعريس والدلجة من لدن نصف الليل إلى آخره وإياك و رفع الصوت في مسيرك .
قوله : « وأجهد رأيك » : أظهره ، و « عى » : عجز و « تؤامروا » : تشاوروا و « عينا » : ديدباناً و جاسوساً ، و « زج » : حديدة في أسفل الرمح ، « الدلجة » : السير .

و في معاني الاخبار : عن البرقي مرفوعاً قال : قال لقمان لابنه : يا بني صاحب مائة و لا تعداد واحداً ، يا بني إنما هو خلاقك و خلقك ، فخلّاقك دينك ، و خلقك بينك و بين الناس ، فلا تبتغض إليهم و تعلّم محاسن الاخلاق ، يا بني كن عبداً للاخيار و لا تكن ولداً للأشرار ، يا بني أدّ الامانة تسلم لك دنياك و آخرتك ، و كن أميناً تكن غنياً .

و في البحار : بالاسناد عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال لقمان : يا بني لا تقرب فيكون أبعد لك ، و لا تبعد فتهان ، كل دابة تحبّ مثلها و ابن آدم لا يحبّ مثله ؟ ! لا تنشر بزك إلا عند باغيه ، و كما ليس بين الكبش والذئب خلّة كذلك ليس بين البار والفاجر خلّة ، من يقترب من الزفت تعلق كذلك من يشارك الفاجر ، يتعلّم من طرقه ، من يحبّ المرء يشتم ، و من يدخل مدخل السوء يتهم ، و من يقارن قرين السوء لا يسلم ، و من لا يملك لسانه يندم .

وفيه: بالاسناد عن حماد بن عيسى عن الصادق عليه السلام قال: قال لقمان: يا بني إياك والضجر، وسوء الخلق وقلّة الصبر فلا يستقيم على هذه الخصال صاحب، وألزم نفسك التّؤدة في أمورك وصبر على مؤثّنات الإخوان نفسك وحسن مع جميع الناس خلقك، يا بني إن عدمك ما تصل به قرابتك وتفضل به على إخوانك، فلا يعد منك حسن الخلق و بسط البشر، فانه من أحسن خلقه أحبه الأخيار و جانبه الفجار، واقنع بقسم الله ليصفو عيشك، فان أردت أن تجمع عزّ الدنيا فاقطع طمعك مما في أيدي الناس فانما بلغ الانبياء والصديقون ما بلغوا بقطع طمعهم.

وقال الصادق عليه السلام قال لقمان عليه السلام: يا بني إن احتجت إلى سلطان فلا تكثر الالاح عليه، ولا تطلب حاجتك منه إلا في مواضع الطلب، وذلك حين الرضا وطيب النفس ولا تضجرن بطلب حاجة فان قضاءها بيد الله ولها أوقات، ولكن ارجب إلى الله و سله و حرّك إليه أصابعك.

يا بني ان الدنيا قليل و عمرك قصير، يا بني احذر الحسد فلا يكونن من شأنك، واجتنب سوء الخلق، فلا يكونن من طبعك فانك لاتضر بهما إلا نفسك، وإذا كنت أنت الضار لنفسك كفيت عدوك أمرك لان عداوتك لنفسك أضر عليك من عداوة غيرك، يا بني اجعل معروفك في أهله، وكن فيه طالباً لثواب الله و كن مقتصداً، و لا تمسكه تقيراً و لا تعطه تبذيراً.

﴿ في حقيقة الوعظ وآثاره ﴾

قال الله تعالى : « وإذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم » لقمان : (١٣) .

وقد اختلفت الكلمات في حقيقة الموعظة ، فقيل : هي زجر مقترن بالتخويف .
وقيل : هي التذكير بالخير فيما يرق له القلب .

وقيل : هي ما يدعو الانسان إلى الصلاح بطريق الرغبة والرهبة ، وان القرآن الكريم داع إلى كل خير وصلاح بهذا الطريق .

وقيل : هي التذكير بالمواقب سواء كان بالزجر والترهيب ، أو بالاستمالة والترغيب .

أقول : وقد سبق في اللغة : ان الوعظ هو : النصح بالطاعة . والوصاية بالتوحيد والتقوى والارشاد إلى الخير والصلاح مع التذكير بالله تعالى ، وتخويف عقابه حتى يرق قلب المتعظ ويلين .

ومن البديهي : ان للموعظة آثاراً في النفوس والمجتمع البشري إذ فيها حياة القلوب ، وجلاء الصدور وصلاح النفوس ، وهي شفاء لمن اتعظ بها وتنبيه لمن يتنبه ، وبالموعظة يهتدى كثير من الناس ، وانها كهف لمن وعاهها ، فيطيع المتعظ بها الله تعالى ويميت شهواته ويترك المعاصي . . .

كذلك إذا كان الواعظ عاملاً بما يعظ الناس به ، فعلياً العمل ثم

الوعظ .

وقد جاء الحث على الموعظة والاتعاظ في القرآن الكريم بمواضع عديدة :
منها : قوله تعالى : «قل إنما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى»
الفاطر : (٤٦) .

ومنها : قوله تعالى : «ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والاخرة
لمستكم فيما أفضتم فيه عذاب عظيم إذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بأفواهكم ما ليس
لكم به علم و تحسبونه هيناً وهو عند الله عظيم ولولا إذ سمعتموه قلتم ما يكون
لنا أن نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن
كنتم مؤمنين» النور : (١٤-١٧) .

ومنها : قوله تعالى : «ان الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء ذى القربى و
ينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون - ادع إلى سبيل ربك
بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي أحسن» النحل : (٩٠-١٢٥) .

ومنها : قوله تعالى : «وإذ قالت أمة منهم لم تعظون قوماً الله مهلكهم أو معذبهم
عذاباً شديداً قالوا معذرة إلى ربكم ولعلمهم يتقون» الاعراف : (١٦٤) .

ومنها : قوله تعالى : «الرجال قوامون على النساء - فعظوهن - ان الله يأمركم
أن تؤدوا الامانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ان الله
نعم يعظكم به - وعظهم وقل لهم فى أنفسهم قولاً بليغاً - ولو أنهم فعلوا ما يوعظون
به لكان خيراً لهم و أشد ثبوتاً» النساء : (٣٤ و ٥٨ و ٦٣ و ٦٦) .

ومنها : قوله تعالى : «واذكروا نعمت الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب
والحكمة يعظكم به واتقوا الله - ذلك يوعظ به من كان منكم يومن بالله واليوم
الآخر ذلكم أزكى لكم وأطهر» البقرة : (٢٣١ - ٢٣٢) .

ومنها : قوله تعالى : «يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء
لما فى الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين» يونس : (٥٧) .

وغيرها من الايات الكريمة .

قال الامام مولى الموحدين على عليه السلام : «ان أحسن الحديث وأبلغ موعظة

المتقين كتاب الله العزيز الحكيم .

لما فيه من جلال الحق وعظمته وقدرته ، وعلمه وحكمته وقوته وعزته ومن رحمته وفضله وكرمه و من غضبه وسخطه وقهره . . . وان الآيات القرآنية حيث تكون ، وحيث تتلى أو تسمع لا يزالها أبداً هذا العلو ، ولا تنفصل عنها تلك العظمة والقوة . . ان هذه الصفات ليست شيئاً عارضاً فيها ، وإنما هي من كيانها وصميمها .. تعلو بها أبداً على كل كلام ، وترتفع بها دائماً على كل قول . . علو النجم على الحصا وإرتفاع السحاب على التراب !

وليس هذا العلو وتلك العظمة البارزة في القرآن الكريم تعالياً أو تكبراً ، وإنما هي حقيقة لاصنة فيها ، ولا تكلف معها ، وهل في علو الشمس على هذا الوجود الأرضي علو أو تكبر ؟

إن أي قارئ للقرآن أو مستمع له يستولي عليه شعور بالتصاغر والتضاؤل أمام هذا الجلال ، وتلك العظمة التي تطلع عليه من آيات الله تعالى والتي تشرف عليه من علو تحسر دونه الابصار !

فالقرآن الكريم في مخاطباته ومجادلاته ، وفي أوامره ونواهيه ، وفي وعده ووعيده ، وفي أمثاله وقصصه ، وفي مواعظه ونذره . . وفي كل حال منه هو دائماً في هذا العلو الشامخ ، وفي هذا المقام الرفيع الذي لا ينال إليه غيره . .

في احقاق الحق : عن الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال : «لم أر أوعظ من المقبرة ولا آنس من كتاب الله تعالى» . الحديث .

وفي نهج البلاغة : قال الامام أمير المؤمنين علي عليه السلام : «أحى قلبك بالموعظة وأمته بالزهادة» .

أقول : هنا لفظان متقابلان ، وذلك من لطيف الصنعة ، فالمراد إحياء دواعيه إلى الطاعة ، وإماتة الشهوات عنه .

﴿ الموعظة والاتعاظ ﴾

في احقاق الحق : و من كلام الامام سيد الشهداء الحسين بن علي عليه السلام حين قال له رجل: من أشرف الناس؟ فقال عليه السلام : من اتعظ قبل أن يوعظ، واستيقظ قبل أن يوقظ . فقال : أشهد أن هذا هو السعيد .

و في أمالي الصدوق رضوان الله تعالى باسناده عن إسماعيل بن بشر بن عمار قال : كتب هارون الرشيد إلى أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام : «عظني وأجز» قال : فكتب عليه السلام إليه : « ما من شيء تراه عينك إلا وفيه موعظة » .
و في رواية : « مثل العلم بلا عمل كمثل الرعد بلا مطر ، ومثل القلوب القاسية كمثل الحجر الثابت في الماء ، و مثل الموعظة عند من لا يرغب فيها كمثل المزمار عند أهل القبور » .

وفي نهج البلاغة : قال الامام مولى الموحدين علي عليه السلام - في خطبة - : « أيها الناس استصحبوا من شعلة مصباح واعظ متعظ ، و امتاحوا من صفى عين قد روقت من الكدر » الخطبة .

قوله عليه السلام : «متعظ» : هو متعظ في نفسه واعظ لغيره ، فيعمل قبل أن يعظ غيره ، و إنما جعل الامام عليه السلام واعظاً متعظاً لان من لم يتعظ في نفسه فلا يتعظ به غيره ، و ذلك لان القبول لا يحصل منه ، والانفس تكون عنه نافرة ، ويكون داخلاً في حيز قوله تعالى : «أأمرؤن الناس بالبر وتنسون أنفسكم» البقرة : (٤٤) و قوله تعالى : « لم تقولون مالا تفعلون » الصف : (٢) .

وعنى الامام عليه السلام بهذا المصباح نفسه عليه السلام ثم أمرهم أن يمتاحوا من عين صافية قد انتفى عنها الكدر . والامتياح: نزول البئر وملء الدلاء منها، ويكنى عليه السلام بهذا أيضاً عن نفسه عليه السلام .

وفيه: قال عليه السلام: « فأنما أمرتم بالنهاى بعد التناهى ، أى أمرتم بالنهاى عن المنكر بعد تناهيكم عنه، وذلك لان إصلاح المرء نفسه أهم من الاعتناء باصلاحه لغيره ، مع ان الناهى مالم يتناه عما ينهى غيره لا فائدة له .

وفيه: قال الامام على عليه السلام لرجل سئله أن يعظه : « لانكن ممن يرجوا الآخرة بغير عمل - إلى أن قال - يصف العبرة و لا يعتبر ، و يبالغ فى الموعظة و لا يتعظ فهو بالقول مدلّ ومن العمل مقلّ » الخطبة .

قال السيد الرضى رضوان الله تعالى عليه : « و لو لم يكن فى هذا الكتاب إلاّ هذا الكلام لكفى به موعظة ناجعة و حكمة بالغة ، و بصيرة لمبصر ، و عبرة لناظر مفكر » .

و فى شرح الحديد : قال سليمان بن عبد الملك لأبى حازم الاعرج : عظمى ، فقال : عظم ربك أن يراك حيث نهاك ، أو يفقدك حيث أمرك .

وفيه: قال بعض الحكماء : العلماء أطباء هذا الخلق ، والدنيا داء هذا الخلق ، فاذا كان الطبيب يطلب الداء فمتى يرى غيره !

وفيه: قال بعض العلماء فى واعظ غير متعظ : ألا تعجبون من هذا الفاجر، يرقى عتبات المنبر فيتكلم بكلام الانبياء ، وينزل فيفتك فتك الجبارين! يوافق الله فى قوله ، و يخالفه فى عمله !

و فى معانى الاخبار : عن الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : « أغفل الناس من لم يتعظ بتغيير الدنيا من حال إلى حال » .
و فى أمالى الصدوق رحمه الله تعالى عليه : قال الصادق عليه السلام : قال رسول الله ﷺ : السعيد من وعظ بغيره .

و في الدعاء : أعوذ بك أن تجعلني عظة لغيري .

و في كنز الفوائد للكرامكي أعلى الله مقامه بإسناده عن حفص بن قرط عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من وعظه الله بخير فقبل فالبشرى ، و من لم يقبل فالنار له أخرى .

و في مصباح الشريعة : قال الامام الصادق عليه السلام : اعتبروا بما مضى من الدنيا هل بقي على أحد ؟ أو هل فيها باق من الشريف والوضيع ، والغنى والفقر ، والولي والعدو ؟ فكذلك ما لم يأت منها بما مضى أشبهه من الماء بالماء قال رسول الله صلى الله عليه وآله : كفى بالموت واعظاً ، وبالعقل دليلاً ، وبالتقوى زاداً ، وبالعبادة شغلاً ، و بالله مونساً ، و بالقرآن بياناً .

و في نهج البلاغة : قال الامام أمير المؤمنين علي عليه السلام : « فيالها أمثالاً صائبة ، و مواظ شافية ، لو صادفت قلوباً زاكية ، و أسماعاً واعية ، و آراء عازمة ، و ألباباً حازمة » الخطبة .

قوله عليه السلام : « صائبة » غير عادلة عن الصواب ، و « شافية » تبرىء من مرض الجهل والهوى ، و « قلوباً زاكية » : طاهرة و « واعية » حافظة و « عازمة » : ذات عزم و « ألباباً » : عقولاً « حازمة » : ذات حزم والحزم : ضبط الرجل أمره .

وفيه : قال الامام علي عليه السلام في خطبة : « و اعلّموا انه من لم يعن على نفسه حتى يكون له منها واعظ و زاجر ، لم يكن له من غيرها لا زاجر و لا واعظ » .

قوله عليه السلام : « لم يعن » يحتمل أن يكون مبنياً للمفعول ، فالمعنى : من لم يعن من الله تعالى على نفسه ، و ذلك إذا كانت النفس مستعدة لاعانة الله عليها .

و أن يكون مبنياً للفاعل ، فالمعنى : من لم يعن الواعظين له والمندرين على نفسه ، ولم يكن معهم إلباً عليها وقاهراً لها لم ينتفع بالوعظ والزجر لان هوى نفسه يغلب ، وعظ كل واعظ و زجر كل زاجر .

وفي تحف العقول : قال الامام محمد بن علي الباقر عليه السلام : « من لم يجعل الله له من نفسه واعظاً فان مواعظ الناس لن تغني عنه شيئاً » .

وفيه: قال الامام الحسن العسكري عليه السلام : « من وعظ أخاه سرّاً فقد زانه ، و من وعظ علانية فقد شانه » .

وفيه: في مناجاة الله تعالى لموسى بن عمران عليه السلام : يا موسى خذ موعظتك من الدهر و أهله ، فان الدهر طويله قصير ، و قصيره طويل ، و كل شيء فان ، فاعمل كأنك ترى ثواب عملك لكي يكون أطعم لك في الآخرة .

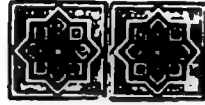
وفيه: قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « هيهات هيهات أما يتعظ آخرهم بأولهم ، لقد جهلوا و نسوا كل موعظة في كتاب الله و آمنوا شر كل عاقبة سوء ، و لم يخافوا نزول فادحة و لا بوائق كل حادثة » .

و في نهج البلاغة : قال الامام علي عليه السلام : « ربما كان الدواء داء والداء دواء ، و ربما نصح غير الناصح و غش المستنصح » .

وقد حكى : ان بعض الظرفاء سمع واعظاً يعظ ، فوقف يستمع له ثم لما لم يجد لكلماته صدى في نفسه ، أو أثراً في كيانه إنصرف عنه قائلاً : « يا هذا إن بقلبك لشراً أو بقلبي كدورة » .

أقول : ولعمري اني لأجد مصداق هذا في كثير من « الدعايات » التي تذيعها الصحف ، و دور الاذاعة ، وفيما يكتب المأجورون من الكتاب ، والمنافقون من أرباب الاقلام ... حين يراد لهم أن يقيموا للباطل وجوداً ، و أن يرفعوا من الزور بنياناً ، و من الاستبداد أساساً ، و من الاستثمار حقاً ... و انك أيها القارى المنصف تسمع تلك الكلمات أو تقرؤها ، فتشم منها ريحاً خبيثة باردة خائفة تبعث في نفسك تقززاً و في وجدانك وحشة و نفرة ، و تحملك حملاً إلى مسافات بعيدة عن هذا الامر الذي تزينه لك و تدعوك إليه ! حتى لو كنت أنت

من دعاة هذا الباطل ، و شهداء هذا الزور ! الصدق ولا شيء غيره هو الذى يجمع
القلوب ، و يملك النفوس ، و يحمل العدو على أن يحترمك و يدعن لمشيئتك ،
و ينقاد لكلمتك و إن تأبى وعاند وكابر فانه لا بدله من رجعة إلى الحق ، وفيئة
إلى ظلاله طال به الأمد أم قصر ...



﴿ مواعظ النبي الكريم ﷺ ﴾

وقد وردت مواعظ النبي الكريم ﷺ بألفاظ موجزة نشير إلى نبذة منها:
 في الفقيه : و من أَلْفَاظ رسول الله ﷺ الموجزة التي لم يسبق إليها :
 « اليد العليا خير من اليد السفلى » . ٢ - ما قلّ وكفى خير مما كثر وألهى .
 ٣ - خير الزاد التقوى . ٤ - رأس الحكمة مخافة الله عز وجل . ٥ - خير ما القى
 في القلب اليقين .

٦ - الارتياب من الكفر . ٧ - النياحة من عمل الجاهلية . ٨ - السكر
 جمر النار . ٩ - الشعر من إبليس . ١٠ - الخمر جماع الآثام . ١١ - النساء
 حباله الشيطان . ١٢ - الشباب شعبة من الجنون . ١٣ - شر المكاسب كسب الربا .
 ١٤ - شر المآكل كل أكل مال اليتيم ظلماً . ١٥ - السعيد من وعظ بغيره .
 ١٦ - الشقى من شقى فى بطن امه . ١٧ - مصير كم إلى أربعة أذرع . ١٨ -
 أربى الربا الكذب . ١٩ - سباب المؤمن فسوق . ٢٠ - قتال المؤمن كفر . ٢١ -
 أكل لحمه من معصية الله عز وجل .

٢٢ - حرمة ماله كحرمة دمه . ٢٣ - من كظم الغيظ يأجره الله عز وجل .
 ٢٤ - من يصبر على الرزية يعوضه الله . ٢٥ - الآن حمى الوطيس . ٢٦ - لا يلسع
 المؤمن من جحر مرتين . ٢٧ - لا يجنى على المرء إلا يده . ٢٨ - الشديد
 على من غلب نفسه . ٢٩ - ليس الخبر كالمعاينة . ٣٠ - اللهم بارك لامتى فى
 بكورها يوم سبتهما و خميسها .

- ٣١ - المجالس بالأمانة . ٣٢ - سيد القوم خادمهم . ٣٣ - لو بغى جبل على جبل لجعله الله دكاً . ٣٤ - إبدأ بمن تعول . ٣٥ - الحرب خدعة . ٣٦ - المسلم مرآة لأخيه . ٣٧ - مات حتف أنفه . ٣٨ - البلاء مو كل بالمنطق . ٣٩ - الناس كأسنان المشط سواء .
- ٤٠ - أى داء أدوى من البخل . ٤١ - الحياء خير كله . ٤٢ - اليمين الفاجرة تدع الديار من أهلها بلاقع . ٤٣ - أعجل الشر عقوبة البغى . ٤٤ - أسرع الخير ثواباً البر . ٤٥ - المسلمون عند شروطهم .
- ٤٦ - ان من الشعر لحكمة ، و ان من البيان لسحراً . ٤٧ - إرحم من فى الارض يرحمك من فى السماء . ٤٨ - من قتل دون ماله فهو شهيد . ٤٩ - العائد فى هبته كالعائد فى قيئه . ٥٠ - لا يحل للمؤمن أن يهجر أخاه المؤمن فوق ثلاث .
- ٥١ - من لا يرحم لا يرحم . ٥٢ - الندم توبة . ٥٣ - الولد للفراش و للعاهر الحجر . ٥٤ - الدال على الخير كفاعله . ٥٥ - حبك الشىء يعمى ويصم .
- ٥٦ - لا يشكر الله من لا يشكر الناس . ٥٧ - لا يؤوى الضالة إلا الضال .
- ٥٨ - اتقوا النار ولو بشق تمره . ٥٩ - الارواح جنود مجنده ، فما تعارف منها ائتلف و ما تناكر منها اختلف . ٦٠ - مطل الغنى ظلم . ٦١ - السفر قطعة من العذاب . ٦٢ - الناس معادن كمعادن الذهب والفضة . ٦٣ - صاحب المجلس أحق بصدر مجلسه . ٦٤ - احتوا فى وجوه المداحين التراب .
- ٦٥ - استنزلوا الرزق بالصدقة . ٦٦ - إدفعوا البلاء بالدعاء . ٦٧ - جبلت (جبلت خ) القلوب على حب من أحسن إليها و بغض من أساء إليها . ٦٨ - ما نقص مال من صدقة . ٦٩ - لاصدقة و ذورحم محتاج . ٧٠ - الصحة والفراغ نعمتان مكفورتان .
- ٧١ - عفو الملك عقال الملك . ٧٢ - هبة الرجل لزوجته تزيد فى عفتها .
- ٧٣ - لاطاعة لمخلوق فى معصية الخالق .

قوله ﷺ : « الوطيس » : التنور . المعركة يضرب مثلاً للحرب إذا اشتد ، وهى كلمة لم تسمع إلا منه ﷺ ، وهو من فصيح الكلام عبر به عن اشتباك الحرب و قيامها على ساق . وهذا من كلامه ﷺ فى غزوة حنين حين ما رجع الناس بنداء عباس بن عبدالمطلب بعد الهزيمة ، وأخذوا بالقتال ، فأشرف النبى ﷺ فى ركائبه فنظر إلى المعركة و هم يقتتلون فقال ﷺ : الآن حمى الوطيس .

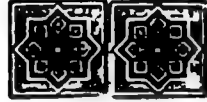
وقوله ﷺ : « إبدأ بمن تعول ، أى إبدأ بمن عليك مؤنته و نفقته من عيالك ، فان فضل شىء فليكن للأجانب . « بلاقع ، البلقع : الارض القفر التى لاشىء بها و «مطل» المطل : التسوية والمدافعة بالعدة والدين و «مكفورتان» : غير مشكورتين .

وفى رواية : قال رسول الله ﷺ : « أيها الناس ! ان أصدق الحديث كتاب الله و أوثق العرى كلمة التقوى ، وخير الملل ملة إبراهيم ، وخير السنن سنة محمد ، و أشرف الحديث ذكر الله ، و أحسن القصص القرآن ، و خير الامور عزائمها ، و شر الامور محدثاتها ، و أحسن الهدى هدى الانبياء ، و أشرف القتل قتل الشهداء ، و أعمى العمى الضلالة بعد الهدى ، و خير الاعمال ما نفع ، و خير الهدى ما اتبع ، و شر العمى عمى القلب ، واليد العليا خير من اليد السفلى ، و ما قلّ و كفى خير مما كثر و ألهى .

و شر المعذرة حين يحضر الموت ، و شر الندامة ندامة يوم القيامة ، و من أعظم خطايا اللسان الكذب ، و خير الغنى غنى النفس ، و خير الزاد التقوى ، و رأس الحكمة مخافة الله ، و خير ما القى فى القلب اليقين ، و المسكر من النار ، و الخمر جماع الاثم ، و النساء حبال إبليس ، و الشباب شعبة من الجنون ، و شر المكاسب الربا ، و شر المآكل أكل مال اليتيم ، و السعيد من وعظ بغيره ، و الشقى من شقى فى بطن امه ، و إنما يصير أحدكم إلى موضع أربع أذرع ، و ملاك العمل

خواتيمه ، و كل ما هو آت قريب .

و سباب المؤمن فسوق ، وقتاله كفر ، و أكل لحمه معصية ، و حرمة ماله
كحرمة دمه ، و من يستغفر الله يغفر له ، و من يعف الله عنه ، و من يصبر على
الرزية يعوّضه الله .



﴿ مواضع الامام على عليه السلام ﴾

في تحف العقول : قال الاصمغيني بن نباته : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول :
« احدثكم بحديث ينبغي لكل مسلم أن يعيه ، ثم أقبل علينا فقال عليه السلام : ١ - ما عاقب الله عبداً مؤمناً في هذه الدنيا إلاّ كان أجود و أمجد من أن يعود في عقابه يوم القيامة . ٢ - ولا ستر الله على عبد مؤمن في هذه الدنيا و عفى عنه إلاّ كان أمجد و أجود و أكرم من أن يعود في عفوه يوم القيامة .

٣ - وقد يتلى الله المؤمن بالبليّة في بدنه أو ماله أو ولده أو أهله ، وتلا هذه الآية : « ما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم و يعفو عن كثير » وضمّ يده ثلاث مرّات ويقول : « و يعفو عن كثير » . ٤ - أول القطيعة السجا ٥ - ولا تأس أحداً إذا كان ملولاً . ٦ - أقبح المكافاة المجازاة بالاساءة . ٧ - أول إعجاب المرء بنفسه فساد عقله . ٨ - من غلب لسانه أمنه . ٩ - من لم يصلح خلائقه كثر بوائقه . ١٠ - من ساء خلقه مله أهله .

١١ - رب كلمة سلبت نعمة . ١٢ - الشكر عصمة من الفتنة . ١٣ - الصيانة رأس المروءة . ١٤ - شفيع المذنب خضوعه . ١٥ - أصل الحزم الوقوف عند الشبهة . ١٦ - في سعة الأخلاق كنوز الارزاق . ١٧ - المصائب بالسوية مقسومة بين البرية . ١٨ - لا تيأس لذنبك و-باب التوبة مفتوح . ١٩ - الرشد في خلاف الشهوة . ٢٠ - تأريخ المنى الموت .

٢١ - النظر إلى البخيل يقسى القلب . ٢٢ - النظر إلى الاحمق يسخن

العين . ٢٣ - السخاء فطنة . ٢٤ - واللوم تغافل . ٢٥ - الفقر الموت الاكبر .
 ٢٦ - و قلة العيال أحد اليسارين وهو نصف العيش والهم نصف الهرم . ٢٧ - وما
 عال امرؤ اقتصد . ٢٨ - وما عطب امرؤ استشار ٢٩ - والصنيعة لاتصلح إلا عند
 ذي حسب أو دين . ٣٠ - والسعيد من وعظ بغيره .

٣١ - والمغبون لا محمود ولا مأجور . ٣٢ - البر لا يبلى . ٣٣ - والذنب
 لا ينسى ٣٤ - اصطنعوا المعروف تكسبوا الحمد . ٣٥ - واستشعروا الحمد
 يؤنس بكم العقلاء ٣٦ - و دعوا الفضول بجانبكم السفهاء . ٣٧ - و أكرموا
 المجلس تعمرنا ديكم . ٣٨ - و حاموا عن الخليط يرغب في جواركم . ٣٩ - و
 أنصفوا الناس من أنفسكم يوثق بكم . ٤٠ - وعليكم بمكارم الاخلاق فانها رفعة .
 ٤١ - و إياكم والاخلاق الدنية فانها تضع الشريف و تهدم المجد . ٤٢ -
 اقنع تغز . ٤٣ - الصبرجنة من الفاقة . ٤٤ - والحرص علامة الفقر . ٤٥ - والتجميل
 إجتناّب المسكنة . ٤٦ - والموعظة كهف لمن لجأ إليها . ٤٧ - من كساه العلم
 ثوبه إختفى عن الناس عيبه . ٤٨ - لا عيش لحسود و لا مودة لملوك و لا مروءة
 لكذوب . ٤٩ - تروح إلى بقاء عزك بالوحدة .

٥٠ - كل عزيز داخل تحت القدرة فذليل . ٥١ - أهلك الناس إثنان :
 خوف الفقر و طلب الفخر . ٥٢ - أيها الناس إياكم و حب الدنيا فانها رأس كل
 خطيئة ، و باب كل بلية ، و قران كل فتنة ، و داعي كل رزية .

٥٣ - جمع الخير كله في ثلاث خصال : النظر والسكوت والكلام ، فكل
 نظر ليس فيه إعتبار فهو لهو ، و كل سكوت ليس فيه فكرة فهو غفلة و كل
 كلام ليس فيه ذكر فهو لغو ، فطوبى لمن كان نظره عبدة و سكوته فكرة و
 كلامه ذكراً و بكى على خطيئته ، و أمن الناس من شره .

٥٤ - ما أعجب هذا الانسان مسرور بدرك ما لم يكن ليفوته محزون على
 فوت ما لم يكن ليدركه ، ولو انه فكر لأبصر و علم انه مدبر و أن الرزق عليه

مقدر ولا تقصر على ما تيسر ولم يتعرض لما تعسر . ٥٥ - إذا طاف في الأسواق وعظهم قال ﷺ : يا معشر التجار قدموا الاستخارة وتبركوا بالسهولة واقتربوا من المبتاعين ، وتزينوا بالحلم وتناهوا عن اليمين ، وجانبوا الكذب ، وتخافوا عن الظلم و انصفوا المظلومين ، و لا تقربوا الربا ، و أوفوا الكيل والميزان و لا تبخسوا الناس أشياءهم ، ولا تعثوا في الأرض مفسدين . ٥٦ - و سئل أى شيء مما خلق الله أحسن ؟ فقال ﷺ : الكلام . فقيل : أى شيء مما خلق الله أقبح ؟ قال : الكلام ، ثم قال : بالكلام ابيضت الوجوه ، و بالكلام اسودت الوجوه .

٥٧ - قولوا الخير تعرفوا به و اعملوا به تكونوا من أهلها . ٥٨ - إذا حضرت بلية فاجعلوا أموالكم دون أنفسكم . ٥٩ - و إذا نزلت نازلة فاجعلوا أنفسكم دون دينكم . ٦٠ - و اعلموا أن الهالك من هلك دينه . ٦١ - والحرب من سلب دينه . ٦٢ - ألا وانه لا فقر بعد الجنة ، ولا غنى بعد النار . ٦٣ - لا يجد عبد طعم الايمان حتى يترك الكذب هزله وجده . ٦٤ - ينبغي للرجل المسلم أن يجتنب مؤاخاة الكذب ، انه يكذب حتى يجيىء بالصدق فما يصدق .

٦٥ - أعظم الخطايا إقتطاع مال امرئ مسلم بغير حق . ٦٦ - من خاف القصاص كفّ عن ظلم الناس . ٦٧ - ما رأيت ظالماً أشبهه بمظلوم من الحاسد . ٦٨ - العامل بالظلم والمعين عليه والراضى به شركاء ثلاثة . ٦٩ - الصبر صبران : صبر عند المصيبة حسن جميل ، و أحسن من ذلك ، الصبر عند ما حرم الله عليك . ٧٠ - والذكر ذكران : ذكر عند المصيبة حسن جميل ، و أفضل من ذلك : ذكر الله عند ما حرم عليك فيكون ذلك حاجزاً .

٧١ - اللهم لا تجعل بى حاجة إلى أحد من شرار خلقك ، و ما جعلت بى من حاجة فاجعلها إلى أحسنهم وجهاً ، و أسخاهم بها نفساً و أطلقهم بها لساناً و أقلهم على بها مناً . ٧٢ - طوبى لمن يألف الناس ، و يألفونه على طاعة الله . ٧٣ - ان من حقيقة الايمان أن يؤثر العبد الصدق حتى يفرّ عن الكذب حيث

ينفع ، ولا يعد المرء بمقالة علمه .

٧٤- أدوا الأمانة ولو إلى قاتل ولد الانبياء . ٧٥- التقوى سنخ الايمان .
 ٧٦- ألا ان الذل في طاعة الله أقرب إلى العز من التعاون بمعصية الله . ٧٧-
 المال والبنون حرث الدنيا، والعمل الصالح حرث الآخرة ، وقد جمعهما الله لأقوام .
 ٧٨- وقال عليه السلام : مكتوب في التوراة في صحيفتين : إحداهما - من أصبح
 على الدنيا حزيناً فقد أصبح لقضاء الله سaxonاً . و من أصبح من المؤمنين يشكو
 مصيبة نزلت به إلى من يخالفه على دينه، فانما يشكو ربه إلى عدوه ، ومن تواضع
 لغنى طلباً لما عنده ذهب ثلثا دينه ، و من قرأ القرآن فمات فدخل النار فهو
 ممن يتخذ آيات الله هزواً . و في الصحيفة الاخرى : من لم يستشر يندم ، ومن
 يستأثر من الاموال يهلك ، والفقر الموت الاكبر .

٧٩- قال عليه السلام : الانسان لبه لسانه ، و عقله دينه ، و مروءته حيث يجعل
 نفسه، والرزق مقسوم، والايام دول ، والناس إلى آدم شرع سواء . ٨٠- قال عليه السلام
 لكميل بن زياد : رويدك لا تشهر ، و اخف شخصك لا تذكّر تعلم تعلم ، واصمت
 تسلم ، لا عليك إذا عرفك دينه لا تعرف الناس ولا يعرفونك . ٨١- ليس الحكيم
 من لم يدار من لا يجد بداً من مداراته . ٨٢- أربع لو ضربتم فيهن أكباد الابل
 لكان ذلك يسيراً : لا يرجون أحد، إلا ربه ، و لا يخافن إلا ذنبه ، و لا يستحي
 أن يقول : لا أعلم إذا هو لم يعلم ، و لا يستكبر أن يتعلم إذا لم يعلم .

٨٣- و كتب عليه السلام إلى عبدالله بن العباس أما بعد : فاطلب ما يعنيك، و اترك
 ما لا يعنيك درك ما يعنيك ، و إنما تقدم على ما أسلفت لا على ما خلفت و ابن ما
 تلقاه غداً على ما تلقاه والسلام . ٨٤- ان أحسن ما يألف به الناس قلوب أودائهم
 و نفوا به الضغن عن قلوبهم أعدائهم حسن البشر عند لقائهم والتفقد في غيبتهم
 والبشاشة بهم عند حضورهم .

٨٥- لا يجد عبد طعم الايمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما

أخطأه لم يكن ليصيبه . ٨٦ - يا رب ما أشقى جد من لم يعظم في عينه و قلبه ما رأى من ملكك و سلطانك في جنب ما لم ترعينه و قلبه من ملكك و سلطانك ، و أشقى منه من لم يصغر في عينه و قلبه ما رأى ، و ما لم ير من ملكك و سلطانك في جنب عظمتك و جلالك ، لا إله إلا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين .

٨٧ - إنما الدنيا فناء و عناء و غير و عبر فمن فنائها انك ترى الدهر موترأ قوسه مفعوفاً نبلة لا تخطيء سهامه و لاتشفى جراحه ، يرمى الصحيح بالقسم و الحى بالموت ، و من عنائها ان المرء يجمع ما لا يأكل ، و يبني ما لا يسكن ، ثم يخرج إلى الله لا مالاً حمل و لا بناءً نقل ، و من غيرها انك ترى المغبوط مرحوماً و المرحوم مغبوطاً ، ليس بينهم إلا نعيم زال ، و يؤس نزل ، و من غيرها أن المرء يشرف على أملة فيتخطفه أجله فلا أمل مدرك ، و لا مؤمل متروك ، فسبحان الله ما أعز سرورها ، و أظماؤها ، و أضحى فيثها ، فكأن ما كان من الدنيا لم يكن ، و كأن ما هو كائن قد كان ان الدار الآخرة هي دار المقام ، و دار القرار و جنة و نار صار أولياء الله إلى الأجر بالصبر و إلى الأمل بالعمل .

٨٨ - من أحب السبل إلى الله جرعتان : جرعة غيظ تردّها بحلم ، و جرعة حزن تردّها بصبر ، و من أحب السبل إلى الله قطرتان : قطرة دموع في جوف الليل ، و قطرة دم في سبيل الله ، و من أحب السبل إلى الله خطوتان : خطوة امرء مسلم يشهد (يشدخ) بها في سبيل الله ، و خطوة في صلة الرحم أفضل من خطوة يشهد بها صفا في سبيل الله . ٨٩ - لا يكون الصديق لأخيه صديقاً حتى يحفظه في نكبته و غيبته و بعد وفاته . ٩٠ - ان قلوب الجاهل تستفزها الاطماع و ترتهنها المنى ، و تستعلقها الخدائع .

٩١ - من إستحكمت فيه خصلة من خصال الخير اغتفرت ما سواها ، و لا اغتفر فقد عقل و لا دين ، مفارقة الدين مفارقة الأمن ، و لا حياة مع مخافة ، و فقد العقل فقد الحياة ، و لا يقاس بالاموات . ٩٢ - من عرض نفسه للتهمة فلا

يلومن من أساء به الظن ، و من كتم سرّه كانت الخيرة في يده . ٩٣ - ان الله يعذب ستة ستة : العرب بالعصبية ، والدهاقين بالكبر ، والامراء بالجور ، والفقهاء بالحدس ، والتجار بالخيانة ، و أهل الرستاق بالجهل .

٩٤ - أيها الناس اتقوا الله ، فان الصبر على التقوى أهون من الصبر على عذاب الله . ٩٥ - الزهد في الدنيا قصر الامل ، و شكر كل نعمة ، والورع عن كل ما حرم الله . ٩٦ - ان الأشياء لما ازدوجت ازدوج الكسل والعجز ، فنتج منهما الفقر . ٩٧ - ألا ان الايام ثلاثة : يوم مضى فلا ترجوه ، و يوم بقى لا بد منه ، و يوم يأتي لا تأمنه ، فالأمس موعظة ، واليوم غنيمة ، و غداً لا تدري من أهله ، أمس شاهد مقبول ، واليوم أمين مؤد ، و غد يجعل بنفسك سريع الظعن ، طويل الغيبة أذاك و لم تأته .

٩٨ - أيها الناس ! ان البقاء بعد الفناء ، ولم تكن إلا وقد ورثنا من كان قبلنا و لنا وارثون بعدنا ، فاستصلحوا ما تقدمون عليه بما تظعنون عنه . ٩٩ - واسلكوا سبل الخير ، و لا تستوحشوا فيها لقلة أهلها ، و اذكروا حسن صحبة الله لكم فيها . ١٠٠ - ألا و ان العواري اليوم والهبات غداً . ١٠١ - و إنما نحن فروع لأصول قد مضت ، فما بقاء الفروع بعد اصولها . ١٠٢ - أيها الناس انكم ان آثرتم الدنيا على الآخرة أسرعتم إجابتها إلى العرض الأدنى ، و رحلت مطايا آمالكم إلى الغاية القصوى ، يورد مناهل عاقبتها الندم ، و نذيقكم ما فعلت بالامم الخالية والقرون الماضية من تغيير الحالات و تكون المثالات .

١٠٣ - الصلاة قربان كل تقى ، والحج جهاد كل ضعيف ، و لكل شيء زكاة ، و زكاة البدن الصيام . ١٠٤ - و افضل عمل المرء إنتظاره فرج الله . ١٠٥ - والداعي بلا عمل كالرامي بلا وتر . ١٠٦ - ومن أيقن بالخلف جاد بالعطية . ١٠٧ - استنزلوا الرزق بالصدقة . ١٠٨ - و حصنوا أموالكم بالزكاة . ١٠٩ - و ما عال امرء اقتصد . ١١٠ - والتقدير نصف العيش . ١١١ - والتودد نصف العقل . ١١٢ -

والهم نصف الهرم . ١١٣ - و قلة العيال أحد اليسارين . ١١٤ - و من أحزن والديه عقهما . ١١٥ - و من ضرب ييده على فخذه عند المصيبة حبط أجره ، والصنيعة لا تكون صنيعة إلا عند ذي حسب أو دين .

١١٦ - والله ينزل الرزق على قدر المصيبة (المؤنة ظ) ١١٧ - فمن قدر رزقه الله و من بذر حرمه الله ١١٨ - والأمانة تجرّ الرزق ، والخيانة تجرّ الفقر . ١١٩ - و لو أراد الله بالنملة صلاحاً ما أنبت لها جناحاً . ١٢٠ - متاع الدنيا حطام و ترائها كباب ، بلغتها أفضل من أثرتها ، و قلعتها أركان من طمأنينتها ، حكم بالفاقة على مكثرها ، و اعين بالراحة من رغب عنها ، من راقه رواؤها أعقبت ناظرية كمها ، و من استشعر شعفها ملأت قلبه أشجاناً ، لهن رقص على سويداء قلبه كرقيص الزبدة على أعراض المدرجة هم يحزنه و هم يشغله كذلك حتى يؤخذ بكظمه ويقطع أبهره و يلقي هاماً للقضاء طريحاً هيناً على الله مداه و على الأبرار ملقاء ، و انما ينظر المؤمن إلى الدنيا بعين الاعتبار ، و يقتات منها ببطن إضطرار و يسمع فيها باذن المقت والابغاض .

١٢١ - تعلموا الحلم فان الحلم خليل المؤمن و وزيره ، والعلم دليله والرفق أخوه ، والعقل رفيقه ، والصبر أمير جنوده . ١٢٢ - قال ﷺ لرجل تجاوز الحد في التقشف : يا هذا أما سمعت قول الله : « و أما بنعمة ربك فحدث » فوالله لابتدا لك نعم الله بالفعال أحب إليه من إبتدالكها بالمقال .

مرعظة الامام الصادق عليه السلام لاهل الحق التي لا بد لهم من النظر فيها

في الوافي : عن ابن فضال عن حفص المؤذن عن أبي عبدالله عليه السلام و عن ابن بزيع عن محمد بن سنان عن إسماعيل بن جابر عن أبي عبدالله عليه السلام انه كتب بهذه الرسالة إلى أصحابه وأمرهم بمدارستها والنظر فيها وتعاهدوا بالعمل بها ، و كانوا يضعونها في مساجد بيوتهم ، فاذا فرغوا من الصلاة نظروا فيها . و عن ابن سماعة عن جعفر بن محمد بن مالك الكوفي عن القاسم بن الربيع الصحاف عن إسماعيل بن مخلد السراج قال : خرجت هذه الرسالة من أبي عبدالله عليه السلام إلى أصحابه :

بسم الله الرحمن الرحيم

« أما بعد فاسألوا الله ربكم العافية ، وعليكم بالدعة ، والوقار والسكينة ، و عليكم بالحياء والتنزه عما تنزه عنه الصالحون قبلكم ، و عليكم بمجاملة أهل الباطل تحمّلوا الضيم منهم ، و إياكم و مماظتهم ، دينوا فيما بينكم وبينهم إذا أنتم جالستموهم وخالطتموهم ونازعتموهم الكلام ، فانه لا بد لكم من مجالستهم و مخالطتهم و منازعتهم الكلام بالتقية التي أمركم الله أن تأخذوا بها ، فيما بينكم و بينهم ، فاذا إبتليتكم بذلك منهم فانهم سيؤذونكم و تعرفون في وجوههم المنكر ، و لو لا أن الله تعالى يدفعهم عنكم لسطوا بكم ، و ما في صدورهم من العداوة والبغضاء أكثر مما يبدون لكم .

مجالسكم ومجالسهم واحدة ، و أرواحكم و أرواحهم مختلفة لا تأتلف ،
لا تحبّونهم أبداً ولا يحبّونكم غير أن الله تعالى أكرمكم بالحق ، وبصركموه ولم
يجعلهم من أهله فتجاملونهم وتصيرون عليهم وهم لا مجاملة لهم ولا صبر لهم على شيء
من أموركم ، تدفعون أنتم السيئة بالتي هي أحسن فيما بينكم و بينهم تلتسمون
بذلك وجه ربكم بطاعته ، و هم لاخير عندهم ، لا يحلّ لكم أن تظهروهم على
أصول دين الله فانه إن سمعوا منكم فيه شيئاً عادوكم عليه و رفعوه عليكم ، و
جاهدوا على هلاكهم و استقبلوكم بما تكرهون و لم يكن لكم النصف منهم
دول الفجار ، فاعرفوا منزلتكم فيما بينكم و بين أهل الباطل .

فانه لا ينبغي لأهل الحق أن ينزلوا أنفسهم منزلة أهل الباطل لان الله لم
يجعل أهل الحق عنده بمنزلة أهل الباطل ، ألم تعرفوا وجه قول الله تعالى في
كتابه إذ يقول : « أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض
أم نجعل المتقين كالفجار » أكرموا أنفسكم عن أهل الباطل فلا تجعلوا الله تعالى -
و له المثل الأعلى - وإمامكم و دينكم الذي تدينون به عرضة لأهل الباطل ،
فتغضبوا الله عليكم ، فتهلكوا فمهلاً مهلاً يا أهل الصلاح لا تتركوا أمر الله وأمر
من أمركم بطاعته ، فيغير الله ما بكم من نعمه ، أحبوا في الله من وصف صفتكم ،
و أبغضوا في الله من خالفكم ، و أبذلوا مودتكم و نصيحتكم لمن وصف صفتكم ،
و لا تبذلوها لمن رغب عن صفتكم ، و عاداكم عليها و بغالكم الفوائل .

هذا أدبنا أدب الله فخذوا به ، وتفهموه واعقلوه ولا تنبذوه وراء ظهوركم ،
ما وافق هذاكم أخذتم به ، وما وافق هواكم اطر حتموه ولم تأخذوا به ، وإياكم
والتجبر على الله ، و اعلموا أن عبداً لم يبتل بالتجبر على الله إلا تجبر على
دين الله فاستقيموا لله و لا ترتدوا على أعقابكم فتقلبوا خاسرين ، أجازنا الله
و إياكم من التجبر على الله ، و لا قوة لنا و لا لكم إلا بالله .

و قال : ان العبد إذا كان خلقه الله في الأصل أصل الخلقة مؤمناً لم يمت

حتى يكره الله إليه الشر و يباعد منه ، و من كره الله إليه الشر و باعده منه عافاه الله من الكبر أن يدخله ، والجبرية فلانت عريكته و حسن خلقه و طلق وجهه و صار عليه و قار الاسلام و سكينته و تخشعته ، و ورع عن محارم الله و اجتنب مساخطه و رزقه الله مودة الناس و مجاملتهم و ترك مقاطعة الناس والخصومات ، ولم يكن منها ولا من أهلها في شيء و ان العبد إذا كان الله خلقه في الاصل أصل الخلق كافراً لم يمت حتى يحبب إليه الشر و يقر به منه ، فاذا حبب إليه الشر و قر به منه إبتلى بالكبر والجبرية ففسى قلبه و ساء خلقه و غلظ وجهه و ظهر فحشه و قل حياؤه و كشف الله ستره و ركب المحارم ، فلم ينزع عنها ، و ركب معاصي الله و أبغض طاعته و أهلها .

فبعد ما بين حال المؤمن و حال الكافر سلوا الله العافية و اطلبوها إليه و لا حول و لا قوة إلا بالله .

صبروا النفس على البلاء في الدنيا ، فان تتابع البلاء فيها والشدة في طاعة الله و ولايته و ولاية من أمر بولايته خير عاقبة عند الله في الآخرة من ملك الدنيا ، و إن طال تتابع نعيمها و زهرتها و غضارة عيشها في معصية الله و ولاية من نهى الله عن ولايته و طاعته ، فان الله أمر بولاية الأئمة الذين سمّاهم في كتابه في قوله : « و جعلناهم أئمة يهدون بأمرنا » و هم الذين أمر الله بولايتهم و طاعتهم ، والذين نهى الله عن ولايتهم و طاعتهم و هم أئمة الضلال الذين قضى الله أن يكون لهم دول في الدنيا على أولياء الله الأئمة من آل محمد ﷺ يعملون في دولتهم بمعصية الله و معصية رسوله ﷺ ليحق عليهم كلمة العذاب ، وليتم أمر الله فيهم الذي خلقهم له في الاصل أصل الخلق من الكفر الذي سبق في علم الله أن يخلقهم له في الاصل ، و من الذين سمّاهم الله في كتابه في قوله : « و جعلنا منهم أئمة يدعون إلى النار » .

فتدبروا هذا و اعقلوه ولا تجهلوه فان من جهل هذا و أشباهه مما افترض

الله عليه في كتابه مما امر به ونهى عنه ترك دين الله، و ركب معاصيه ، فاستوجب
سخط الله فأكبته الله على وجهه في النار .

و قال : أيتها العصابة المرحومة المفلحة ان الله تعالى أنمّ لكم ما آتاكم
من الخير و اعلّموا انه ليس من علم الله و لا من أمره أن يأخذ أحد من خلق الله
في دينه بهوى و لا رأى و لا مقائيس ، قد أنزل الله القرآن و جعل فيه تبيان
كل شيء و جعل للقرآن و تعلّم القرآن أهلاً لايسع أهل علم القرآن الذين
آتاهم الله علمه أن يأخذوا فيه بهوى و لا رأى و لا مقائيس أغناهم الله عن ذلك
بما آتاهم من علمه ، و خصّهم به و وضعه عندهم و كرامة من الله تعالى أكرمهم
بها ، و هم أهل الذكر الذين أمر الله هذه الامة بسؤالهم ، و هم الذين من
سئلكم ، و قد سبق في علم الله أن يصدّقهم و يتّبع أثرهم ، أرشدهم و اعطوه من
علم القرآن ما يهتدى به إلى الله باذنه و إلى جميع سبل الحق .

و هم الذين لا يرغب عنهم و عن مسئلتهم و عن علمهم الذى أكرمهم الله
به و جعله عندهم إلاّ من سبق عليه في علم الله الشقاء فى أصل الخلق تحت
الظلمة ، فاولئك الذين يرغبون عن سؤال أهل الذكر والذين آتاهم الله تعالى
علم القرآن و وضعه عندهم و أمر بسؤالهم ، فاولئك الذين يأخذون بأهوائهم
و آرائهم و مقائيسهم حتى دخلهم الشيطان لانهم جعلوا أهل الايمان فى علم
القرآن عند الله كافرين و جعلوا أهل الضلالة فى علم القرآن عند الله مؤمنين ،
و حتى جعلوا ما أحل الله فى كثير من الامر حراماً ، و جعلوا ما حرّم الله فى
كثير من الامر حلالاً فذلك أصل ثمرة أهوائهم و قد عهد إليهم رسول الله ﷺ
قبل موته ، فقالوا :

نحن بعد ما قبض الله رسوله يسعنا أن نأخذ بما اجتمع عليه رأى الناس
بعد قبض الله تعالى رسوله ، و بعد عهد الذى عهد إلينا و أمرنا به ، مخالفة لله
تعالى و لرسوله ﷺ فما أحد أجراً على الله و لا أبين ضلالة ممن أخذ بذلك

و زعم ان ذلك يسعه والله إن لله على خلقه أن يطيعوه و يتبعوا أمره في حياة محمد ﷺ و بعد موته ، هل يستطيع اولئك أعداء الله أن يزعموا أن أحداً ممن أسلم مع محمد ﷺ أخذ بقوله و رأيه و مقائسه ، فان قال : نعم ، فقد كذب على الله و ضلّ ضلالاً بعيداً ، و إن قال : لا ، لم يكن لأحد أن يأخذ برأيه و هواه و مقائسه ، فقد أقرّ بالحجة على نفسه ، و هو ممن يزعم ان الله يطاع و يتبع أمره بعد قبض الله رسوله ﷺ و قد قال الله تعالى - و قوله الحق - :

« و ما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل إنقلبتم على أعقابكم و من ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً و سيجزي الله الشاكرين » و ذلك ليعلموا أن الله تعالى يطاع و يتبع أمره في حياة محمد ﷺ و بعد قبض الله محمداً ﷺ و كما لم يكن لأحد من الناس مع محمد ﷺ أن يأخذ بهواه و لا رأيه و لا مقائسه خلافاً لأمر محمد ﷺ فكذلك لم يكن لأحد من الناس من بعد محمد ﷺ أن يأخذ بهواه و لا رأيه و لا مقائسه .

وقال : دعوا رفع أيديكم في الصلاة إلا مرة واحدة حين تفتتح الصلاة فان الناس قد شهروكم بذلك والله المستعان و لا حول و لا قوة إلا بالله .

و قال : أكثروا من أن تدعوا الله فان الله يحب من عباده المؤمنين أن يدعوه و قد وعد عباده المؤمنين بالاستجابة ، والله مصير دعاء المؤمنين يوم القيامة لهم عملاً يزيدهم به في الجنة ، فأكثروا ذكر الله ما استطعتم في كل ساعة من ساعات الليل و النهار فان الله تعالى أمر بكثرة الذكر له ، والله ذاكر لمن ذكره من المؤمنين ، و اعلموا أن الله لم يذكره أحد من عباده المؤمنين إلا ذكره بخير فاعطوا الله من أنفسكم الاجتهاد في طاعته فان الله لا يدرك شيء من الخير عنده إلا بطاعته و اجتناب محارمه التي حرّم الله تعالى في ظاهر القرآن و باطنه فان الله تعالى قال في كتابه - و قوله الحق - :

« و ذروا ظاهر الاثم و باطنه » و اعلموا ان ما أمر الله أن تجتنبوه فقد

حرّمه الله و اتبعوا آثار رسول الله ﷺ وسنته ، فخذوا بها ولا تتبعوا أهواءكم و آراءكم فتضلّوا فان أضلّ الناس عند الله من اتبع هواه و رأيه بغير هدى من الله و أحسنوا إلى أنفسكم ما استطعتم ، فان أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها ، و جاملوا الناس و لا تحملوهم على رقابكم تجمعوا مع ذلك طاعة ربكم و إياكم ، و سبّ أعداء الله حيث يسمعونكم فيسبّوا الله عدواً بغير علم ، و قد ينبغى لكم أن تعلموا حدّ سبّهم لله كيف هو ، انه من سبّ أولياء الله فقد انتهك سبّ الله ، و من أظلم عند الله ممن استسبّ لله و لأوليائه ، فمهلاً مهلاً فاتبعوا أمر الله و لا قوة إلا بالله .

وقال: أيتها العصاة الحافظ الله لهم أمرهم ، عليكم بآثار رسول الله ﷺ وسنته ، و آثار الائمة الهداة من أهل بيت رسول الله ﷺ من بعده وسنتهم ، فانه من أخذ بذلك فقد اهتدى و من ترك ذلك ، و رغب عنه ضلّ لأنهم هم الذين أمر الله بطاعتهم و ولايتهم ، و قد قال أبونا رسول الله ﷺ : « المداومة على العمل في إتباع الآثار والسنن و إن قلّ أَرْضَى الله و أنفع عنده في العاقبة من الاجتهاد في البدع و إتباع الأهواء » .

ألا إن إتباع الأهواء و إتباع البدع بغير هدى من الله ضلال ، و كل ضلال بدعة ، و كل بدعة في النار ولن ينال شيء من الخير عند الله إلا بطاعته ، والصبر والرضا لان الصبر والرضا من طاعة الله .

و اعلموا انه لن يؤمن عبد من عبيده حتى يرضى عن الله فيما صنع الله إليه و صنع به على ما أحبّ و كره ، و لن يصنع الله بمن صبر و رضى عن الله إلا ما هو أهله ، وهو خير له مما أحبّ و كره و عليكم بالمحافظة على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين كما أمر الله به المؤمنين في كتابه من قبلكم ، و إياكم و عليكم بحبّ المساكين المسلمين ، فانه من حقّهم و تكبرّ عليهم ، فقد زلّ عن دين الله ، والله له حاقر و ماقت ، و قد قال أبونا رسول الله ﷺ :

« أمرني ربي بحب المساكين المسلمين منهم » .

و اعلّموا أنه من حقّر أحداً من المسلمين ألقى الله عليه المقت منه ،
والمحقرة حتى يمقته الناس والله له أشدّ مقتاً ، اتقوا الله في إخوانكم المسلمين
المساكين منهم ، فإن لهم عليكم حقاً أن تحبّوهم فإن الله أمر نبيه ﷺ
بحبّهم ، فمن لم يحبّ من أمر الله بحبه فقد عصى الله و رسوله ، و من عصى الله
و رسوله ، و مات على ذلك مات و هو من الغاوين .

وإياكم والمظنة والكبر ، فإن الكبر رداء الله تعالى ، فمن نازع الله ردائه
قصمه الله و أذله يوم القيامة .

وإياكم أن يبغي بعضكم على بعض ، فإنها ليست من خصال الصالحين ، فانه
من بغى صير الله بغيه على نفسه ، و صارت نصرة الله لمن بغى عليه و من نصره الله
غلب و أصاب الظفر من الله ، و إياكم أن يحسد بعضكم بعضاً ، فإن الكفر أصله
الحسد ، و إياكم أن تعينوا على مسلم مظلوم ، فيدعوا الله عليكم ، فيستجاب له
فيكم ، فإن أبانا رسول الله ﷺ كان يقول : « ان دعوة المسلم المظلوم مستجابة »
و ليعن بعضكم بعضاً فإن أبانا رسول الله ﷺ كان يقول : « إن معونة المسلم
خير و أعظم أجراً من صيام شهر و إعتكافه في المسجد الحرام » .

وإياكم و إفسار أحد من إخوانكم المؤمنين أن تعسروه بالشئ يكون
لكم قبله ، و هو معسر فإن أبانا رسول الله ﷺ كان يقول : « ليس لمسلم أن
يعسر مسلماً و من أنظر معسراً أظله الله يوم القيامة بظله يوم لا ظل إلا ظله » .
وإياكم أيتها العصابة المرحومة المفضلة على من سواها ، وحبس حقوق الله
قبلكم يوماً بعد يوم و ساعة بعد ساعة فانه من عجل حقوق الله قبله كان الله أقدر
على التعجيل له إلى مضاعفة الخير في العاجل والآجل ، و انه من أخر حقوق الله
قبله كان الله أقدر على تأخير رزقه ، و من حبس الله رزقه لم يقدر أن يرزق نفسه ،
فأدوا إلى الله حق ما رزقكم يطيب لكم بقيته ، و ينجز لكم ما وعدكم من مضاعفته

لكم الأضعاف الكثيرة التي لا يعلم بعددها ، ولا بكنه فضلها إلا الله رب العالمين .
 و قال : اتقوا الله أيتها العصابة و إن استطعتم أن لا يكون منكم محرج
 للامام ، وان محرج للامام هو الذي يسعى بأهل الصلاح من أتباع الامام ، المسلمين
 لفضله الصابرين على أداء حقه العارفين بحرمة ، و اعلموا أن من نزل بذلك
 المنزل عند الامام فهو محرج للامام ، فاذا فعل ذلك عند الامام أخرج الامام إلى
 أن يلعن أهل الصلاح من أتباعه ، المسلمين لفضله ، الصابرين على أداء حقه ،
 العارفين بحرمة ، فاذا لعنهم لأحراج أعداء الله الامام صارت لعنته رحمة من الله
 عليهم و صارت اللعنة من الله و من الملائكة و رسوله على أولئك .

وأعلموا أيتها العصابة أن السنة من الله قد جرت في الصالحين قبل ، وقال :
 من سره أن يلقى الله و هو مؤمن حقاً حقاً فيتول الله و رسوله والذين آمنوا
 و ليبراً إلى الله من عدوهم و ليسلم لما انتهى إليه من فضلهم لان فضلهم لا يبلغه
 ملك مقرب و لا نبي مرسل و لا من دون ذلك ، ألم تسمعوا ما ذكر الله من فضل
 أتباع الائمة الهداة و هم المؤمنون قال : « أولئك مع الذين أنعم الله عليهم من
 النبيين والصديقين والشهداء والصالحين و حسن أولئك رفيقاً » .

فهذا وجه من وجوه فضل أتباع الائمة ، فكيف بهم وفضلهم ، و من سره
 أن يتم الله له إيمانه حتى يكون مؤمناً حقاً حقاً فكيف الله بشروطه التي اشترطها
 على المؤمنين ، فانه قد اشترط مع ولايته وولاية رسوله وولاية أئمة المؤمنين عليهم السلام
 إقام الصلاة و إيتاء الزكاة و إقراض الله قرضاً حسناً ، و إجتنب الفواحش ما ظهر
 منها و ما بطن ، فلم يبق شيء مما حرم الله إلا و قد دخل في جملة
 قوله : فمن دان الله فيما بينه و بين الله مخلصاً لله ، و لم يرخص لنفسه في ترك
 شيء من هذا فهو عند الله في حزبه الغالبين ، و هو من المؤمنين حقاً .

و إياكم والاصرار على شيء مما حرم الله في ظهر القرآن و بطنه ، وقد
 قال الله : « و لم يصرّوا على ما فعلوا و هم يعلمون » .

إلى هنا رواية القاسم بن الربيع . قال المجلسي قدس سره : ما يذكر بعده لم يكن في رواية القاسم بل كان في رواية حفص و اسمعيل و هو :

يعني المؤمنين قبلكم إذا نسوا شيئاً مما اشترط الله في كتابه عرفوا انهم قد عصوا الله في تركهم ذلك الشئ ، فاستغفروا و لم يعودوا إلى تركه ، فذلك معنى قول الله تعالى : « و لم يصروا على ما فعلوا و هم يعلمون » .

و اعلموا أنه إنما أمر و نهى ليطاع فيما أمر به ، ولينتهي عما نهى عنه ، فمن اتبع أمره فقد أطاعه و قد أدرك كل شئ من الخير عنده و من لم ينته عما نهى الله عنه فقد عصاه فان مات على معصيته أكبه الله على وجه في النار ، و اعلموا انه ليس بين الله و بين أحد من خلقه ملك مقرب و لا نبي مرسل ، و لا من دون ذلك من خلقه كلهم إلا طاعتهم له ، فجدوا في طاعة الله إن سرّكم أن تكونوا مؤمنين حقاً حقاً و لا قوة إلا بالله .

وقال: عليكم بطاعة ربكم ما استطعتم فان الله ربكم ، و اعلموا أن الاسلام هو التسليم والتسليم هو الاسلام ، فمن سلّم فقد أسلم و من لم يسلم فلا إسلام له ، و من سرّه أن يبلغ إلى نفسه في الاحسان ، فليطع الله فانه من أطاع الله فقد أبلغ إلى نفسه في الاحسان .

وإياكم ومعاصي الله أن تركبوها ، فانه من انتهك معاصي الله فركبها فقد أبلغ في الاساءة إلى نفسه ، وليس بين الاحسان والاساءة منزلة فلاهل الاحسان عند ربهم الجنة و لاهل الاساءة عند ربهم النار ، فاعملوا بطاعة الله و اجتنبوا معاصيه ، و اعلموا انه ليس يغني عنكم من الله أحد من خلقه شيئاً لا ملك مقرب و لا نبي مرسل ، و لا من دون ذلك ، فمن سرّه أن تنفعه شفاعة الشافعين عند الله فليطلب إلى الله أن يرضى عنه .

و اعلموا أن أحداً من خلق الله لم يصب رضا الله إلا بطاعته و طاعة رسوله و طاعة ولاة أمره من آل محمد صلى الله عليهم ، و معصيتهم من معصية الله ، ولم

ينكر لهم فضلاً عظم ولا صفر ، و اعلّموا أن المنكرين هم المكذبون ، و أن المكذبين هم المنافقون و أن الله تعالى قال للمنافقين - و قوله الحق - : « ان المنافقين فى الدرك الاسفل من النار و لن تجد لهم نصيراً ، و لا يفرقن أحد منكم ألزم الله قلبه طاعته و خشيته من أحد من الناس أخرجه الله من صفة الحق و لم يجعله من أهلها ، فان من لم يجعله الله من أهل صفة الحق ، فاولئك هم شياطين الانس والجن فان لشياطين الانس حيلاً و مكرأ و خدائع ، و وسوسة بعضهم إلى بعض يريدون إن استطاعوا أن يردّوا أهل الحق عما أكرمهم الله به من النظر فى دين الله الذى لم يجعل الله شياطين الانس من أهله إرادة أن يستوى أعداء الله و أهل الحق فى الشك والانكار والتكذيب فيكونون سواء كما وصف الله فى كتابه من قوله سبحانه : « ودّوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء » . ثم نهى الله أهل النصر بالحق أن يتخذوا من أعداء الله ولياً و لا نصيراً ، فلا يهولنكم ولا يردنكم عن النصر بالحق الذى خصكم الله به من حيلة شياطين الانس و مكرهم و حيلهم و وساوس بعضهم إلى بعض ، فان أعداء الله إن استطاعوا صدّوكم عن الحق ، فيعصمكم الله من ذلك فاتقوا الله و كفّوا ألسنتكم إلاّ من خير وإياكم أن تذلقوا ألسنتكم بقول الزور والبهتان والاثم والعدوان فانكم إن كففت ألسنتكم عما يكره الله مما نهاكم عنه كان خيراً لكم عند ربكم من أن تذلقوا ألسنتكم به ، فان ذلق اللسان فيما يكره الله ، و فيما ينهى عنه لدعاة للعبد عند الله ومقت من الله وصمم وعمى وبكم يورثه الله إياه يوم القيامة فيصيروا كما قال الله : « صمّ بكم عمى فهم لا يرجعون » (يعنى لا ينطقون) ولا يؤذن لهم فيعتذرون .

و إياكم وما نهاكم الله عنه أن تركبوه وعليكم بالصمت إلاّ فيما ينفعكم الله به فى أمر آخرتكم ويؤجركم عليه ، وأكثروا من التهليل والتقديس والتسبيح والثناء على الله والتضرع إليه والرغبة فيما عنده من الخير الذى لا يقدر قدره

ولا يبلغ كنهه أحد فاشغلوا ألسنتكم بذلك عما نهى الله عنه من أقاويل الباطل التي تعقب أهلها خلوداً في النار لمن مات عليها و لم يتب إلى الله منها ، و لم ينزع عليها ، و عليكم بالدعاء فان المسلمين لم يدركوا نجاح الحوائج عند ربهم بأفضل من الدعاء والرغبة إليه والتضرع إلى الله والمسئلة له فارغبوا فيما رغبتكم الله فيه و أجيئوا الله إلى ما دعاكم اليه لتفلحوا و تنجوا من عذاب الله .

و إياكم أن تشره أنفسكم إلى شيء مما حرم الله عليكم ، فانه من انتهك ما حرم الله عليه ههنا في الدنيا حال الله بينه و بين الجنة و نعيمها و لذتها و كرامتها القائمة الدائمة لأهل الجنة أبد الآبدين ، واعلموا انه بشئ الحفظ الخطر لمن خاطر بترك طاعة الله و ركوب معصيته ، فاختر أن ينتهك محارم الله في لذات دنيا منقطعة زائلة عن أهلها على خلود نعيم في الجنة و لذاتها و كرامة أهلها ، ويل لأولئك ما أخيب خطهم و أخسر كرتهم ، و أسوأ حالهم عند ربهم يوم القيامة ، استجيروا الله أن يجريكم في مثالهم أبداً و أن يبتليكم بما ابتلاهم به و لا قوة لنا و لكم إلا به .

فاتقوا الله أيتها العصابة الناجية إن أتم الله لكم ما أعطاكم فانه لا يتم الامر حتى يدخل عليكم مثل الذي دخل على الصالحين قبلكم ، و حتى تبتلوا في أنفسكم و أموالكم و حتى تسمعوا من أعداء الله أذى كثيراً ، فتصبروا و تعركوا بجنودكم ، و حتى يستذلّوكم أو يفضوكم ، و حتى يحملوا عليكم الضيم فتحتملوه منهم تلتمسون بذلك وجه الله و الدار الآخرة ، و حتى تكظموا الغيظ الشديد في الأذى في الله يجترمونه إليكم و حتى يكذبوكم بالحق و يعادوكم فيه و يفضوكم عليه ، فتصبروا على ذلك منهم و مصداق ذلك كله في كتاب الله الذي أنزله جبرئيل على نبيكم ﷺ سمعتم قول الله تعالى لنبيكم ﷺ :

« فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل و لا تستعجل لهم » ثم قال : « و إن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا و اؤذوا » .

فقد كذب نبي الله والرسول من قبله ، و اوذوا مع التكذيب بالحق ، فان سرّكم أن تكونوا مع نبي الله محمد ﷺ والرسول من قبله فتدبروا ما قص الله عليكم في كتابه مما ابتلى به أنبياءه و أتباعهم المؤمنين ثم سلوا الله أن يعطيكم الصبر على البلاء في السراء والضراء والشدة والرخاء مثل الذي أعطاهم .

وإياكم ومما ظنّ أهل الباطل ، وعليكم بهدى الصالحين ووقارهم وسكينتهم و حلمهم و تخشعهم و ورعهم عن محارم الله و صدقهم و وفائهم و إجتهدهم لله في العمل بطاعته ، فانكم إن لم تفعلوا ذلك لم تنزلوا عند ربكم منزلة الصالحين قبلكم ، واعلموا أن الله تعالى إذا أراد بعبد خيراً شرح صدره للإسلام ، فإذا أعطاه ذلك نطق لسانه بالحق ، وعقد قلبه عليه ، فعمل به ، فإذا جمع الله له ذلك تمّ إسلامه و كان عند الله إن مات على ذلك الحال من المسلمين حقاً ، وإذا لم يرد الله بعبد خيراً و كله إلى نفسه ، و كان صدره ضيقاً حرجاً ، فان جرى على لسانه حق لم يعقد قلبه عليه ، وإذا لم يعقد قلبه عليه لم يعط الله العمل به ، فإذا اجتمع ذلك عليه حتى يموت و هو على تلك الحال كان عند الله من المنافقين ، و صار ما جرى على لسانه من الحق الذي لم يعطه الله أن يعقد قلبه عليه ولم يعطه العمل به حجة عليه .

فاتقوا الله وسلوه أن يشرح صدوركم للإسلام ، وأن يجعل ألسنتكم تنطق بالحق حتى يتوفاكم ، و أنتم على ذلك ، و أن يجعل منقلبكم منقلب الصالحين قبلكم و لا قوة إلا بالله والحمد لله رب العالمين ، و من سرّه أن يعلم أن الله عز وجل يحبّه فليعمل بطاعة الله و ليتبعنا ألم يسمع قول الله تعالى لنبيه ﷺ : « قل إن كنتم تحبّون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ، والله لا يطيع الله عبد أبداً إلا أدخل الله عليه في طاعته اتباعنا ولا والله لا يتبعنا عبد أبداً إلا أحبّه الله ، ولا والله لا يدع اتباعنا أحد أبداً إلا أبغضنا ، ولا والله لا يبغضنا أحد أبداً إلا عصى الله ، و من مات عاصياً لله أخزاه الله و أكبّه على وجهه في النار

والحمد لله رب العالمين .

قوله عليه السلام : « بالدعة » : بخفض العيش والطمأنينة ، و « بمجاملة » : المعاملة بالجميل ، و « الضيم » : الظلم ، و « مماظتهم » : شدة منازعتهم و مخاصمتهم مع طول اللزوم ، « لسطوا » : لقهروا عليكم بالبطش ، و « أن تظهروهم » : أن تطلعوهم ، و « ورفعوهم عليكم » : رفعوا إلى ولايتهم لينالكم الضرر منهم ، و « عرضة » : معترضا بينكم و بينهم ، و « مهلاً » : أمهلوا مهلاً ، و « وصف صفتكم » أى قال بقولكم و دان بدينكم ، و « بغالكم الغوائل » : طلب لكم المهالك ، و « التجبر » : التكبر ، و لعل المراد بالتجبر على الله عدم المبالاة بأوامره ونواهيه تعالى ، والجبرية : الكبر ، فالعطف للبيان ، و « عريكته » : طبيعته ، يقال : فلان لين العريكة : إذا كان سلساً مطاوعاً منقاداً قليل الخلاف والنفور . و « زهرتها » : حسن الدنيا و بهجتها ، و « غضارة عيشها » : طيبها و لذتها .

وقوله عليه السلام : « تحت الأظلة » : أظلة العرش يوم الميثاق ، و لعله اشير به إلى عالم القدر ، و « قد عهد إليهم رسول الله ﷺ قبل موته » أى بالنص على ولاية الامام على عليه السلام و « دعوا رفع أيديكم فى الصلاة » أمر الامام عليه السلام أصحابه بالتقية فى رفع الايدى فى الصلاة لانه كان يومئذ من علامات التشيع . و « حرم الله تعالى فى ظاهر القرآن و باطنه » لعل المراد مما حرم الله تعالى فى باطن القرآن مخالفة ولي الامر وهو الامام المعصوم عليه السلام ، و متابعة أهل الضلال و اتباع آراءهم . و « عدواً » : تجاوزاً عن الحق إلى الباطل ، و « الحافظ الله لهم أمرهم » أى هو تعالى يحفظ أمر دينهم باقامة إمام معصوم لهم بعد إمام ، و مع غيبة إمامهم بتبليغ كلام أئمتهم إليهم و إبقاء آثارهم لديهم لئلا يحتاجوا إلى الأراء و الأهواء و المقائيس .

وقوله عليه السلام : « وإعسار أحد » : إعسار الغريم أن يطلب منه الدين على عسرته ، و « ان استطعتم » جواب الشرط محذوف ، يدل عليه ما بعده ، و « محرج للامام » إحراج الامام : إلجأؤه إلى ما يريد من الحرج بمعنى الضيق ، و « بأهل الصلاح »

يعنى إلى الامام من السعاية يقال : سعى به إلى الوالى إذا و شىء به إليه ، و
« قد جرت فى الصالحين » يعنى ان هذه السنة قد جرت فيهم قبل ذلك فيمن
سلف من الامم بان يسعى بهم إلى الامام، فيلعنوا فاذا لعنوا صارت اللعنة عليهم
رحمة . و « و لا يفرقن » : لا يخافن ، من الفرق - بالتحريك - بمعنى الخوف ،
و « فاولئك هم شياطين الانس والجن » أى شياطين الانس إن كانوا من الانس ،
و شياطين الجن إن كانوا من الجن . و « أن تذلقوا » الذلق : حدة اللسان .
وقوله **الجن** : « أن تشره » الشره : غلبة الحرص ، و « كرتهم » : رجوعهم
إلى الله تعالى .



الامام الحسين بن علي بن أبي طالب

عليه السلام و مواعظته

و من خطبة للسيد الشهداء ، سبط المصطفى ، سيد شباب أهل الجنة ،
الامام الحسين بن علي عليه السلام وعظ بها أهل العراق :

« الحمد لله الذي خلق الدنيا ، فجعلها دار فناء و زوال ، متصرفة بأهلها
حالاً بعد حال ، فالمغرور من غرته ، والشقي من فتنته ، فلا تغرنكم هذه الدنيا ،
فانها تقطع رجاء من ركن إليها ، و تخيب طمع من طمع فيها ، و أراكم قد
اجتمعتم على أمر قد أسخطتم الله فيه عليكم ، و أعرض بوجهه الكريم عنكم ،
و أحلّ بكم نقمته ، و جنبكم رحمته ، فنعم الرب ربنا ، و بش العبيد أنتم .
أقررتكم بالطاعة ، و آمنتم بالرسول محمد ﷺ ثم إنكم زحفتكم على ذريته
وعثرته ، تريدون قتلهم ، لقد استحوذ عليكم الشيطان فأنساكم ذكر الله العظيم ،
فتباً لكم ، و لما تريدون ، إنا لله و إنا إليه راجعون ، هؤلاء قوم كفروا بعد
إيمانهم ، فبعداً للقوم الظالمين . »

فتقدم شمر لعنه الله ، و قال : افهمنا حتى نفهم .

فقال الامام سيد الابرار ، و قائد الاحرار : أقول :

« اتقوا الله ربكم ولا تقتلوني ، فانه لا يحلّ لكم قتلي ، ولا انتهاك حرمتي ،
فاني ابن بنت نبيكم ، و جدتي خديجة زوجة نبيكم ، و لعله قد بلغكم قول
نبيكم : الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة . »

ثم نادى بأعلى صوته ! يا أهل العراق :

« أيها الناس اسمعوا قولي ، ولا تعجلوا حتى أعظكم بما يحق لكم على ،
و حتى أعذر إليكم فان أعطيتموني النصف كنتم بذلك أسعد ، وإن لم تعطوني
النصف عن أنفسكم فاجمعوا رأيكم ، ثم لا يكن أمركم عليكم غمّة ، ثم افضوا
إليّ و لا تنظرون : إن ولي الله الذي نزل الكتاب و هو يتولى الصالحين » .



﴿ بهلول و مرا عظ ﴾

إعلم أن بهلولاً هو وهب بن عمرو الكوفي المشتهر بالبهلول كان رجلاً
تقياً ورعاً زاهداً عالماً فقيهاً محدثاً ذا أدب ومعرفة وتشيع ، إستفاد من قدسي
الامامين الهمامين : الصادق والكاظم صلوات الله عليهما .

و له حكايات و مناظرات لطيفة في الفقه والكلام مع أبي حنيفة ، و غيره
من مشاهير زمانه ، و انه كان يتستر بجنة التجنن تقية و حقنا لدمه ، و له شعر
رائق و منه قوله في العظة والأحوال بأحوال الموتى و أهل القبور :

تناديك أجدات و هن صموت و أربابها تحت التراب خفوت
فيا جامع الدنيا حريصاً لغيره لمن تجمع الدنيا و أنت تموت
و من شعره إذ رماء الصبيان بالحصا فأدمته حصاة :

حسبى الله توكلت عليه من نواصى الخلق طرأ بيديه
ليس للهارب فى مهر به أبداً من راحة إلا إليه
رب رام لى بأحجار الردى لم أجد بدأ من العطف عليه

ف قيل له : يا بهلول تعطف عليهم ، و هم يرمونك بالأحجار ، فقال : اسكت
لعل الله يطلع على غمى ، و وجمى وفرح هؤلاء الصبيان فيسره فيهب بعضنا من بعض .
و من مكارم أخلاقه : انه اجتمع عليه الصبيان ذات يوم ، و نهبوا ما كان
عليه و جعلوا يرمونه بالأحجار ، فهرب منهم و تحصن فى مسجد كان هناك ، و
أغلق عليهم الباب و صعد على السطح حتى أشرف عليهم منه و جعل يقرأ قوله

تعالى: « ف ضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب »
فلما رأى محمد بن سليمان ذلك أمر بتفرقة الاطفال عنه وقال : « لا إله إلا الله »
لقد رزق على بن أبي طالب ^{عليه السلام} لب كل ذى لب .

و منها : انه اجتمع عليه ذات يوم عدة من الصبيان ، و جعلوا يرمونه و
يضربونه فقال له رجل : ألا تشكوهم إلى آباءهم ؟ فقال : اسكت فلعلى اذا مت
يذكرون هذا الفرح ، فيقولون : رحم الله ذلك المجنون .

وقد حكى : ان هارون الرشيد أرسل بشرطة طعاماً إلى بهلول ، فقال :
من أين هذا ؟ فقال : من هارون ، فقال : لا حاجة لى إلى طعامه ، فقال : لم فقال :
مهلاً مهلاً لو فهمت الكلاب الهراش ذلك لما أكلته .

و قد وردت كلمات عن بعض الظرفاء ، لا تخلو عن فائدة منها :

قال عمر بن عبد العزيز لأبى حازم : يا أبا حازم ! انى أخاف الله مما قد
دخلت فيه ، فقال أبو حازم له : لست أخاف عليك أن تخاف ، و انما أخاف عليك
ألا تخاف .

و من كلام أبى حازم : عجباً لقوم يعملون لدار يرحلون عنها كل يوم
مرحلة ، و يتركون أن يعملوا لدار يرحلون إليها كل يوم مرحلة .

و من كلامه : نحن لانريد أن نموت حتى نتوب ، ونحن لانتوب حتى نموت .
و لما ثقل عبد الملك رأى غسالا يلوى بيده ثوباً ، فقال : وددت أنى كنت
غسالا مثل هذا ، أعيش بما أكتسب يوماً فيوماً ، فذكر ذلك لأبى حازم ، فقال :
الحمد لله الذى جعلهم عند الموت يتمنون ما نحن فيه ، ولانتمنى عند الموت
ما هم فيه .

و قال عامر بن عبد القيس : كل من فى الدنيا يجرى إلى ما لا يدري ،
و كل مستقر فيها غير راض بها ، و ذلك شهيد على انها ليست بدار قرار .

و حكى : دخل ابن السماك على الرشيد ، فقال له : عظمى ، ثم دعا بماء

ليشربه ، فقال له ؛ ناشدتك الله ، لو منعك الله من شربه ما كنت فاعلاً ؟ قال: كنت
أفتديه بنصف ملكي قال : فاشربه ، فلما شرب ، قال : ناشدتك الله ! لو منعك الله
من خروجه ما كنت فاعلاً ؟ قال : كنت أفتديه بنصف ملكي ، قال : إن ملكاً
يفتدي به شربة ماء لخليق ألا ينافس عليه .



﴿ قرر حكم و درر كلم في المواقظ ﴾

كلمات قصار في المقام عن الامام أمير المؤمنين علي عليه السلام فنشير إلى

نبذة منها :

- ١ - قال الامام علي عليه السلام : « نعم الهداية المواقظة » .
- ٢ - قال عليه السلام : « لا واعظ أبلغ من النصيح » .
- ٣ - و قال عليه السلام : « من لم يعنه الله على نفسه لم ينتفع بموعظة الواعظ » .
- ٤ - و قال عليه السلام : « من وعظك أحسن إليك » .
- ٥ - و قال عليه السلام : « من وعظك فلا توحشه » .
- ٦ - و قال عليه السلام : « لم يعقل مواعظ الزمان من سكن إلى حسن الظن بالايام » .
- ٧ - و قال عليه السلام : « للكيس في كل شيء إنعاظ » .
- ٨ - و قال عليه السلام : « فطنة المواقظ تدعو إلى الحذر فاتعظوا بالعبر واعتبروا بالغير » .
- ٩ - و قال عليه السلام : « الموعظة نصيحة شافية » .
- ١٠ - و قال عليه السلام : « المواقظ كهف لمن وعّاها » .
- ١١ - و قال عليه السلام : « إذا وعظت فأوجز » .
- ١٢ - و قال عليه السلام و في وصف الاسلام : « نبصرة لمن عزم وآية لمن توسم ، وعبرة لمن اتعظ و نجاة لمن صدق » .
- ١٣ - و قال عليه السلام : « في كل تجربة موعظة » ،
- ١٤ - و قال عليه السلام : « قد نصح من وعظ ، قد تيقظ من اتعظ » .

- ١٥ - و قال ﷺ : « وعظتم إن اتعظتم » .
- ١٦ - و قال ﷺ : « كفى عظة لذوى الألباب ما جربوا » .
- ١٧ - و قال ﷺ : « الاتعاض إعتبار » .
- ١٨ - و قال ﷺ : « الوعظ النافع ما ردع » .
- ١٩ - و قال ﷺ : « استصحبوا من شغلة واعظ متعظ » .
- ٢٠ - و قال ﷺ : « أنفع المواعظ ما ردع » .
- ٢١ - و قال ﷺ : « أبلغ العظات الاعتبار بمصارع الاموات » .
- ٢٢ - و قال ﷺ : « أبلغ العظات النظر إلى مصارع الاموات والاعتبار بمصائر الآباء والامهات » .
- ٢٣ - و قال ﷺ : « ان فى كل شىء موعظة و عبرة لذوى اللب والاعتبار » .
- ٢٤ - و قال ﷺ : « ان العاقل ليتعظ بالأدب والبهائم لا تتعظ إلا بالضرب » .
- ٢٥ - و قال ﷺ : « المواعظ حياة القلوب » .
- ٢٦ - و قال ﷺ : « المواعظ شفاء لمن عمل بها » .
- ٢٧ - و قال ﷺ : « العاقل من وعظته التجارب » .
- ٢٨ - و قال ﷺ : « العاقل من اتعظ بغيره » .
- ٢٩ - و قال ﷺ : « المواعظ صقال النفوس و جلاء القلوب » .
- ٣٠ - و قال ﷺ : « بالمواعظ تنجلي الغفلة » .
- ٣١ - و قال ﷺ : « بينكم و بين الموعظة حجاب من الغفلة والغرة » .
- ٣٢ - و قال ﷺ : « رب واعظ غير مرتدع » .
- ٣٣ - و قال ﷺ : « فى المواعظ جلاء الصدور » .
- ٣٤ - و قال ﷺ : « فيالها مواعظ شافية لو صادفت قلوباً زاكية و أسمعاً واعية و آراء عازمة » .
- ٣٥ - و قال ﷺ : « لن يذهب من مالك ما وعظك و حازلك الشكر » .

- ٣٦ - و قال ﷺ : « من لم يتعظ بالناس وعظ الله الناس به » .
- ٣٧ - و قال ﷺ : « من فهم مواعظ الزمان لم يسكن إلى حسن الظن بالايام » .
- ٣٨ - و قال ﷺ : « من عدم الفهم عن الله سبحانه لم ينتفع بموعظة الواعظ » .
- ٣٩ - و قال ﷺ : « من لم يكن أملك شيء به عقله لم ينتفع بموعظة » .
- ٤٠ - و قال ﷺ : « أكثر الشرف في الاستخفاف بمؤلم عظة المشفق الناصح والاعتذار بحلاوة ثناء المادح الكاشح » .
- ٤١ - و قال ﷺ : « إذا أحب الله عبداً وعظه بالعبر » .
- ٤٢ - و قال ﷺ : « من لم يعتبر بعبر الدنيا وصروفها لم تنسجع فيه المواعظ » .
- ٤٣ - و قال ﷺ : « لا تكونن ممن لا تنفعه الموعظة إلا إذا بالغت في ايلامه فان العاقل يتعظ بالادب والبهايم لا تردع إلا بالضرب » .
- ٤٤ - و قال ﷺ : « يا أيها الناس إلى كم توعظون و لا تتعظون ، و كم قد وعظكم الواعظون وحذركم المحذرون وزجركم الزاجرون وبلغكم العاملون » .
- ٤٥ - و قال ﷺ : « الجاهل لا يرتدع و بالموعظة لا ينفع » .
- ٤٦ - و قال ﷺ : « احي قلبك بالموعظة و امته بالزهادة » .
- ٤٧ - و قال ﷺ : « اتعظوا بمن كان قبلكم قبل أن يتعظ بكم من بعدكم » .
- ٤٨ - و قال ﷺ : « ثمرة الوعظ الانتباه » .
- ٤٩ - و قال ﷺ : « ان الدنيا دار موعظة لمن اتعظ بها » .
- ٥٠ - و قال ﷺ : « ان الوعظ الذي لا يمجبه سمع ، و لا يعدله نفع ما سكت عنه لسان القول ، و نطق به لسان الفعل » .
- ٥١ - و قال ﷺ : « خير ما جربت ما وعظك » .
- ٥٢ - و قال ﷺ : « رحم الله امرأاً اتعظ و ازدجر و إنتفع بالعبر » .

أئمة أهل بيت الوحي ﷺ هم العروة الوثقى

قال الله تعالى: « و من يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى » لقمان : ٢٢ (العروة من الجبل هي الناحية من نواحيه ، والوثقى : هي المتينة .

وقد عبّر عن أئمتنا المعصومين أهل بيت الوحي صلوات الله عليهم أجمعين بالعروة الوثقى ، وهم الذين أمرنا رسول الله ﷺ بالتمسك بهم . وقد ورد في ذلك روايات كثيرة بأسانيد عديدة عن طريق الطائفة نشير إلى ما يسعه المقام :
١- روى محب الدين الطبري في (ذخائر العقبى ص ١٦ ط القدسي بالقاهرة) مسنداً عن النبي ﷺ قال : أنا و أهل بيتي شجرة في الجنة و أغصانها في الدنيا فمن تمسك بنا اتخذ إلى ربه سبيلاً .

رواه بعينه جماعة من حملة أسفار العامة :

- ١ - الهيثمي في (الصواعق المحرقة ص ٢٣٤ ط عبد اللطيف بمصر) .
- ٢ - القندوزي الحنفي في (ينابيع المودة ص ١٩١ ط اسلامبول) .
- ٣ - ابوبكر الحضرمي في (رشفة الصادي ص ٨٩ ط مصر) .
- ٤ - با كثير الحضرمي في (وسيلة المآل ص ٥٩ ط الظاهرية بدمشق) .

و غيرهم تر كناهم للاختصار .

٢ - روى الذهبي في (ميزان الاعتدال ج ٢ ص ٣١٣ ط القاهرة) عن

على ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : من صنع مع أحد من أهل بيتي يداً كافاته عنها يوم القيامة .

رواه جماعة منهم :

- ١ - الزرندي الحنفي في (نظم درر السمطين ص ٢٣٦ ط القضاء) .
 - ٢ - ابن حجر الهيتمي في (الصواعق المحرقة ص ١٨٥ ط عبد اللطيف بمصر) .
 - ٣ - محب الدين الطبري في (ذخائر العقبى ص ١٩ ط القدسي بمصر) .
 - ٤ - السيوطي في (احياء الميت) المطبوع بهامش (الانحاف ص ١١٦ ط الحلبي بمصر) .
 - ٥ - العسقلاني في (لسان الميزان ج ٤ ص ٣٩٩ ط حيدر آباد) .
 - ٦ - المتقي الهندي في (منتخب كنز العمال) المطبوع بهامش (المسند ج ٥ ص ٩٣ ط مصر) .
 - ٧ - النبهاني في (الفتح الكبير ج ٣ ص ٢٠٩ ط مصر) .
 - ٨ - السيوطي في (الجامع الصغير ج ٢ ص ٥٣٤ ط مصر) .
 - ٣ - روى الامر تسري الحنفي في (أرجح المطالب ص ٣٤١ ط لاهور) بالاسناد ان النبي ﷺ قال : من حفظني في أهل بيتي فقد اتخذ عند الله عهداً .
- رواه جماعة منهم :

- ١ - أبوبكر الحضرمي في (رشفة الصادي ص ٨٩ ط مصر) .
- ٢ - القندوزي الحنفي في (ينابيع المودة ص ١٩٢ ط اسلامبول) وفي (ص ٢٧٣) .
- ٣ - محب الدين الطبري في (ذخائر العقبى ص ١٨ ط القدسي بمصر) .
- ٤ - روى أحمد زيني دحلان مفتي مكة المشرفة في (السيرة النبوية) المطبوع بهامش (السيرة الحلبي ج ٣ ص ٣٣٢ ط مصر) عن أبي سعيد قال : قال رسول ﷺ : من صنع إلى أهل بيتي معروفاً ، فعجز عن مكافاته في الدنيا فأنا المكافي له يوم القيامة .

رواه جماعة منهم :

- ١ - الكازرونى فى (شرف النبى ﷺ) .
- ٢ - محب الدين الطبرى فى (ذخائر العقبى ص ١٩ ط القدسى بالقاهرة) .
- ٣ - القسطلانى فى (المواهب اللدنية ج ٧ ص ٩ ط الازهرية بمصر) .
- ٤ - الزرندى الحنفى فى (نظم درر السمطين ص ٢٣٦ ط القضاء بمصر) .
- ٥ - روى الكازرونى فى (شرف النبى ﷺ) عن رسول الله ﷺ انه وصف آخر الزمان فقيل : يا رسول الله أى العمل أفضل فى ذلك الزمان ؟ قال : قرين تربطه و سلاح تعدّه ، و تميل مع أهل بيتى حيث مالوا .
- ٦ - قال أبوبكر الحضرمى فى (رشفة الصادى ص ١٧ ط القاهرة) مالفظه :
و كاخباره عليه الصلاة والسلام فى أحاديث متعددة بان المهدي الموعود به فى آخر الزمان من أهل بيته ﷺ إلى غير ذلك من الأحاديث والاخبار الدالة قطعاً على أن هذه السلالة الطاهرة والعناصر الزكية هم أهل البيت المطهرون ، و انهم المرادون بكل ما ورد فى فضل أهل البيت من الآيات والأحاديث والآثار و انهم ذرية النبى ﷺ و عترته و بنوه وأولاده ، و انهم لن يفارقوا الكتاب إلى يوم القيامة و انهم أحد الثقلين اللذين تركهما فينا رسول الله ﷺ وأمر امته بالتمسك بهم ، وقد أجمعت الامة على ذلك فلا حاجة لاطالة الاستدلال له .
و إذا استطال الشئ قام بنفسه و صفات ضوء الشمس تذهب باطلاً
- ٧ - قال الشيخ عبد الحفيظ الفهرى فى (رياض الجنة ج ٢ ص ٢) مالفظه :
فى الصلاة على النبى ﷺ فصلٌ و سلمٌ و بارك عليه وعلى آله و عترته الذين جعلتهم فى مفرق المجد تاجاً ، و فى دجى الكون نوراً و سراجاً و آيتهم من الفضل ما لم تؤت أحداً من العالمين ، ونشرت مآثرهم على تعاقب السنين و كلائتهم فلم تغيرهم الحوادث والتنقلات أو تنقص من بهجتهم نقائص الحالات و منحتهم إجلالاً و تعظيماً و توقيراً بقولك : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل

البيت و يطهر كم تطهيراً .

و جعلت التمسك بهم أماناً لأهل الارض طولها والعرض ، و حفظتهم مع القرآن من الانقراض والانعدام كما أفصح عنه حديث نبيك عليه الصلاة والسلام .
٨ - ذكر ابن الصباغ المالكي في (الفصول المهمة ص ١١ ط الفري)
ما لفظه :

فهؤلاء هم أهل البيت المرتقون بتطهيرهم إلى ذروة أوج الكمال المستحقون لتوفيرهم مراتب الاعظام والاجلال . ثم نقل الأبيات أنشأها بعض العامة :
هم العروة الوثقى لمعتصم بهم مناقبهم جاءت بوحي و إنزال
مناقب في الشورى وسورة هل أنى وفي سورة الاحزاب يعرفها التالي
وهم أهل بيت المصطفى فودادهم على الناس مفروض بحكم واسجال
٩ - ذكر أبو بكر الحضرمي في (رشفة الصادي ص ٢٥ ط القاهرة) ما
أنشأه بعض العامة :

لي خمسة أنجوبها من شرّ نار الحاطمة - المصطفى والمرضى و ابنيهما والفاطمة .
و ذكر في (ص ٢٨ الطبع) مما أنشأه بعض العامة :

و لما رأيت الناس قد ذهبت بهم مذاهبهم في أبحر الغي والجهل
ركبت على إسم الله في سفن النجا وهم أهل بيت المصطفى خاتم الرسل
و أمسكت جبل الله و هو ولائهم كما قد امرنا بالتمسك بالجبل
١٠ - ذكر عمارة بن اليمنى الشافعي في (تاريخ اليمن ص ١٦ ط مصر)
ما أنشأه نجم الدين أيوب أبياتاً منها :
باب النجاة فهم دنيا و آخرة وحبّهم فهو أصل الدين والعمل

الائمة أهل بيت الوحي ﷺ

هم سفينة النجاة

أورد في ذلك جماعة من حملة آثار العامة روايات كثيرة مستفيضة متواترة باسناد عديدة في أسفارهم المعتبرة عندهم ، و ما وقفت منها في ذلك نحو: مائة كتاب ، فنشير إلى نبذة منها :

١ - روى الطبراني في (المعجم الكبير ص ١٣٠) باسناده عن حنش بن المعتمر قال : رأيت أبازر آخذاً بعضادني باب الكعبة و هو يقول : من عرفني ، فقد عرفني و من لم يعرفني فأنا أبوذر الغفاري سمعت رسول الله ﷺ يقول : مثل أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح في قوم نوح ، من ركبها نجي و من تخلف عنها هلك ، و مثل باب حطة في بني اسرائيل .
رواه بعينه سنداً و متنأ جماعة منهم :

١ - السيوطي في (احياء الميت) المطبوع بهامش (الانحاف ص ١١٣ ط مصطفى الحلبي بمصر) .

٢ - البدخشي في (مفتاح النجا ص ٩) .

٣ - الطبري في (المعجم الصغير ص ٧٨ ط الدهلي) و غيرهم .

٢ - روى الحاكم النيشابوري في (المستدرک ج ٣ ص ١٥٠ ط حيدر آباد الدكن) باسناده عن حنش الكناني قال : سمعت أبازر رضي الله عنه يقول وهو آخذ بباب الكعبة : من عرفني فأنا من عرفني ، و من أنكرني فأنا أبوذر سمعت

النبي ﷺ يقول : ألا ان مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من قومه من ركبها نجي ، و من تخلف عنها غرق .

رواه بعينه جماعة منهم :

- ١ - السيوطي في (الخصائص الكبرى ج ٢ ص ٢٦٦ ط حيدرآباد) .
- ٢ - ابن حجر الهيتمي في (الصواعق المحرقة ص ١٨٤ ط عبد اللطيف بمصر) .
- ٣ - الكمشخانوي في (راموز الأحاديث ص ٣٩١ ط قشلة همايون بالآستانة) .
- ٤ - الامر تسري في (أرجح المطالب ص ٣٢٩ ط لاهور) .
- ٣ - روى الفقيه ابن المغازلي الواسطي الشافعي في (المناقب) باسناده عن سعيد بن المسيب عن أبي ذر رحمه الله قال : قال رسول الله ﷺ : مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركب فيها نجي و من تخلف عنها غرق .
- رواه بعينه سنداً و متناً جماعة منهم :

- ١ - الخطيب الخوارزمي في (مقتل الحسين ط الغري) .
- ٢ - الذهبي في (ميزان الاعتدال ج ١ ص ٢٢٤ ط القاهرة) .
- ٣ - ابن حجر الهيتمي في (مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٦٨ ط القدسي بمصر) و غيرهم .

٤ - روى ابن حجر الهيتمي في (مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٦٨ ط القدسي بالقاهرة) باسناده عن أبي سعيد الخدري سمعت رسول الله ﷺ يقول : إنما مثل أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح من ركبها نجي و من تخلف عنها غرق ، و إنما مثل أهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني إسرائيل من دخله غفر له .

رواه جماعة من حملة أسفار العامة :

- ١ - الطبراني في (المعجم الصغير ص ١٧٠ ط الدهلي) .
- ٢ - الحمويني في (فرائد السمطين) .
- ٣ - السيوطي في (إحياء الميت) المطبوع بهامش (الاتحاف ص ١١٣ ط الحلبي بمصر) .

- ٤ - القندوزى البلخى الحنفى فى (ينابيع المودة ص ٢٨ ط اسلامبول) .
- ٥ - الحضرمى فى (رشفة الصادى ص ٧٩ ط مصر) .
- ٥ - روى محب الدين الطبرى فى (ذخائر العقبى ص ٢٠ ط القدسى بمصر)
عن على رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : مثل أهل بيتى كمثل سفينة
نوح من ركبها نجى و من تعلق بها فاز ، و من تخلف عنها زج فى النار .
رواه القندوزى الحنفى فى (ينابيع المودة ص ١٩٣ ط اسلامبول) .
- ٦ - روى الخطيب البغدادى فى (تاريخ بغداد ج ١٢ ص ٩١ ط السعادة بمصر)
عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : إنما مثلى و مثل أهل بيتى كسفينة
نوح من ركبها نجى و من تخلف عنها غرق .
- ٧ - روى أبو نعيم الاصبهاني فى (حلية الاولياء ج ٤ ص ٣٠٦ ط السعادة
بمصر) باسناده عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : مثل أهل بيتى مثل
سفينة نوح من ركبها نجى ، و من تخلف عنها غرق .
رواه بعينه سنداً و متنأ جماعة منهم :
- ١ - الطبرانى فى (المعجم الكبير ص ١٣١) .
- ٢ - ابن المغازلى فى (المناقب) .
- ٣ - ابن حجر الهيتمى فى (مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٦٨ ط القدسى بالقاهرة) .
- ٤ - السيوطى فى (إحياء الميت) المطبوع بهامش (الاتحاف ص ١١٣ ط الحلبي بمصر) .
- ٥ - السيوطى أيضاً فى (الجامع الصغير ص ٤٨٠ ط مصر) .
- ٦ - النبهاني فى (الفتح الكبير ص ١٣٣ ط مصر) وغيرهم ممن تركنا ذكرهم
للاختصار .
- ٨ - روى السيوطى فى (الجامع الصغير ص ٤٦٠ ط مصر) بالاسناد عن
عبد بن الزبير قال : قال رسول الله ﷺ : مثل أهل بيتى مثل سفينة نوح من ركبها
نجى و من تخلف عنها غرق .

رواه جماعة منهم :

١ - المتقى الهندي في (منتخب كنز العمال) المطبوع بهامش (المسند ج ٥ ص ٩٥ ط الميمنية بمصر) .

٢ - ابن حجر الهيتمي في (الصواعق المحرقة ص ١٨٤ ط عبد اللطيف بمصر) .

٣ - البدخشي في (مفتاح النجا ص ٩) .

٤ - القندوزي الحنفي في (ينابيع المودة ص ٢٧ ط اسلامبول) .

٥ - النبهاني في (الفتح الكبير ص ١٣٣ ط مصر) .

٦ - الامر تسري الحنفي في (أرجح المطالب ص ٣٣٠ ط لاهور) وغيرهم .

٩ - روى الدولابي في (الكنى والاسماء ج ١ ص ٧٦ ط حيدر آباد)

باسناده عن أبي الطفيل عامر بن وائلة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجي و من تركها غرق .

١٠ - روى الفقيه ابن المغازلي الشافعي في (المناقب) باسناده عن سلمة

بن الاكوع عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : مثل أهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجي .

رواه الامر تسري في (أرجح المطالب ص ٣٣٠ ط لاهور) .

والقندوزي الحنفي في (ينابيع المودة ص ٢٨ ط اسلامبول) .

١١ - روى الثعالبي في (التمثيل والمحاضرة ص ٣٣ ط الحلبي بالقاهرة)

قال رسول الله ﷺ : عترتي كسفينة نوح من ركب فيها نجي ، و من تخلف عنها غرق .

والرواية جاءت بطرق عديدة كما قال ابن حجر الهيتمي في (الصواعق

المحرقة ص ٢٣٤ ط عبد اللطيف بمصر) ما لفظه : وجاء من طرق كثيرة يقوى

بعضها بعضاً : « مثل أهل بيتي » و في رواية « انما مثل أهل بيتي » و في اخرى

« ان مثل أهل بيتي » و في رواية « ألا ان مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح

في قومه من ركبها نجى و من تخلف عنها غرق ، وفي رواية « من ركبها سلم و من تركها غرق » .

١٢ - قال محمد الصبان في (اسعاف الراغبين) المطبوع بهامش (نور الابصار ص ١٢٣ ط مصر) ما لفظه : و روى جماعة من أصحاب السنن عن عدة من الصحابة ان النبي ﷺ قال : مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجى و من تخلف عنها هلك .

و في رواية غرق . و في رواية اخرى : زج في النار . وفي رواية اخرى عن أبي ذر زيادة ، وسمعه يقول : اجعلوا أهل بيتي منكم مكان الرأس من الجسد ، و مكان العينين من الرأس و لا يهتدى الرأس إلا بالعينين .

١٣ - قال النبهاني البيروني في (الشرف المؤبد ص ٢٨ ط مصر) ما لفظه : روى جماعة من أصحاب السنن عن عدة من الصحابة ان النبي ﷺ قال : مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجى ، و من تخلف عنها هلك . و في رواية : عرق ، و في اخرى : زج في النار .

رواه بهذا اللفظ الشبلنجي في (نور الابصار ص ١٠٥ ط مصر) والنجار المصري في (الاشراف ص ١٩ ط مصر) .

١٤ - روى الخفاجي المصري في (شفاء الغليل ص ٢٢٠ و ٢٥٣ ط مكتبة الحرم بمصر) ما لفظه : ومثله قولي في آل البيت رضى الله عنهم عقداً لما ورد في الحديث النبوي من قوله قال رسول الله ﷺ : إنما مثل أهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح من ركبها نجى .

ان آل البيت حبي

و هم سفن نجاتي

ثم قال و للنواجي :

فعلام القدوم من غير زاد

قد تداني الرحيل والسير صعب

و ببحر الهوى غرقت ولكن بك أرجو النجاة يوم المعاد
 ١٥- روى المالكى التونسى الشهير بالكافى فى (السيف اليمانى المسلول
 ص ١٦٩ ط الترقى بالشام) ما لفظه : روى أبوبكر محمد بن مؤمن الشيرازى
 فى كتابه (المستخرج) من التفسير الاثنى عشر فى إتمام الحديث المتقدم بعده
 فقال على عليه السلام : يا رسول الله من الفرقة الناجية ؟ فقال : المتمسكون بما أنت
 عليه و أصحابك .

و فى الأحاديث المذكورة آنفاً ما يدل على أن المتبعين لأهل البيت
 والمقدمين لهم والمقتدين بهم هم الفرقة الناجية ، وحث الرسول على الاقتداء
 بهم والتمسك بما هم عليه ، وإيجاب ذلك على جميع الخلق بروايات الكل يعلمنا
 علماً ضرورياً أن أهل البيت هم الفرقة الناجية ، فكل من اقتدى بهم و سلك
 آثارهم فقد نجى و من تخلف عنهم ، و زاغ عن طريقهم ، فقد غوى ، ويدل على
 ذلك الحديث المشهور المتفق على نقله : مثل أهل بيتى مثل سفينة نوح من
 ركبها نجى ، ومن تخلف عنها غرق . وهو حديث نقله الفريقان وصححه الفيضان
 لا يمكن لطاعن أن يطعن عليه و أمثاله .

و غير ذلك من الروايات الواردة عن طريق العامة تركنا للاختصار .
 ونختتم البحث برواية واحدة واردة عن طريق الشيعة الامامية الاثنى عشرية :
 فى اصول الكافى : باسناده عن فيض بن المختار قال : انى لعند أبى عبد الله عليه السلام
 إذ أقبل أبو الحسن موسى عليه السلام - و هو غلام - فالتزمته و قبّلته ، فقال أبو عبد الله
عليه السلام : أنتم السفينة و هذا ملاحها ، قال : فحججت من قابل و معى ألفا دينار
 فبعثت بألف إلى أبى عبد الله عليه السلام و ألف إليه ، فلما دخلت على أبى عبد الله عليه السلام
 قال : يا فيض عدلته بى ؟ قلت : إنما فعلت ذلك لقولك ، فقال : أما والله ما أنا فعلت
 ذلك ، بل الله عز وجل فعله به .

الائمة اهل بيت الوحي ﷺ هم جبل الله المتين لابد من التمسك بهم

ان الجبل يطلق على كل ما يتوسل به إلى ما يرغب فيه الانسان ، ومنه الجبل للأمان لانه سبب النجاة ، فشبه الكتاب والعتره بالجبل الذي يتمسك به حتى يوصل إلى رضى الله وقربه وثوابه وحبّه .

وفى صفة القرآن : كتاب الله جبل ممدود من السماء إلى الارض أى نور ممدود يعنى نور هداة والعرب يشبه النور الممتد بالجبل والخيط ، وفى حديث آخر : و هو جبل الله المتين أى نور هداة .

وفى المجمع : عن أبان بن تغلب عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : نحن جبل الله الذى قال : « واعتصموا بجبل الله جميعاً » .

وفيه : عن أبى سعيد الخدرى عن النبى ﷺ انه قال : أيها الناس انى قد تركت فيكم جبلين إن اتخذتم بهما لن تضلوا بعدى أحدهما أكبر من الآخر : كتاب الله جبل ممدود من السماء إلى الارض ، و عترتى أهل بيتى ، ألا وانهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض .

فيحمل الجبل على القرآن و أهل بيت الوحي ﷺ .

وفى مناقب : ابن شاذان باسناده عن الرضا عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ ستكون بعدى فتنة مظلمة ، الناجى منها من تمسك بالعروة الوثقى ، فقيل : يا رسول الله و ما العروة الوثقى ؟ قال : ولاية سيد الوصيين ،

قيل : و من سيّد الوصيين ؟ قال : أمير المؤمنين ، قيل : يا رسول الله و من أمير المؤمنين ؟ قال : مولى المسلمين و إمامهم بعدى ، قيل : يا رسول الله من مولى المسلمين و إمامهم بعدك ؟ قال : أخى على بن أبي طالب عليه السلام .

و فى مناقب الخوارزمي : باسناده عن أبي ليلي قال : قال رسول الله ﷺ لعلى عليه السلام : أنت العروة الوثقى التى لا انفصام لها .

و فى تفسير القمى : عن أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام فى قوله : « ولا تفرّقوا » قال : ان الله تبارك و تعالى علم انهم سيتفرّقون (سيفترقون خ) بعد نبىهم ويختلفون ، فنهاهم عن التفرق كما نهى من كان قبلهم ، فأمرهم أن يجتمعوا على ولاية آل محمد ﷺ و لا يتفرّقوا .

و فى تفسير العياشى : عن ابن يزيد قال : سألت أبا الحسن عليه السلام عن قوله تعالى : « واعتصموا بحبل الله جميعاً » قال : على بن أبي طالب عليه السلام حبل الله المتين . وفيه : عن أبي عبد الله عليه السلام فى قوله تعالى : « إلا بحبل من الله و حبل من الناس » قال : الحبل من الله كتاب الله ، والحبل من الناس هو على بن أبي طالب عليه السلام .

و فى كنز الفوائد للكراجكى قدس سره عن الامام على بن الحسين عليهما السلام قال : كان رسول الله ﷺ ذات يوم جالساً فى المسجد و أصحابه حوله ، فقال لهم : يطلع عليكم رجل من أهل الجنة يسئل عما يعنيه ، قال : فطلع علينا رجل شبيه برجال مصر ، فتقدّم و سلّم على رسول الله ﷺ و جلس و قال : يا رسول الله انى سمعت الله يقول : « واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرّقوا » فما هذا الحبل الذى أمرنا الله تعالى بالاعتصام به ، و أن لا نتفرّق عنه ؟ قال : فأطرق النبي ﷺ ساعة ثم رفع رأسه ، و أشار إلى على بن أبي طالب عليه السلام و قال : هذا حبل الله الذى من تمسك به عصم فى دنياه و لم يضلّ فى آخرته قال :

فوثب الرجل إلى على بن أبي طالب عليه السلام و احتضنه من وراء ظهره و هو يقول : اعتصمت بحبل الله و حبل رسوله ، ثم قال : فولّى و خرج فقام رجل

من الناس، فقال: يا رسول الله ألحقه واسئله أن يستغفر لي؟ فقال رسول الله ﷺ :
إذا تجده مرفقاً ، قال : فلحقه الرجل - و هو عمر - و سئله أن يستغفر له ،
فقال ﷺ : هل فهمت ما قال لي رسول الله ﷺ و ما قلت له ؟ قال الرجل :
نعم ، فقال له : إن كنت متمسكاً بذلك الحبل فغفر الله لك ، و إلا فلا غفر الله
لك و تركه .

و في الخصائص : للسيد الرضى رضى الله عنه باسناده عن عيسى الضرير عن
أبي الحسن الاول عن أبيه ﷺ قال : خطب رسول الله ﷺ في مرضه الذى
مات فيه ، فقال : يا معاشر المهاجرين والانصار ، و من حضر فى يومى هذا و
ساعتى هذه من الانس والجن ليبلغ شاهدكم غائبكم ، ألا انى خلفت فيكم
كتاب الله ، فيه النور والهدى والبيان لما فرض الله تبارك و تعالى من شىء ،
حجة الله عليكم وحتى وحجة ولى ، وخلفت فيكم العلم الاكبر : علم الدين
و نور الهدى و ضياعه ، و هو على بن أبي طالب ﷺ و هو حبل الله : « واعتصموا
بحبل الله جميعاً و لا تفرقوا - إلى قوله تعالى - لعلكم تهتدون » الخطبة .

و في المستدرک : لابن بطريق عن أبي نعيم باسناده عن حفص الصائغ قال :
سمعت جعفر بن محمد ﷺ يقول فى قوله : « واعتصموا بحبل الله جميعاً » : نحن
حبل الله .

و في كشف الغمة : مما أخرجه العزمحدث الحنبلى قوله تعالى : « واعتصموا
بحبل الله جميعاً » قال العزمحدث : حبل الله على و أهل بيته ﷺ .

و في المناقب : لابن شهر آشوب قدس سره عن الباقر ﷺ فى قوله : « ضربت
عليهم الذلة أينما ثقفوا إلا بحبل من الله » كتاب من الله « و حبل من الناس » :
على بن أبى طالب ﷺ .

و فيه : عن النبى ﷺ انه سئله أعرابى عن قوله تعالى : « واعتصموا
بحبل الله » فأخذ رسول الله ﷺ يده فوضعها على كتف على ، فقال : يا أعرابى

هذا جبل الله فاعتصم به ، فدار الاعرابي من خلف عليّ والتزمه ثم قال : اللهم اني اشهدك اني اعتصمت بجبلك فقال رسول الله ﷺ : من سرّه أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة ، فلينظر إلى هذا .

و في غيبة النعماني : باسناده عن جابر قال : وفد على رسول الله ﷺ أهل اليمن فقالوا : يا رسول الله من وصيّك ؟ قال : هو الذي أمركم بالاعتصام به فقال عز وجل : « واعتصموا بجبل الله جميعاً ولا تفرقوا » فقالوا يا رسول الله بين لنا ما هذا الجبل ، فقال : هو قول الله : « إلاّ بجبل من الله وجبل من الناس » فالجبل من الله كتابه والجبل من الناس وصيّتي ، فقالوا : يا رسول الله من وصيّك ؟ فقال : هو الذي أنزل الله فيه « أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله » . فقالوا : يا رسول الله و ما جنب الله هذا ؟ فقال : هو الذي يقول الله فيه : « بعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً » هو وصيي والسبيل إلى من بعدى ، فقالوا : يا رسول الله بالذي بعثك بالحق أرناهُ فقد اشتقنا إليه ، فقال : هو الذي جعله الله آية للمؤمنين المتوسمين ، فان نظرتم إليه نظر من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ، عرفتم انه وصيي كما عرفتم أني نبيكم ، فتخلّلوا الصفوف و تصفّحوا الوجوه فمن هوت إليه قلوبكم فانه هو لان الله عز وجل يقول في كتابه : « فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم » إليه وإلى ذريته فقاموا جميعاً و تخلّلوا الصفوف ، و أخذوا بيد عليّ عليه السلام . الحديث .

وفي شرح الحديد : (ج ٩ ص ١٦٨ ط دار إحياء الكتب العربية سنة ١٩٦٠ م)

ما لفظه : الخبر الخامس : « من سرّه أن يحيى حياتي ويموت ميتتي ، ويتمسك بالقضيب من الياقوتة التي خلقها الله تعالى بيده ثم قال لها : كوني فكانت ، فليتمسك بولاء علي بن أبي طالب » ذكره أبو نعيم الحافظ في كتاب « حلية الاولياء » و رواه أبو عبد الله بن حنبل في « المسند » وفي كتاب فضائل علي بن أبي طالب ، و حكاية لفظ أحمد رضي الله عنه : « من أحبّ أن يتمسك بالقضيب الأحمر الذي غرسه الله

في جنة عدن يمينه ، فليتمسك بحبّ علي بن أبي طالب .
 و في المراجعات : عن زياد بن مطرف قال : « سمعت رسول الله ﷺ يقول : من أحب أن يحيى حياتي و يموت ميتتي ، و يدخل الجنة التي و عدني ربي ، و هي الجنة الخلد ، فليتولّ علياً و ذريته من بعده فانهم لن يخرجوكم من باب هدى ، و لن يدخلوكم باب ضلالة .
 و في رواية : قال رسول الله ﷺ : « واجعلوا أهل بيتي منكم مكان الرأس من الجسد ، و مكان العينين من الرأس ، و لا يهتدى الرأس إلاّ بالعينين » .

تمت سورة لقمان والحمد لله رب العالمين
 وصلى الله على محمد وآله المعصومين

سُورَةُ الشُّجَرَةِ مَكِّيَّةٌ
وَسَيِّدَةُ ثَلَاثِ مِائَةٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الَمْ نَنْزِلِ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَمْ يَقُولُونَ
افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَأْتِيهِمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ
قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا
بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ
وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى
الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ۝
ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ
شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ

مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ۝ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَحَّاهُ فَيُدْرِجُهُ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ
 وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ۚ فَلْيَا مَاتَشْكُرُونَ ۝ وَقَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا
 فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ۝
 قُلْ يَتُوفِّيكُمْ فِيكُمْ مَلَائِكَةُ الْمَوْتِ الذِّكْرِ ۚ كُلُّكُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ۝
 وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُورُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا
 وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا
 كُلَّ نَفْسٍ هُدًى بَهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْيَتِيمَةِ
 وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝ فَذُوقُوا بَأْسَ يَوْمِ لِقَاءِ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا
 نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّمَا يُؤْمِنُ
 بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ
 وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝ تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ
 خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخِیَ لَهُمْ
 مِنْ قُرْءَانٍ غَيْرِ آتٍ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ أَفَنَزَّلْنَا الذِّكْرَ
 كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ ۝ أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ

فَسَقُوا فَمَا وَبَهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا
وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١٦﴾ وَلَنَذِقَنَّهُمْ
مِنَ الْعَذَابِ الْآذِنِ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ
مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ ﴿١٨﴾
وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ
هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٩﴾ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ آئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لِمَا صَبَرُوا
وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴿٢٠﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢١﴾ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كُرْهُهُمْ كُنَّا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ
الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ إِنْ فِي ذَلِكَ لَايَاتٌ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٢﴾
أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرْزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا كُلُّ مِنْهُ
أَنْعَامُهُمْ وَانْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴿٢٣﴾ وَيَقُولُونَ سَتِي هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ﴿٢٤﴾ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ
يَنْظُرُونَ ﴿٢٥﴾ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانظُرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ ﴿٢٦﴾

﴿ فضلها و خواصها ﴾

روى الصدوق رضوان الله تعالى عليه في ثواب الاعمال باسناده عن الحسين بن أبي العلاء عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من قرأ سورة السجدة في كل جمعة أعطاه الله كتابه بيمينه ، و لم يحاسبه بما كان منه ، وكان من رفقاء محمد وأهل بيته صلى الله عليهم .

رواه الطبرسي في المجمع ، والبحراني في البرهان ، والحويزي في نور الثقلين ، والمجلسي في البحار .

أقول : وذلك لان من قرأها متدبراً ، وآمن بالله تعالى و رسوله ﷺ و باليوم الآخر و عمل صالحاً ، و شكر لربه جل و علا من غير استكبار و أنفق في وجوه البر و أيقن بآياته ، و قال بالدرجات العالية من الايمان ، فيوتيه كتابه بيمينه يوم القيامة من غير حساب بما فيه ، و ان كان يحاسب حساباً يسيراً ، وهو يحشر يومئذ مع النبي الكريم ﷺ و أهل بيته صلوات الله عليهم أجمعين .
قال الله تعالى : « فاما من اوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً »
الانشقاق : (٧ - ٨) .

و قال : « يوم ندعوا كل اناس امامهم فمن اوتي كتابه بيمينه فاولئك يقرؤن كتابهم » الاسراء : (٧١) .

و قال : « و من يطع الله و الرسول فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين و حسن اولئك رفيقاً » النساء : (٦٩) .

و أما اختصاص قراءتها بالجمعة دون غيرها من الأسبوع فلا يخفى على القارئ الخبير ، فلا بد له من التدبر فيها .

وفي المجمع : ابي بن كعب عن النبي ﷺ قال : ومن قرأ « الم تنزيل » و « تبارك الذي بيده الملك » فكأنما أحيى ليلة القدر .

وفيه : و روى ليث بن أبي الزبير عن جابر قال : كان رسول الله ﷺ لا ينام حتى يقرأ « الم تنزيل » و « تبارك الذي بيده الملك » قال ليث : فذكرت ذلك لطاوس فقال : فضلنا على كل سورة في القرآن ، و من قرأهما كتب له ستون حسنة و محى عنه ستون سيئة ، و رفع له ستون درجة .

وفي البرهان : روى عن النبي ﷺ انه قال : من قرأ هذه السورة فكأنما أحيى ليلة القدر ، و من كتبها ، و جعلها عليه أمن من الحماء و وجع الرأس و وجع المفاصل .

وفيه : و قال الصادق عليه السلام : من كتبها و علقها عليه أمن من الحمى و ان شرب مائها زال عنه الزبع بالمثلثة باذن الله تعالى .

أقول : و من غير بعيد أن يكون من خواص السورة لأهل الايمان و صالح الاعمال ما جاء في الروايتين الأخيرتين .

و في نور الثقلين : عن الصادق عليه السلام قال : من اشتاق إلى الجنة و إلى صفتها فليقرأ الواقعة ، و من أحب أن ينظر إلى صفة النار فليقرأ سجدة لقمان .

﴿ الغرض ﴾

غرض السورة تأكيد بصلة القرآن الكريم بالوحي الالهي من غير ريب في صدقه ، و ردّ على نسبتهم افتراءه للنبي ﷺ ، و تقرير بانه الحق النازل من عند الله تعالى على النبي ﷺ لينذر به اناساً لم يأتهم نذير من قبله رجاءً أن يهتدوا به إلى صراط مستقيم . مع ذكر الايات الكونية من الآفاقية والانفسية التي تدل على التوحيد والبعث ، و إبطال ما عليه المشركون والمنحرفون عن طريق الفطرة البشرية .

كلها لفتح القلوب ، وتنوير البصائر ، وتكوين النفوس لقبول صدق القرآن الكريم ، و تلبية نداء الفطرة السليمة ، كما ان السورة سميت بالسجدة لما فيها من الايات الدالة على عظمة آيات القرآن خاصة ، و على عظمة نفس القرآن جميعه بحيث تخضع وجوه الكل لسمع مواعظها ، و تنزه منزلها عن أن يعارض في كلامه ، و بشكره على كمال هدايته كما هو أعظم مقاصد القرآن الكريم و أغراضه ...

و فيها إشارة إلى موقف طائفة في القبول والايمان ، و هم الخارجون عن زى العبودية والمنحرفون عن طريق الفطرة البشرية ، مع وعيدهم بما هو فوق تصورهم من العقاب ، و إلى قبول الآخرين و هم المؤمنون بآياته مع وعدهم بما هو فوق تصور المتصورين من الثواب .

فكما ان الفريقين متمايزان قلباً وعملاً ، طريقاً وسيراً ، وحرارة وفعلاً ... فكذلك هم متمايزان حساباً وجزاءاً ، ثواباً وعقاباً ، نعمة و نقمة ، خيراً وشرأ ، مآلاً و نزولاً .

﴿ النزول ﴾

سورة « السجدة » مكية ، نزلت بعد سورة « المؤمنون » ، وقبل سورة « الطور » و هي السورة الخامسة والسبعون نزولاً ، والثانية والثلاثون مصحفاً . قيل : ان آية (١٦ - إلى غاية ٢٠) مدنية و تشمل على ثلاثين آية ، سبقت عليها / ٤١١٣ آية نزولاً ، و / ٣٥٠٣ آية مصحفاً على التحقيق . ومشملة على / ٣٨٠ كلمة وقيل : ٦٨٠ كلمة وقيل : / ٣٣٠ كلمة ، و على / ١٥١٨ حرفاً وقيل : / ١٥٠٠ حرفاً وقيل : / ١٥٩٩ حرفاً على ما في بعض التفاسير . ولهذه السورة إسمان : أحدهما - السجدة . ثانيهما - المضاجع ووجههما ظاهر للقارئ الخبير .

في أسباب النزول : للواحدى النيسابورى عن مالك بن دينار قال : سئلت أنس بن مالك عن قوله تعالى : « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » فيمن نزلت ؟ فقال : كان اناس من أصحاب رسول الله ﷺ يصلّون من المغرب إلى صلاة العشاء الاخرة فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية .

وفيه : وقال الحسن ومجاهد : نزلت في المتهجدين الذين يقومون الليل إلى الصلاة .

و قال الواحدى : و يدل على صحة هذا ما - عن معاذ بن جبل قال : بينما نحن مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك ، و قد أصابنا الحر ، ففرّق القوم ، فنظرت فاذا رسول الله ﷺ أقربهم منى ، فقلت : يا رسول الله أنبئني بعمل

يدخلني الجنة و يباعدني من النار ، قال : لقد سئلت عن عظيم ، و انه ليسير على من يسره الله تعالى عليه : تعبد الله ولا تشرك به شيئاً ، و تقيم الصلاة المكتوبة ، و تؤدى الزكاة المفروضة ، و تصوم رمضان ، و إن شئت أنبأتك بأبواب الخير ، فقال : قلت : أجل يا رسول الله ، قال : الصوم جنة ، الصوم جنة ، والصدقة تكفر الخطيئة ، و قيام الرجل في جوف الليل يبتغي وجه الله تعالى قال : ثم قرأ هذه الآية : « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » .

وفيه: باسناده عن ابن عباس قال : قال الوليد ابن عقبة بن أبي معيط لعلی بن أبي طالب رضي الله عنه : أنا أحد منك سناناً ، و أبسط منك لساناً ، و أملاً للكتيبة منك ، فقال له علی : اسكت فانما أنت فاسق ، فنزل : « أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون » قال : یعنی بالمؤمن علیاً عليه السلام و بالفاسق الوليد بن عقبة .

و في تفسير الثعلبي : ان الآية نزلت في علی عليه السلام و في الوليد بن عقبة بن أبي معيط أخى عثمان لأمه ، و ذلك انه كان بينهما تنازع في شيء ، فقال الوليد لعلی عليه السلام : اسكت فانك صبي ، و أنا والله أبسط منك لساناً و أحد سناناً و أملاً للكتيبة منك ، فقال له علی عليه السلام : اسكت فانك فاسق ، فأنزل الله سبحانه تصديقاً لعلی عليه السلام : « أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً » یعنی بالمؤمن علیاً عليه السلام و یعنی بالفاسق الوليد .

و في تفسير البغوى : المطبوع بهامش تفسير (الخازن) ما لفظه : نزلت الآية في علی بن أبي طالب عليه السلام والوليد بن عقبة بن أبي معيط أخى عثمان لأمه . و في شواهد التنزيل : للحاكم الحسكاني الحنفى باسناده عن ابن عباس قال : انتدب علی والوليد بن عقبة فقال الوليد لعلی : أنا أحد منك سناناً و أسلط منك لساناً و أملاً منك حشواً في الكتيبة ، فقال له علی عليه السلام : اسكت يا فاسق فأنزل الله تعالى هذه الآية .

وفي شرح المختار : لابن أبي الحديد عن أبي القاسم البلخي انه قال :
من المعلوم الذي لا ريب فيه لاشتهار الخبر به و إطباق الناس عليه ان الوليد
بن عقبة بن أبي معيط كان يبغيض علياً و يشتمه ، و انه هو الذي لاحاه في حياة
رسول الله ﷺ و قال له : أنا اثبت منك جناباً و أحد سنناً ، فقال له علي عليه السلام :
اسكت يا فاسق ، فأنزل الله تعالى فيهما : « أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا
يستون » للآيات المتلوة ، و سمي الوليد بحسب ذلك في حياة رسول الله ﷺ
الفاسق ، فكان لا يعرف إلا بالوليد الفاسق .

وفي شواهد التنزيل : باسناده عن ابن عباس في قوله تعالى : « أفمن كان
مؤمناً » قال : هو علي بن أبي طالب عليه السلام « كمن كان فاسقاً » الوليد بن عقبة بن
أبي معيط و قوله تعالى : « فلهم جنات المأوى » نزلت في علي عليه السلام و قوله :
« فمأواهم النار » نزلت في الوليد بن عقبة .

وفيه : باسناده عن عطاء بن يسار قال : نزلت سورة السجدة بمكة الا ثلاث
آيات منها نزلت بالمدينة في علي عليه السلام والوليد بن عقبة و كان بينهما كلام فقال
الوليد : أنا أبسط منك لساناً ، و أحد سنناً ، فقال علي : اسكت فانك فاسق ،
فأنزل الله فيهما : « أفمن كان مؤمناً كمن فاسقاً » إلى آخر الآيات الثلاث .
و قال فيه الفضل بن العباس :

و قد أنزل الرحمن انك فاسق فما لك في الاسلام سهم تطالبه

و في البحار : عن يونس بن حبيب قال : سئلت أبا عمرو عن تلخيص الآي
المكي والمدني من القرآن فقال أبو عمرو : سئلت مجاهداً كما سئلتني فقال :
سئلت ابن عباس ذلك فقال : « الم السجدة » نزلت بمكة الا ثلاث آيات منها
نزلت بالمدينة ، و ذلك انه شجر - تنازع - بين علي والوليد كلام فقال له
الوليد : أنا أذرب - أحد - منك لساناً ، و أحد منك سنناً ، و أدرك المكتيبة ،
فقال له علي عليه السلام : اسكت فانك فاسق فأنزل الله عز وجل الآية .

و في الكشف : روى في نزولها انه شجر بين علي بن أبي طالب عليه السلام والوليد بن عقبة بن أبي معيط يوم بدر كلام فقال له الوليد : اسكت فانك صبي ، أنا أشب منك شباباً ، و أجلد منك جلدأ - اى الشديد القوى - و أذرب منك لساناً ، وأحد منك سنناً ، و أشجع منك جنناً ، و أملأ منك للمكتيبة ، فقال له علي عليه السلام : اسكت فانك فاسق فنزلت .

وفيه : عن الحسن بن علي عليه السلام انه قال للموليد : كيف تشتم علياً و قد سمّاه الله مؤمناً في عشر آيات و سمّاك فاسقاً ؟

و في الاحتجاج : عن الامام الحسن بن علي عليه السلام - في حديث يحاج فيه رجالاً عند معاوية - : و أما أنت يا وليد بن عقبة ، فوالله ما ألومك أن تبغض علياً ، و قد جلدك في الخمر ثمانين جلدة ، و قتل أباك صبراً بيده يوم بدر أم كيف تسبه ، و قد سمّاه الله مؤمناً في عشر آيات من القرآن و سمّاك فاسقاً و هو قول الله عز وجل : « أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون » .

و في مجالس الشيخ قدس سره : عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه - في حديث احتجاج علي عليه السلام على أهل الشورى يذكر فضائله ، و ما جاء فيه على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله و هم يسلمون له ما ذكره و انه مختص بالفضائل دونهم إلى أن قال علي عليه السلام - : فهل فيكم أحد أنزل الله تعالى فيه : « أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون » إلى آخر ما اقتض الله تعالى من خبر المؤمنين غيرى ؟ قالوا : اللهم لا .

وقد وردت روايات كثيرة باسانيد عديدة عن طريق العامة ان الآية نزلت

في الامام أمير المؤمنين علي عليه السلام و في الوليد بن عقبة نشير إلى نبذة منها :

١ - ابن جرير الطبري في تفسيره (جامع البيان) .

٢ - السيوطي في تفسيره (الدر المنثور) .

٣ - الخطيب الشربيني في تفسيره (سراج المنير) .

- ٤ - أحمد بن حنبل في (الفضائل) .
 - ٥ - محيي الدين بن العربي الاندلسي المالكي في (احكام القرآن) .
 - ٦ - محب الدين الطبري في (ذخائر العقبى) .
 - ٧ - الخازن البغدادي في تفسيره (لباب التأويل) .
 - ٨ - اسمعيل بن كثير دمشقي في (تفسيره) .
 - ٩ - سبط ابن الجوزي في (التذكرة) .
 - ١٠ - القرطبي في تفسيره (الجامع لاحكام القرآن) .
 - ١١ - ابوحيان الاندلسي في تفسيره (البحر المحيط) .
 - ١٢ - محمد صالح الترمذي الكشفي في (مناقب مرتضى) .
 - ١٣ - ابن همام في (حبيب السير) .
 - ١٤ - الشوكاني في تفسيره (فتح القدير) .
- و غيرهم تر كناهم للاختصار .

و في كتاب ما نزل من القرآن في علي لأبي نعيم عن ابن عباس ذكر
وليد بن عقبة علياً عليه السلام عند النبي ﷺ بما يكره فقال : أنا أحد منه سناناً
و املأ للكتيبة غناء فقال له النبي ﷺ : « أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً
لا يستوون » .

و في كفاية الطالب : للكنجي الشافعي بعد ما ذكر رواية نزول الآية في
علي عليه السلام والوليد بن عقبة ذكر ما أنشأ حسان بن ثابت في ذلك اذ قال :
أنزل الله والكتاب عزيز في علي و في الوليد قرآنا
فتبوء الوليد من ذلك فسقاً و علي مبوء ايماننا
ليس من كان مؤمناً عرف الله كمن كان فاسقاً خوانا
فعلي يجزى هناك نعيماً و وليد يجزى هناك هوانا
سوف يجزى الوليد خزيًا و ناراً و علي لا شك يجزى جنانا

وأما الروايات الواردة عن طريق الشيعة الامامية الاثنى عشرية فكثيرة لا يسعها المقام فنشير إلى نبذة منها :

في أمالي الصدوق رضوان الله تعالى عليه باسناده عن هشام بن محمد عن أبيه قال هشام : وأخبرني ببعضه أبو مخنف لوط بن يحيى و غير واحد من العلماء في كلام كان بين الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام وبين الوليد بن عقبة فقال له الحسن عليه السلام : لا الومك ان نسب علياً عليه السلام وقد جلدك في الخمر ثمانين سوطاً ، و قتل أباك صبراً بأمر رسول الله ﷺ في يوم بدر ، و قد سماه الله عز وجل في غير آية مؤمناً و سماك فاسقاً و قد قال الشاعر فيك ، و في علي عليه السلام :

أنزل الله في الكتاب علينا	في عليّ و في الوليد قرآنا
فتبوء الوليد منزل كفر	و عليّ تبوء الايماننا
ليس من كان مؤمناً يعبد الله	كمن كان فاسقاً خوانا
سوف يدعى الوليد بعد قليل	و عليّ إلى الجزاء عيانا
فعليّ يجزى هناك جنايا	و هناك الوليد يجزى هوانا

و في تفسير القمي : عن أبي الجارود عن أبي جعفر في قوله تعالى : « أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون » فذلك ان علي بن أبي طالب عليه السلام والوليد بن عقبة بن أبي معيط تشاجرا ، فقال الفاسق الوليد بن عقبة : أنا والله أبسط منك لساناً ، و أحدّ منك سناناً ، و أمثل منك حشواً في الكتيبة ، قال علي عليه السلام : اسكت فانما أنت فاسق فأنزل الله : « أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً » .

و في البحار : قال المجلسي بعد نقل الروايات عن الطريقتين : قد ثبت بنقل الخاص والعام نزول الآية فيه عليه السلام و يدل على كمال ايمانه حيث قوبل بالفسق ، فالمراد به الايمان الذي لم يشب - اى لم يخلط - بفسق ، و يدل على انه لا يجوز أن يساوى المؤمن بالفاسق ، فكيف يجوز أن يقدم الفاسق عليه ؟ و لا ريب أن من قدم عليه لم يكونوا معصومين ، و انهم كانوا فاسقين ولو قبل

الخلافة ، وقد مرّ الكلام فيه في كتاب الامامة . و أيضاً يكفي الدلالة على كمال ايمانه في ثبوت فضل له ، و اذا انضمّ إلى سائر فضائله منع من تقديم غيره عليه عقلاً .

و غير ذلك من الروايات لا يسعها المقام .

وفي شواهد التنزيل : للحاكم الحسكاني الحنفى النيسابورى باسناده عن أبى حمزة عن أبى جعفر عليه السلام في قوله : « و جعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا » قال : نزلت في ولد فاطمة عليها السلام .

وفيه : باسناده عن جابر عن أبى جعفر عليه السلام في قوله تعالى : « و جعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا » قال : نزلت في ولد فاطمة خاصة ، جعل الله منهم أئمة يهدون بأمره .

وفيه : باسناده عن ابن عباس في قول الله تعالى : « أفمن كان مؤمناً » قال : نزلت هذه الآية في على عليه السلام يعنى كان على مصداقاً بوحدانيتى « كمن كان فاسقاً » يعنى الوليد بن عقبة بن أبى معيط ، و فى قوله : « و جعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا » قال : جعل الله لبنى اسرائيل بعد موت هارون و موسى من ولد هارون سبعة من الائمة ، كذلك جعل من ولد على سبعة من الائمة ثم اختار بعد السبعة من ولد هارون خمسة ، فجعلهم تمام الاثنى عشر نقيباً ، كما اختار بعد السبعة من ولد على خمسة فجعلهم تمام الاثنى عشر .

و فى أسباب النزول : للسيوطى عن قتادة قال الصحابة : ان لنا يوماً يوشك أن نستريح فيه و ننعم ، فقال المشركون : « متى هذا الفتح ان كنت صادقين » فنزلت .

﴿ القراءة ﴾

قرأ عاصم و حمزة و نافع « خلقه » بفتح اللام على انه فعل ماض ، وصف لقوله تعالى: « كل شيء » والباقون بسكونها على المصدر ، بدلاً من « كل شيء » .
و قرأ نافع « بدأ » بفتح الهمزة والباقون باسكانها بدلاً من « خلقه » لاعلى التخفيف .

وقرأ نافع « إذا - إنا » بالاستفهام فى الاول، والاخبار فى الثانى، والباقون بالاستفهام فيهما .

وقرأ حمزة « ما اخفى » بسكون الياء على انه فعل مضارع متكلم وحده ، والباقون بفتحها على انه فعل ماض مبنى للمفعول .
وقرأ حمزة « لما صبروا » بكسر اللام وتخفيف الميم ، والباقون بفتح اللام و تشديد الميم .

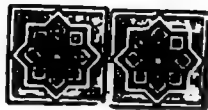
* الوقف والوصل *

« الم قف » فيستحب الوقف ، من غير حرج في الوصل ، و « العالمين ط » لان « أم » استفهام تقرير غير عاطفة بل هي للانقطاع ، و « افتراه ج » لعطف الجملتين المختلفتين ، و « العرش ط » لابتداء الكلام التالي ، و « شفيع ط » لتام الكلام ، و « الرحيم لا » لان « الذي » نعت من « العزيز » ، و « طين ج » لان « ثم » لترتيب الاخبار ، و « مهين ج » لما تقدم ، و « الافئدة ط » لتام الكلام ، و « جديد ط » لابتداء الكلام التالي ، و « كافرون ي » علامة توضع عند انتهاء عشر آيات .

« ترجعون ع » علامة انتهاء الركوع وهو الحصة اليومية لمن يريد حفظ القرآن في عامين ، و « عند ربهم ط » لابتداء الكلام التالي وإحقاق القول المحذوف ، و « هذا ج » للابتداء بـ « ان » مع تكرار ، و « طمعاً ز » لانقطاع النظم بتقديم المفعول ، و « أعين ج » لان « جزاءً » يحتمل أن يكون مفعولاً له ، وأن يكون مصدراً لفعل محذوف .

« فاسقاط » لانتفاء الاستفهام إلى الاخبار ، « الماوى ز » لان « نزلاً » يحتمل أن يكون مفعولاً له . و أن يكون مصدراً لفعل محذوف ، و « النار ط » لتام الجملة ، و « أعرض عنها ط » و « منتقمون ع » .

« اسرائيل ج » و إن اتفقت الجملتان للعدول عن ضمير المفعول الاول ،
و هو واحد إلى ضمير الجمع فى الثانية ، و « صبروا ط » على قراءة تشديد الميم
فى « لما » و فتح اللام ، و « مساكنهم ط » لتمام الكلام .
« لايات ط » لابتداء الكلام التالى بالاستفهام ، و « أنفسهم ط » كالمتقدم .



﴿ اللغة ﴾

١٢ - الست - ٦٧١

ستٌ فلاناً يسته ستاً - من باب ضرب نحو : فرٌ - : اذا عابه .
 الست - بالفتح - : الكلام القبيح والعيب .
 الست والستة والستون هي الاعداد المعروفة .
 الستة : ما بين الخمسة والسبعة من العدد قال الله تعالى : « الذى خلق السموات والارض و ما بينهما فى ستة ايام » السجدة : ٤) .
 الست : السادس . قيل : أصل الست : السدس ، فابدل من إحدى السينين تاءً و ادغم فيه الدال .
 الستون : ست عشرات للمذكر والمؤنث ، يقال : ستون رجلاً و ستون امرأة قال الله تعالى : « فمن لم يستطع فاطعمام ستين مسكيناً » المجادلة : ٤) .

٣٧ - النسل - ١٥١٢

نسل ينسل نسلًا و نسلانًا و نسولًا - من باب نصر - : سقط و انفصل .
 يقال : نسل الصوف والريش : انتفضه و أسقطه ، و نسل الثوب عن صاحبه : سقط . لازم و متعد . ويقال : نسل الوبر عن الابل والقميص عن الانسان : سقط .
 النسل : الانفصال عن الشئ . والنسل : الولد لكونه منفصلاً عن أبيه .

نسله نسلاً: ولده، ويقال للمولد نسل من إطلاق المصدر على المفعول كالخلق في معنى المخلوق، قال الله تعالى: «ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين» (السجدة: ٨). و نسل فلان: كثر ولده. والنسل: الولد والذرية، يقال: له نسل كثير، وهو من نسل طيب و نسل خبيث. جمعه: أنسال. و سميت الذرية نسلاً لأنها تنفصل منه.

و في الحديث: «انهم شكوا إلى رسول الله ﷺ الضعف فقال: عليكم بالنسل» تناسلوا: توالدوا. و يأتي النسل للمواحد و غيره في العاقل و غيره. نسل الدابة: حان لها أن ينسل وبرها. والنسل- محركة- مصدر: اللبن يخرج بنفسه من الاحليل، والذي يخرج من التين الاخضر.

النسيل: ما يسقط من الصوف والريش عند النسل الواحدة. النسل: العسل اذ اذاب و فارق الشمع. النسيلة: الولد والفتيلة والذبالة. نسل الماشي ينسل نسلاً - من باب ضرب - : أسرع في سيره و مشيه مع مقاربة الخطوة.

قال الله تعالى: «ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث إلى ربهم ينسلون» (يس: ٥١) أي يسرعون.

و في الحديث: «سيروا و انسلوا فانه أخف عليكم» أي أسرعوا. و في رواية: «شكوا إليه الاعياء فقال: عليكم بالنسلان» أي الاسراع في المشي.

و يقال: نسل فلان القوم: تقدّمهم.

٧٢ - السلالة - ٧٣١

سلّ الشيء من الشيء يسلاً سلأً - من باب نصر نحو: مدّ - : انتزعه و أخرجه برفق.

يقال : سلّ السيف من الغمد والشعرة من العجين . ويقال : سلّ من بين يديه : مضى و خرج بتأنّ و تدريج .

السلالة : الصفو الذى ينتزع برفق ، و سميت النطفة سلالة لانها مستخلصة من الغذاء .

قال الله تعالى : « ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين » (السجدة : ٨) .
السلالة : الخلاصة لانها تسلّ من الكدر . قال الله تعالى : « ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين » (المؤمنون : ١٢) يعنى آدم عليه السلام أسلّ من طين .
ويقال : سلّه من كل تربة . أى من الصفو الذى يسلّ من الارض . وقيل : السلالة كناية عن النطفة تصور دونه صفو ما يحصل منه . والسلالة : ما ينسل من الشيء القليل . السلالة : النسل والولد ، تقول : هو سلالة طيبة .

و فى حديث حسان : « لأسلّنك منهم كما تسلّ الشعرة من العجين »
و فى حديث الدعاء : « اللهم أسلّ خيمة قلبى » .

تسلل : انطلق فى استخفاء كأنه ينتزع نفسه فى رفق قال الله تعالى : « قد يعلم الله الذين يتسلّلون منكم لو اذا » (النور : ٦٣) أى يخرجون من الجماعة واحداً واحداً . كقولك : سللت كذا من كذا اذا أخرجته منه . و سلّ الشيء من البيت على سبيل السرقة . والسلة : شقوق فى الارض تسرق الماء . والسلة - بالفتح - : السرقة الخفية ، و فى المثل : الخلّة تدعو إلى السلة أى الفقر يدعو إلى السرقة . الاسلال : السرقة تقول : اهديت لك من مال حلال من غير إسلال و لا إغلال أى من غير سرقة و لا رشوة .

إنسلّ قيد الفرس أو عنائه من يده : خرج . الانسلال : المضى والخروج من مضيق أو زحام . السالّ : المسيل الضيق فى الوادى . والسليلة : الشعر ينفض ثم يطوى ويشد ثم تسلّ منه المرأة الشيء بعد الشيء تغزله . والسليل : النخاع . واللال - بالضم - : السيل . والسلة : وعاء يحمل فيه الفاكهة .

المسلة - بكسر الميم وفتح السين واللام - : الأبرة العظيمة التي تخلط بها العدول و نحوها ، جمعها : مسلات و مسال . مسلة فرعون : عمود على هيئة المسلة .

و في الحديث : « اللجاجة تسلّ الرأي » أي تأخذه و تذهب به . قال بعض الشارحين : و ذلك ان الانسان قد يلجّ في طلب الشيء مع أن الرأي في تحصيله الثاني ، فيكون اللجاج فيه سبباً مفوتاً للرأي الاصلح فيه ، وهو مفوت للمطلوب لمرغوب فيه غالباً .

و في الحديث المرأة المصلية : « فاذا نهضت انسلت انسلالاً » أي نهضت بتأنّ و تدريج ، و كأنّ ذلك لئلا يبدو عجيزتها غالباً . السليلة : البنت ، وانما لحقت الهاء مع كونها بمعنى مفعول ، لانها جعلت اسماً غير منظور فيها إلى الصفة كما تقول : قتيلة بنى فلان .

سلّ - مبنى للمفعول - : هزل و بلى بالسلّ ، فهو مسلول ، و أسلّه الله إسلالاً : ابتلاه بالسل . والسل - بالكسر - : الهزال و داء معروف ، و قرحة في الرية يلزمها حمى هادئة . السليل : المسلول . والسل : مرض ينزع به اللحم والقوة .

٨٨ - النكس - ١٥٦٣

نكسه ينكسه نكساً - من باب نصر - : قلبه وجعل أعلاه أسفله ، و مقدّمه مؤخّره و منه : نكس الولد : اذا خرج رجله قبل رأسه . و منه نكس رأسه ، و نكس على رأسه اذا طأطأ رأسه ذلاً و انكساراً . ويقال أيضاً : نكس على رأسه اذا اعاد إلى الضلال بعد الرشاد و هو على التشبيه كأنما قلب على رأسه .

قال الله تعالى : « و لو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم » (السجدة : ١٢) أي هم مطأطؤون رؤسهم ذلاً . و نكس رأسه : أماله .

و قال الله تعالى : « ثم نكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون »

الانبياء : ٦٥) أى عادوا إلى الضلال بعد أن استقاموا حين رجعوا إلى أنفسهم ، فأخذوا فى المجادلة بالباطل والمكابرة .

يقال : نكس الطعام و غيره داء المريض : أعاده بعد إفاقته . النكاس - بالضم - : عود المرض بعد النقه . والنكس - بالضم - : أن يعود المرض بعد الافاقة ، و - بالفتح - : السهم الذى انكسر فوقه ، فجعل أعلاه أسفله ، فيكون رديئاً ، ولردائته يشبه به الرجل الدنىء ، و - بالكسر - : الرجل الضعيف والعاجز . والمقصر فى النجدة والكرم و جمعه : الأنكاس .

يقال : فلان يقرأ القرآن منكوساً أى يبتدىء من آخره ، ويختم بالفاتحة ، أو من آخر السورة فيختم بأولها مقلوباً ، و كلاهما مكروه الا الاول فى تعليم الصبيان . الطواف المنكوس بأن يستلم الحجر الاسود ثم يأخذ عن يساره ، سمي بذلك لانه نكس أى قلب عما هو السنة .

الناكس : المطأطىء رأسه ، والمنكوس : المقلوب . و فى حديث الامام الصادق عليه السلام : « لا يحبنا ذورحم منكوسة » قيل : هو المأبون لانقلاب شهوته إلى دبره نكسه تنكيساً - من باب التفعيل - : قلبه وجعل أعلاه أسفله ، ويقال من هذا : نكس الله الهرم : أعاده بعد الكمال إلى ما كان عليه من نقص وضعف ، و ذلك انه يتناقص حتى يرجع إلى حال شبيهه بحال الصبى فى ضعف جسده و نقص عقله .

قال الله تعالى : « و من نعمته نكسها فى الخلق أفلا يعقلون » يس : ٦٨) فصار بدل القوة ضعفاً ، و بدل الشباب هرماءً ، و بدل العلم جهلاً ، و بدل الصحة سقماً . . .

٣٩ - التجافى - ٢٥٥

جفا جنبه عن الفراش يجفو جفاءً و جفواً و جفاعة - واوى من باب نصر

نحو : دعا - : تباعد عنه . و مثله تجافى .

قال الله تعالى : « تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ،
السجدة : ١٦) أى ترفع و تنبو عن الفرش .

يقال : « تجافى جنبه عن الفراش » أى اذا لم يستقر عليه من خوف أو وجع
أو هم ، و لم يلزم مكانه و مال من جانب إلى جانب و لم يطمئن عليه .

وفى حديث المسبوق بالصلاة : « اذا جلس يتجافى ولا يتمكن من القعود »
أى يرتفع عن الارض و يجلس مقعياً غير متمكن لانه أقرب إلى القيام .

وفى الحديث : « انه ^{عليه السلام} كان يجافى عضديه عن جنبه للسجود » أى يباعدهما
عن جنبيه و لا يلصقهما بهما .

وفى حديث : « اذا سجدت فتجاف » أى ارتفع عن الارض و لا تلتصق
جوؤك بها .

وفى رواية : « تجافوا عن الدنيا » أى تباعدوا عنها و اتركوها لاهلها .
وفى رواية الجريدة للميت : « يتجافى عنه العذاب ما دامت رطبة » أى
يرتفع عنه عذاب القبر ما دامت كذلك .

وفى الحديث : « إقرؤا القرآن و لا تجفوا عنه » أى تعاهدوه و لا تبعدوا
عن تلاوته .

و جفا السرج عن ظهر الفرس : ارتفع . و جفا الثوب : غلظ . و جفا عليه
كذا : ثقل . الجافى : الغليظ . والجفاء - بالفتح - : الغليظ فى العشرة والخرق
فى المعاملة و ترك الرفق . والجفاء - بالمدب غلظ الطبع والبعد والاعراض .
يقال : جفوت الرجل أجفوه : إذا أعرضت عنه .

وفى الحديث : « الاستنجاء باليمين من الجفاء » أى فيه بعد عن الآداب
الشرعية والجفاء : ترك الصلة والبر . والجفاوة : قساوة القلب . والجفوة - بالكسر
والفتح - : الجفاء يقال : أصابته جفوة الزمان وجفواته . اجتفى الشئ اجتفاءً :

أزاله عن مكانه . والجفاء : الباطل التجافى : التجنب عن الشيء مأخوذ من الجفاء من لم يوافقك فقد جافاك .

قال عبدالله بن رواحة : وينا رسول الله يتلو كتابه - اذا انشق معروف من الصبح ساطع .

أنى بالهدى بعد العمى فقلوبنا به مواقف ان ما قال واقع
يبيت يجافى جنبه عن فراشه اذا استيقلت بالمشركين مضاجع

٣ - المضاجع - ٨٩٥

ضجع الرجل يضجع ضجعاً وضجوعاً - من باب منع - : وضع جنبه بالارض فهو ضاجع . وضجع النجم : مال للغروب . واضجع الحرف : أماله إلى الكسر . يقال : أراك ضاجعاً إلى فلان : مائلاً إليه . المضجع : لصوق بالارض على جنب ، والمضجع - كمقعد - : مكانه .

وقد ورد في القرآن الكريم منه الجمع فقط .

قال الله تعالى : « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » السجدة : ١٦ (أى المراقدة . وقال : « واهجروهن فى المضاجع » النساء : ٣٤) .

وفى الحديث : « عجلوا موتاكم إلى مضاجعهم » أى إلى قبورهم ومرافدهم . ضجع فى الامر : قصر فيه . وتضاجع عن الامر : تغافل عنه . واضطجع : نام . وقيل : استلقى ، ووضع جنبه بالارض .

الاضطجاع فى الحركات : التسفل كالامالة . التضجيع فى النية : التردد فيها و ان لا يثبتها . مضاجع الغيث : مساقطه .

المضجوع : الضعيف الرأى . والضجعة - بضم الضاد و فتحها - : الخفض والدعة و - بكسرها - الكسل و عدم النهوض . و هيئة الاضطجاع و هو النوم كالجلسة .

الضجوع : الناقة التي ترعى ناحية . والضجوع : الضعيف الرأى . والدلو الواسعة . والمرأة المخالفة للزوج . والسحابة البطيئة لكثرة مائها .
الضاجعة : الغنم الكثيرة . والضجع - بالكسر - : الميل . والضاجع : الاحمق لعجزه و لزومه مكانه و هو من الدواب الذى لاخير فيه .

٢٥ - الجرز - ٢٤١

جرزه يجرز جرزاً - من باب نصر - : قطعه . و جرز ما على المائدة جرزاً : أكله أكلاً بسرعة و لم يترك منه شيئاً .
و أصل المعنى فى هذه المادة : القطع والاستئصال .
قال الله تعالى : « صعيداً جرزاً » الكهف : ٨) أى منقطع النبات من أصله .
الارض الجرز : الارض الجرداء التى لا نبات فيها . أرض جاذزة : يابسة غليظة يكتنفها رمل أوقاع . والارض التى لم يصبها المطر و ليس فيها النبات .
قال الله تعالى : « أولم يروا انا نسوق الماء إلى الارض الجرزة » السجدة : ٢٧)
الجرز - بالفتح ثم السكون - مصدر : الارض التى لا تنبت أو أكل نباتها أو قطع جمعه : أجراز . الجروز : الاكول السريع الذى لا يترك على المائدة شيئاً .
أجرز القوم : أمحلوا . أجرزت الناقة : هزلت . تجارز القوم : تشاتموا .
الجرز : الجسم و صدر الانسان أو وسطه .
الجرارز - بالضم - : السيف القطار . والجرز - بالكسر - : لباس النساء من الوبر وجلود الشاة ، ويقال : هو الفرو الغليظ . والجرز - بالضم - والسكون - : عمود من حديد أو فضة . وبمعنى القتل . و - بفتحهما - السنة المجدية . والجرزة - بالفتح والسكون - : الهلاك يقال : رماه الله بجرزة أى بهلاك و - بالضم والسكون - : القطعة من القت و نحوه .
الجرز : الطائفة من الترك . و قد جاء فى الحديث : « سئلته عن اللحاق

من الثعالب والجرز يصلّي فيها أم لا .

المجروز من الامكنة : ما قطع نباته و منه : أرض مجروزة . والجراز-

بالفتح - : نبات يظهر مثل القرعة بلا ورق يعظم حتى يكون كأنه الناس القعود،

فاذا عظمت دقت رؤسها ، و فوّرت نوراً .



* النحر *

١ - (الم) .

و قد سبق الكلام فيه في سورة « لقمان » فراجع .

٢ - (تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين) .

في « تنزيل » وجوه : أحدها - مبتداء ، اضيف إلى « الكتاب » و « لا » حرف نفى للجنس و « ريب » إسمها ، و « فيه » متعلق بمحذوف ، وهو خبرها ، والضمير راجع إلى « الكتاب » وقيل : راجع إلى مضمون الجملة أى لا ريب فى كونه منزلاً من عند الله تعالى ، والجملة فى موضع رفع ، خبر المبتداء ، و « من رب العالمين » متعلق بـ « تنزيل » وقيل : لا يجوز على هذا أن تتعلق بـ « تنزيل » لان المصدر قد أخبر عنه ، وقيل : « من رب العالمين » متعلق بمحذوف : خبر بعد خبر . ثانيها - خبر لمحذوف أى هذا تنزيل أو المتلو تنزيل أو هذه الحروف تنزيل و « لا ريب فيه » فى موضع نصب ، حال من « الكتاب » وقيل : فى موضع رفع ، خبر بعد خبر . وقيل : إعتراض لا محل له ، و « من رب العالمين » خبر بعد خبر أو متعلق بمحذوف ، و هو حال من ضمير « فيه » والعامل فى الحال هو الظرف لان « ريب » هنا مبنى .

ثالثها - ان التنزيل مصدر من باب التفعيل بمعنى المنزل على إسم المفعول ، وإضافته إلى « الكتاب » من قبيل إضافة الصفة إلى الموصوف ، والمعنى : هذا هو الكتاب المنزل الذى لا ريب فيه .

٣- (أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتنذر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون)

« أم » للانقطاع في معنى « بل » وهمزة الاستفهام فالمعنى : بل أيقولون « يقولون » فعل مضارع لجمع المذكر الغائب ، و ضمير الجمع راجع إلى المشركين وإن لم يجزلهم ذكر ، و « افتراه » فعل ماض من باب الافتعال ، والفاعل ضمير مستتر في الفعل راجع إلى رسول الله ﷺ و ضمير البارز في موضع نصب ، راجع إلى « الكتاب » على حذف المتعلق أي على الله تعالى .
« بل » إضراب عن الإنكار إلى الإثبات ، و « هو » مبتداء و « الحق » خبره و « من ربك » متعلق بـ « الحق » على تقدير : هو الذي حق من ربك . و قيل : متعلق بمحذوف على الحال على تقدير كائننا من ربك ، والعامل فيه الحق وذو الحال الضمير المستكن فيه و « لتنذر » فعل مضارع خطاب للنبي ﷺ منصوب بـ « أن » مقدرة ، والفعل بعد الانسباك إلى المصدر مجرور ومتعلق بالحق ويجوز أن يكون متعلقاً بمحذوف أي أنزله لتنذر قوماً .

و « قوماً » مفعول به و « ما » حرف نفى و « أتاهم » الفعل ماض والضمير في موضع نصب ، مفعول به ، و « من » في « من نذير » زائدة جيئت للتأكيد و « نذير » في موضع رفع ، فاعل الفعل ، والجملة في موضع نصب ، نعت من « قوماً » و « من قبلك » متعلق بما قبله ، و « لعل » حرف للترجي ، و « هم » في موضع نصب ، إسم لحرف الترجي و « يهتدون » فعل مضارع من باب الافتعال على حذف الياء ، إذ ثقلت الضمة عليها ، فنقلت إلى الدال بعد حذف كسرها ، فحذفت الياء لالتقاء الساكنين بينها وبين الواو .

٤- (الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون)

« الله » مبتداء و « الذي » موصولة و « خلق » فعل ماض و « السموات » مفعول به

« والارض » عطف على « السموات » والجملة صلة للموصول ، والعائد هو الضمير في « خلق » والجملة خبر المبتداء و « ما » موصولة في موضع نصب ، عطف على « السموات » و « بينهما » متعلق بمحذوف وهو الصلة ، و « في ستة » متعلق بـ « خلق » اضيفت إلى « أيام » : جمع يوم من جموع القلة .

« ثم » ليست للترتيب وهي هنا بمعنى الواو و « استوى » فعل ماض من باب الافتعال و « على العرش » متعلق بـ « استوى » و « ما » حرف نفى و « لكم » متعلق بمحذوف ، خبر لحرف النفي و « من دونه » متعلق بما يتعلق به « لكم » في موضع نصب على الحال و « من » في « من ولي » زائدة و « ولي » إسم لـ « ما » على تقدير : ما ولي ثبت لكم حال كونه غيره تعالى ، و « لاشفيع » عطف على « من ولي » . « أفلا » الهمزة إستفهامية إنكارية و « لا » حرف نفى ، و « تتذكرون » فعل مضارع لجمع المذكر المخاطب من باب التفعّل .

٥- (يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون)

« يدبر » فعل مضارع من باب التفعّل ، وفاعله هو الضمير المستتر فيه ، راجع إلى « الله » و « الامر » مفعول به ، والجملة في موضع رفع ، نعت من « الله » و « من السماء » متعلق بمحذوف ، نعت من « الامر » و « إلى الارض » متعلق بما يتعلق به « من السماء » و « ثم » للترتيب بمعنى الواو ، و « يعرج » و « إليه » متعلق بـ « يعرج » والضمير راجع إلى « السماء » على لغة من يذكرها ، ويجوز أن يكون راجعاً إلى مكان الملك الذي يرجع إليه ، وأن يكون راجعاً إلى إسم الله تعالى ، و « في يوم » متعلق بـ « يعرج » .

« كان » فعل ماض من أفعال الناقصة و « مقداره » إسمها و « ألف سنة » خبرها ، والجملة في موضع جر ، نعت من « يوم » و « ما » في « مما » موصولة و « تعدون » فعل مضارع لجمع المذكر المخاطب ، صلة الموصول على حذف العائد على تقدير :

تعدّونه ، والجملة صفة من « ألف » ويجوز أن تكون نعتاً من « سنة »

٦- (ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم)

« ذلك » مبتداء قيل : « ذلك » بمعنى « أنا » و « عالم الغيب » خبره . و قيل : خبر لمحذوف أى ذلك المشار إلى قدرته وتدير الأمور هو عالم الغيب و « الشهادة » عطف على « الغيب » و « العزيز » خبر بعد خبر ، ويجوز أن يكون نعتاً من « عالم الغيب » وكذلك « الرحيم » .

٧- (الذى أحسن كل شىء خلقه وبدأ خلق الانسان من طين)

فى « الذى » وجوه : أحدها - خبر لمحذوف أى هو الذى الخ . . ثانيها - خبر بعد خبر . ثالثها - ان الموصول وصلته فى موضع رفع ، نعت من « عالم الغيب » رابعها - ان « العزيز » مبتداء و « الرحيم » صفته ، و « الذى » خبره . و « أحسن » فعل ماض من باب الافعال ، صلة الموصول ، و « كل شىء » مفعول به ، و « خلقه » فعل ماض ، وفاعله ضمير مستتر فيه راجع إلى الله تعالى ، و ضمير الوصل فى موضع نصب ، مفعول به ، والجملة فى موضع نصب ، نعت من « كل » ويجوز أن يكون فى موضع جر ، نعتاً من « شىء »

« وبدأ » عطف على « خلقه » و « خلق الانسان » مفعول به ، و « من طين » متعلق بـ « بدأ » .

٨- (ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين)

« ثم » حرف عطف يفيد هنا الترتيب والتراخى الزمانى و « جعل » فعل ماض ، عطف على « بدأ » و « نسله » مفعول به ، و « من سلالة » متعلق بـ « جعل » و « من ماء » متعلق بمحذوف ، فى موضع جر ، نعتاً من « سلالة » ويجوز أن يكون بدلاً من « سلالة » و « مهين » صفة لـ « ماء » .

٩- (ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلاً ما تشكرون)

« ثم » حرف عطف للترتيب والتراخي في المقام ، و « سواء » الفعل للماضي من باب التفعيل ، وفاعله ضمير مستتر فيه ، راجع إلى الله تعالى ، و ضمير الوصل في موضع نصب ، مفعول به ، راجع إلى « الانسان » و « نفخ » عطف على « سواء » و « فيه » متعلق بـ « نفخ » و « من روحه » متعلق بمحذوف ، في موضع نصب ، مفعول به و « جعل » عطف على « نفخ » و « لكم » متعلق بـ « جعل » .

و « السمع » مفعول به ، بمعنى الأسماع ، و « الابصار » جمع البصر ، عطف على « السمع » و « الافئدة » جمع الفؤاد ، عطف على « السمع » وفي « قليلاً » وجوه : أحدها صفة لمحذوف أى تشكرون شكراً قليلاً و « ما » زائدة مؤكدة للقلة والجملة إعتراضية في محل التوبيخ .

ثانيها - صفة لظرف محذوف أى وقتاً قليلاً . ثالثها - منصوب على الحال أى حال كون شكركم قليلاً تجاه هذه النعم . وان « ما » مصدرية ، وقيل : ان الجملة حالية أى حال كونكم تشكرون قليلاً .

١٠- (وقالوا اذا ضللنا في الارض انا لفي خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون)

« إذا » ظرف ، منصوب بما دل عليه « انا لفي خلق جديد » لان الكلام يدل على نعاد ونبعث فالظرف متعلق بمقدرأى أنبعث إذا غبنا في الارض . ولا يعمل في « إذا » « جديد » لان ما بعد « ان » لا يعمل فيما قبلها . والهمزتان « ا إذا - انا » للاستفهام الانكارى . و « لفي خلق » اللام للتأكيد و مدخولها و مجرورها متعلق بمحذوف وهو الخبر لحرف التأکید و « جديد » نعت من « خلق » .

« بل » حرف إضراب عن فحوى قولهم : « ا إذا ضللنا في الارض » و « هم » مبتداء و « بلقاء ربهم » متعلق بـ « كافرون » وهو خبر المبتداء .

١١- (قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون)
« قل » فعل أمر ، خطاب للنبي الكريم ﷺ و « يتوفى » فعل مضارع ، من

باب التفعّل ، و ضمير الجمع المخاطب في موضع نصب ، مفعول به ، و « ملك الموت » فاعل الفعل ، و « الذي » موصولة و « وكل » فعل ماض ، مبني للمفعول من باب التفعّل ، صلة الموصول والجملة في موضع رفع ، نعت من « ملك الموت » و « بكم » متعلق بـ « وكل » و « ثم » حرف عطف ، و « إني ربكم » متعلق بـ « ترجعون » وهو فعل مضارع ، مبني للمفعول ، خطاب للجمع المذكور .

١٢- (ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحاً انا موقنون)

« لو » شرطية ، و « ترى » فعل مضارع ، خطاب للنبي الكريم ﷺ من رؤية العين على حذف المفعول أي ولو ترى أيها الرسول ﷺ هؤلاء المجرمين وأغنى عن ذكره المبتداء التالي . وقيل : على تقدير : لو رأيت ببصرك مثل قوله : « وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً » فيكون « ترى » عاملاً في « إذ » وجواب « لو » محذوف أي لرأيت أمراً فظيماً أو التقدير : ولو رأيت المجرمين على تلك الحالة لرأيت ما تعتبره غاية الاعتبار . وقيل : « لو » للتمنى كأنه تعالى جعل لنبيه ﷺ تمنى أن يراهم على تلك الصفة الفظيعة من الذل والهوان ليشمت بهم .

« إذ » ظرف يراد بها الاستقبال ، متعلق بـ « ترى » و « المجرمون » مبتداء واللام فيه للعهد ، و « ناكسوا » إسم فاعل لجمع المذكور ، على حذف النون لا- ضافته إلى « رؤسهم » والمضاف والمضاف إليه خبر المبتداء ، و « عند ربهم » متعلق بـ « ناكسوا » و « ربنا » منصوب بحرف النداء للاضافة على تقدير القول أي يقولون : يا ربنا والجملة في موضع نصب على الحال والعامل فيها « ناكسوا » و « أبصرنا » فعل ماض للتكلم مع الغير من باب الافعال ، و « سمعنا » عطف على « أبصرنا » والفاء في « فارجعنا » للتفريع ، والفعل للامر ، خطاب لله تعالى و « نا » ضمير تكلم مع الغير في موضع نصب ، مفعول به ، والجملة في معنى الشرط ، و

« نعمل » جزاء مجزوم بشرط مقدراً أي إن رجعتنا نعمل و « صالحاً » مفعول به .
و « انا » حرف تأكيد مع إسمها ، و « موقنون » خبرها .

١٣- (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لاملئن جهنم
من الجنة والناس أجمعين)

« لو » حرف شرط في المضي بصرف المضارع إليه ، عكس « إن » الشرطية ،
ومعناها المشهور انها تدل على إمتناع الجواب لامتناع الشرط ، وفي المقام علق
نفي الهداية على نفي المشيئة ، وان الملزوم هنا مشيئة الهداية لامطلق المشيئة ،
أي متى وجدت المشيئة وجدت الهداية ، ومتى إنتفت إنتفت .

و « شئنا » فعل ماض للتكلم مع الغير ، و « لاتينا » اللام للجواب ، ومدخولها
فعل ماض للتكلم مع الغير من باب الافعال ، جواب « لو » و « كل نفس » مفعول
أول ، و « هداها » مفعول ثان ، و « لكن » حرف إستدراك ، و « حق » فعل ماض ، و
« القول » فاعل الفعل ، و « مني » متعلق بـ « حق » و « لاملئن » اللام للقسم ومدخولها
فعل مضارع للتكلم وحده ، مؤكد بنون الثقيلة ، و « جهنم » مفعول به و « من
الجنة » متعلق بـ « لاملئن » و « الناس » عطف على « الجنة » و « أجمعين » تأكيد
لما قبله .

١٤- (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انا نسيناكم وذوقوا عذاب الخلد
بما كنتم تعملون)

تفريع على قوله تعالى : « ولكن حق القول مني » و مدخولها فعل أمر
لجمع المذكر المخاطب على حذف المفعول أي فيقال لهم ، ذوقوا عذاب جهنم
والباء في « بما » سببية ومدخولها موصولة و « نسيتم » صلتها ، على حذف العائد
أي بسبب ما نسيتموه من لقاء يومكم . وقيل : « ما » مصدرية أي بسبب نسيانكم .
وقيل : « لقاء يومكم » مفعول به لقوله : « فذوقوا » وهذا بناء على قول الكوفيين
في إعمال الاول من المتنازعين .

و « هذا » فى موضع جر ، نعت من « يومكم » و قيل : « هذا » مفعول به لقوله : « فذوقوا » و « إنا » حرف تأكيد ، و إسمها ، و « نسينا » فعل ماضى للتكلم مع الغير و « كم » ضمير جمع للخطاب ، فى موضع نصب ، مفعول به ، والجملة فى موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد .

و « ذوقوا » عطف على « فذوقوا » على سبيل التأكيد ، و « عذاب الخلد » مفعول به من إضافة الموصوف إلى الصفة فى الظاهر نحو : رجل صدق ، و « بما » الباء للسببية و « ما » موصولة ، و « كنتم » من أفعال الناقصة ، و « تعملون » فى موضع نصب ، خبر لفعل الناقص ، والجملة صلة الموصول على حذف العائد أى تعملون به .

١٥- (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجداً وسبحوا بحمد ربهم و هم لا يستكبرون)

« انما » كلمة حصر ، و « يؤمن » فعل مضارع من باب الافعال ، و « بآياتنا » متعلق بـ « يؤمن » و « الذين » موصولة فى موضع رفع ، فاعل الفعل ، و « اذا » ظرف للاستقبال ، و « ذكروا » فعل ماضى من باب التفعيل ، مبنى للمفعول ، و « بها » متعلق بـ « ذكروا » والضمير راجع إلى الآيات ، والجملة شرطية ، و « خروا » فعل ماضى ، جزاء للشرط ، والجملةتان سدتا مسد الصلة ، و « سجداً » حال من فاعل « خروا » أى سقطوا على الارض حال كونهم ساجدين لله تعالى تذليلاً وإستكانة . « و سبحوا » فعل ماضى ، من باب التفعيل ، عطف على « خروا » و « بحمد » متعلق بـ « سبحوا » اضيف إلى « ربهم » و « و هم لا يستكبرون » الواو للحال ، و « هم » مبتداء ، و « لا » حرف نفى و « يستكبرون » فعل مضارع من باب الاستفعال ، منفى بحرف النفى ، والجملة فى موضع نصب على الحال ، أى حال كونهم خاضعين لله تعالى متذللين له غير مستكبرين عليه .

١٦- (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً و طمعاً و مما

رزقناهم ينفقون)

« تتجافى » فعل مضارع لافراد التأنيث من باب التفاعل ، و « جنوبهم » فاعل الفعل، والجنوب : جمع الجنب ، اضيف إلى ضمير المؤمنين ، والجملة في موضع نصب ، حال من الضمير فى « خرّوا » أى متجافية جنوبهم ومن المحتمل أن تكون الجملة صفة مستأنفة أى تتجافى جنوبهم و هم أيضاً فى كل حال يدعون ربهم ليلاً ونهاراً و « عن المضاجع » متعلق بـ « تتجافى » والمضاجع : جمع المضجع .

« يدعون » فعل مضارع لجمع المذكر الغائب ، و « ربهم » مفعول به ، والجملة فى موضع نصب ، حال من ضمير « خروا » أى داعين ، وفى نصب « خوفاً و طمعاً » وجهان : أحدهما - على أنهما مفعول لهما . ثانيهما - على المصدرية أى يخافون خوفاً و يطمعون طمعاً .

« و مما » الواو للحال ، و « ما » فى « مما » موصولة ، و « رزقنا » فعل ماضى للتكلم مع الغير ، و « هم » فى موضع نصب ، مفعول به ، و « ينفقون » فعل مضارع من باب الافعال ، والجملة صلة الموصول على حذف العائد أى ينفقونه ، و جملة الصلة والموصول فى موضع نصب ، على الحال من ضمير « خرّوا » . و يجوز أن تكون « ما » مصدرية . و على الوجهين فـ « ما » منفصلة من « من » .

١٧ - فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين جزاء بما كانوا يعملون)

الفاء للتفريع ، و مدخولها حرف نفي ، و « تعلم » فعل مضارع لافراد التأنيث ، و « نفس » فاعل الفعل ، و فى « ما » وجهان : أحدهما - موصولة فى موضع نصب بـ « تعلم » و « أخفى » فعل ماضى ، مبنى للمفعول من باب الافعال ، و « لهم » متعلق بـ « أخفى » والجملة صلة الموصول ، على حذف العائد تخفيفاً . ثانيهما - إستفهامية ، فى موضع رفع على الابتداء و « أخفى » خبره .

« من قرّة أعين » متعلق بمحذوف ، فى موضع نصب على الحال من الضمير

«اخفى» و «أعين» : جمع عين من جموع القلة ، و «جزاء» منصوب على المصدر أى جوزوا جزاء . وقيل : منصوب ، مفعول له . والباء فى «بما» سببية ، و «ما» موصولة و «كانوا» من أفعال الناقصة ، و «يعملون» فى موضع نصب ، خبراً لفعل الناقص ، والجملة صلة الموصول على حذف العائد رعاية للفواصل أى يعملون به .

١٨ - (أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون)

الهمزة للاستفهام الانكارى، والفاء للتعقيب على الايات السابقة التى كشفت عن وجوه المجرمين ، و «من» موصولة ، فى موضع رفع على الابتداء و «كان» من أفعال الناقصة ، و إسمها ضمير مستتر فيه ، و «مؤمناً» خبرها ، والجملة صلة الموصول و «كمن كان فاسقاً» فى موضع رفع ، خبر المبتداء و «لا يستوون» مستأنف لا موضع له و هو بمعنى ما تقدم من التقدير . و قيل : «لا يستوون» جواب للاستفهام أى لا يكون كذلك . والواو الثانية فى «يستوون» فاعل من وجه ، و مفعول من وجه لان المعنى :

لا يساوى هؤلاء اولئك ، و لا اولئك هؤلاء . و لو قال : لا يستويان لكان جائزاً ولكنه جاء على معنى : لا يستوى المؤمنون والكافرون ، ويجوز أن يكون «لا يستوون» لل اثنين لان معنى الاثنين جماعة .

١٩ - (أما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلاً بما كانوا يعملون)

«أما» للتفصيل ، وفيها معنى الشرط للزوم الفاء ، و التزم حذف شرطها ، و عوض بين «أما» والفاء عن فعل الشرط ، جزء مما فى جزائها ، و «الذين» موصولة فى موضع رفع ، على الابتداء ، و «آمنوا» فعل ماض لجمع المذكر الغائب من باب الافعال ، صلة الموصول ، وجملة الصلة والموصول جزء من جزاء الشرط ، فصلاً بين «أما» و فاء الجزاء و «عملوا» عطف على «آمنوا» و

« الصالحات » جمع الصالحة ، مفعول بها .

« فلهم » الفاء للجزاء ، ومدخولها متعلق بمحذوف ، خبر مقدم ، و « جنات » : جمع جنة ، اضيفت إلى « المأوى » مبتداء مؤخر ، والجملة في موضع رفع خبر « الذين » والجملة بتمامها جواب « أما » وفي « نزلاً » وجهان : أحدهما - منصوب على الحال من « جنات المأوى » أى لهم الجنات معدة . والعامل في الحال ما يتعلق به « لهم » . ثانيهما - أن يكون مفعولاً لأجله . و « بما كانوا يعملون » ظاهر بما تقدم مثله .

٢٠- (وأما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها و قيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون)

عطف على ماتقدم ، و « كلما » ظرف زمان لـ « أعيدوا » و « أرادوا » فعل ماض لجمع المذكر المغائب من باب الافعال ، فعل الشرط ، و « أن يخرجوا » في موضع نصب ، مفعول به لفعل الارادة ، لانسباك « أن يخرجوا » إلى المصدر ، و « منها » متعلق بـ « يخرجوا » والضمير راجع إلى « النار » و « أعيدوا » فعل ماض ، مبنى للمفعول من باب الافعال ، جزاء الشرط و « فيها » متعلق بـ « أعيدوا » و « قيل » عطف على « أعيدوا » و « ذوقوا » فعل أمر لجمع المذكر المخاطب ، و « عذاب النار » مفعول به ، والجملة مقولة القول .

« الذي » موصولة ، و « كنتم به تكذبون » صلتها ، والجملة في موضع نصب ، نعت من « عذاب » و يجوز أن تكون في موضع جر ، نعت من « النار » على أن النار في معنى الجحيم أو الحريق .

٢١- (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون)

اللام جواب للقسم المقدر ، ومدخولها فعل مضارع للتكلم مع الغير ، مؤكدة بنون الثقيلة ، وضمير الجمع في موضع نصب ، مفعول به ، و « من العذاب » متعلق بفعل الاذاقة ، و « الأدنى » نعت من « العذاب » و « دون » بمعنى قبل .

و قيل : بمعنى غير ، اضيف إلى « العذاب » و « الاكبر » نعت من « العذاب » و « لعل » حرف ترجّ ، و ضمير الجمع في موضع نصب ، إسمها و « يرجعون » فعل مضارع في موضع رفع خبرها .

٢٢ - (و من أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها انا من المجرمين منتقمون)

« من » إستفهامية ، في موضع رفع على الابتداء و « أظلم » إسم تفضيل ، خبره تمّ بمن و « من » في « ممن » موصولة ، و « ذكر » فعل ماض ، مبني للمفعول من باب التفعيل ، و « بآيات » متعلق بـ « ذكر » اضيفت إلى « ربه » والجملة صلة الموصول ، و « ثم » حرف عطف ، و « أعرض » فعل ماض من باب الافعال و « عنها » متعلق بـ « أعرض » والضمير راجع إلى الآيات .

« انا » حرف تأكيد مع إسمها ، و « من المجرمين » متعلق بـ « منتقمون » و هو إسم فاعل لجمع المذكر من باب الافتعال ، خبر المبتداء .

٢٣ - (و لقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مريّة من لقائه و جعلناه هدى لبني اسرائيل)

« لقد » اللام للتأكيد ومدخولها للتحقيق ، و « آتينا » فعل ماض للتكلم مع الغير من باب الافعال ، و « موسى » مفعول أول ، و « الكتاب » مفعول ثان ، و « فلا » الفاء للتفريع ، ومدخولها حرف نهى ، و « تكن » فعل مضارع من أفعال الناقصة ، خطاب للنبي ﷺ ، مجزوم بحرف النهى ، و « في مريّة » متعلق بـ « تكن » و « من لقائه » متعلق بمحذوف و هو خبر « تكن » وفي ضمير « لقائه » وجوه : أحدها - ان اللقاء مصدر اضيف إلى مفعوله ، على أن الضمير راجع إلى « الكتاب » فالفاعل مقدر ، والتقدير : من لقاء موسى الكتاب . و قدّر لتقدم ذكره فاضيف المصدر إلى الكتاب . ثانيها - اضيف إلى الفاعل على أن الضمير راجع إلى موسى ، والمفعول به محذوف ، و هو الكتاب . والتقدير : من لقاء موسى

الكتاب و هو التوراة .

وقيل : على تقدير : من لقاء موسى إياك يا محمد ﷺ وقيل : على تقدير من لقاءك يا محمد ﷺ موسى ليلة المعراج . وقيل : على تقدير : من لقاء موسى ربه . ثالثها - ان الضمير راجع إلى مالاقا موسى . فالتقدير : من لقاء ما لاقى موسى ﷺ من التكذيب والافتكار من قومه .

و « جعلناه » الواو للعطف ، و « جعلنا » فعل ماض للتكلم مع الغير ، و ضمير الوصل في موضع نصب ، مفعول به الاول ، راجع إلى « موسى » أو إلى « الكتاب » و « هدى » مفعول ثان ، و « لبني اسرائيل » متعلق بـ « هدى » .

٢٤- (وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون) الواو للعطف ، و « جعلنا » فعل ماض للتكلم مع الغير ، و « منهم » متعلق بمحذوف ، في موضع نصب ، مفعول به الاول ، و « من » في « منهم » بمعنى التبعية أى بعضهم ، والضمير راجع إلى « بني اسرائيل » و « أئمة » : جمع إمام ، مفعول ثان ، و أصل « أئمة » : أئمة من جموع القلة ، فنقلت كسرة الميم الاولى إلى الهمزة الثانية ، ثم ادغمت الميم الاولى في الثانية .

و « يهدون » فعل مضارع لجمع المذكر الغائب ، في موضع نصب ، نعت من « أئمة » وأصل « يهدون » يهديون ، فلما ثقلت الضمة على الياء ، نقلت إلى الدال بعد حذف كسرها ، فحذفت الياء لالتقاء الساكنين بينها وبين الواو ، و « بأمرنا » متعلق بـ « يهدون » و « لما » ظرف زمان بمعنى « حين » في موضع نصب ، والعامل فيه « يهدون » ، و « كانوا » عطف على « صبروا » و « بآياتنا » متعلق بـ « يوقنون » و « يوقنون » فعل مضارع لجمع المذكر الغائب ، في موضع نصب ، خبراً لـ « كانوا » .

٢٥- (ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون)

« ان » حرف تأكيد ، و « ربك » إسمها ، و « هو » ضمير فصل ، و « يفصل » فعل مضارع ، في موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد ، و « بينهم يوم القيامة فيما »

متعلقة بـ «يختلفون»، وهو فعل مضارع من باب الافتعال، في موضع نصب، خبراً
«كانوا» والجملة بتمامها صلة الموصول.

٢٦- (أولم يهدلهم كم أهلكننا من قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ان
في ذلك لايات أفلا يسمعون)

الهمزة للاستفهام الانكاري والواو للعطف، عطف على مقدر أى ألم يبين
لهم كذا وكذا أولم يهدلهم الخ و«لم» حرف جحد، و«يهد» فعل مضارع، مجزوم
بحرف الجحد على حذف الياء، وفاعله ضمير مستتر فيه، راجع إلى الله تعالى.
وقيل: راجع إلى «هدى».

وقيل: مضمريدل عليه قوله: «كم أهلكننا» على تقدير: أولم يهدلهم
إهلاكنا من أهلكناه من القرون الخالية. قيل: ولا يجوز أن يكون فاعله «كم
أهلكننا» لان ما قبل «كم» لا يجوز أن يعمل فيه إلا حروف الاضافة لان «كم» على
تقدير الخبرية الاستفهامية له صدر الكلام.

و«لهم» متعلق به «يهد» و«كم» خبرية بمعنى كثير، في موضع نصب، بـ
«أهلكننا» أى كم قرناً أهلكننا وهو فعل ماضٍ للتكلم مع الغير، و«من قبلهم»
متعلق بـ «أهلكننا» و«يمشون» في موضع نصب، حال من الضمير في «لهم»
ألم يبين للمشركين في حال مشيهم في مساكن من أهلكت من الكفار. وقيل: حال
من الضمير في «قبلهم» أى أهلكناهم ماشين في مساكنهم غفلة: و«في مساكنهم»:
جمع مسكن: متعلق بـ «يمشون».

«ان» حرف تأكيد، و«في ذلك» متعلق بمحذوف وهو خبر لحرف التأكيد،
و«لايات» اللام للتأكيد ومدخولها اسم «ان» و«أفلا» الهمزة للاستفهام التوبيخي
والفاء للنتيجة و«لا» حرف نفى و«يسمعون» فعل مضارع لجمع المذكر الغائب.
٢٧- (أولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز فنخرج به زرعاً تأكل
منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون)

الهمزة للاستفهام الانكاري ، و«انا» حرف تأكيد مع إسمها ، و«نسوق» فعل مضارع للتكلم مع الغير ، في موضع رفع ، خبر لحرف التأكيد ، والجملة سدّت مسدّ المفعولين لفعل الرؤية ، و«الماء» مفعول به ، و«الجزر» نعت من «الارض» والفاء في «فنخرج» للتفريع . وقيل : عطف على «نسوق» . وقيل : منقطع مما قبله ، ومدخولها فعل مضارع للتكلم مع الغير ، و «به» متعلق بـ«نخرج» والضمير راجع إلى « الماء » و « زرعاً » مفعول به ، و «تأكل منه أنعامهم» في موضع نصب، نعت من « زرعاً » . والباقي ظاهر مما تقدم .

٢٨- (ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين)

«متى» إسم إستفهام في موضع رفع ، خبر مقدم ، و«هذا» في موضع رفع ، على الابتداء و«الفتح» نعت من «هذا» لان «الفتح» مصدر وهو حدث و «متى» ظرف زمان ، وظروف الزمان يجوز أن تكون اخباراً عن الأحداث لوجود الفائدة في الاخبار بها عنها ، ولا يجوز أن تكون اخباراً عن الجث لعدم الفائدة .

ألا ترى أنك إذا قلت : زيد يوم الجمعة . لم يكن فيه فائدة لان زيدا لا يجوز أن يخلو عن يوم الجمعة ، بخلاف ظرف المكان ، فان في الاخبار بها عن الجث فائدة ، ألا ترى أنك إذا قلت : زيدا أمامك أو خلفك ، كان مفيداً لانه يجوز ألا يكون أمامك ولا خلفك . فاذا أخبرت به عنه كان مفيداً وإنما اعتبر هذا المعنى في الخبر لانه معتمد الفائدة كما ان المخبر عنه معتمد البيان فكما لا يجوز الاخبار عن الفكرة المحضة لعدم البيان ، فكذلك لا يجوز الاخبار بظروف الزمان عن الجث لعدم الفائدة .

وجملة المبتداء والخبر مقولة القول ، و«إن» حرف شرط ، و«كنتم» من أفعال الناقصة ، و «صادقين» خبرها .

٢٩- (قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون)

«قل» فعل أمر ، خطاب للنبي الكريم ﷺ ، و«يوم الفتح» منصوب على

الظرف متعلق بـ «لا ينفع» وهو فعل مضارع ، منفي بحرف النفي ، و«الذين» موصولة في موضع نصب ، مفعول به ، و«كفروا» صلة الموصول ، و«إيمانهم» فاعل لفعل المذكور من باب الافتعال ، خبر لحرف التأكيد .

النفع ، و « ولا هم ينظرون » الواو للعطف ، و«لا» حرف نفي ، و«هم» مبتداء ، و « ينظرون » فعل مضارع ، مبني للمفعول خبره ، والجملة عطف على « لا ينفع » من عطف الجملة الاسمية على الجملة الفعلية .

٣٠- (فأعرض عنهم وانتظروا)

الفاء للتفريع ، ومدخولها فعل أمر من باب الافعال ، و « عنهم » متعلق بـ «أعرض» و«انتظر» عطف على «فأعرض» فعل أمر من باب الافتعال ، و «انهم» حرف تأكيد ، وضمير الجمع في موضع نصب ، إسمها ، و«منتظرون» إسم فاعل لجمع المذكور من باب الافتعال .

﴿البيان﴾

١ - (الم) .

رمز من رموز الوحي السماوى ، و سرّ من الأسرار الالهية ، التى بين الله تعالى و رسوله الاعظم ﷺ و لما فيه من التنبيه والاسترعاء ما لا يخفى على من نور الله جل و علا قلبه بنور القرآن الكريم .

٢ - (تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين)

إشارة تنويهية إلى القرآن الكريم كتاب الله جل و علا ، وتوكيد بصلته بالوحي السماوى ، و بمبدأ يكون العالم كله فى ظلّ تربيته ، فلا سبيل للريب فيه ، إذ لا موضع فى نفسه لريبة و لا محلّ فى نزوله من عند الله تعالى شك .
قوله تعالى : « لا ريب فيه » نفى الريب بين المبتداء والخبر لسلب القضية ، و لبيان النقطة المقصودة فى القرآن الكريم ، و تمهيد لها بأن هذه الحروف المقطعة يضع المرتابين الشاكين وجهاً لوجه أمام واقع الامر الذى لا سبيل إلى الجدل فيه .

و من لوازم نفى الريب فيه انه ليس بسحر و لا كهانة و لا شعر ، و لا من أساطير الاولين و لا من تلقاء نفس النبى ﷺ . فالجملة تنزيه القرآن الكريم عن الريب لا نفى الريب بمعنى ان لا يريب فيه أحد لان كثيراً ما يريب فيه المريبون ، ففرق بين أن لا يريب فيه المريبون ، و أن لا ريب فيه و فيه ردّ على من تقول بذلك ، و تقرير لكونه منزلاً من عند الله جل و علا .

و قوله تعالى : « من رب العالمين » ، إشارة إلى أن نزول الكتاب من شئون الربوبية والتربية ، و فى تخصيص « رب العالمين » بالمقام إشارة إلى أن كتاب « رب العالمين » لابد أن يكون فيه عجائب للعالمين فترغب النفوس فى مطاعته ، فكل كتاب و قانون و حكم ... لا يستند إلى مبدأ التربية فليس بشيء ، و لا يستطيع على تربية الافراد والمجتمع .

٣ - (أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتنذر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون)

إنقطاع و عدول عما قبله ، و فيه دلالة على خروج من حديث إلى حديث ، و ذلك ان الله تعالى أثبت ان هذا القرآن منزل من رب العالمين ، و ان ذلك مما لا ريب فيه ، ثم أضرب عن ذلك إلى قوله تعالى : « أم يقولون افتراه » ، وفيه إنكار منهم من كون الكتاب من رب العالمين ، و تعجيب من قولهم لظهور أمر القرآن فى تعجيز بلغائهم عن إثبات حديث من مثله . و انهم ارتكبوا فى تلك المقالة السخيفة جنایات :

منها : إتهام النبى الصادق الأمين ﷺ بالكذب والافتراء ، و هم يعلمون انهم كاذبون مفترون ، لانهم يعرفون صدق هذا النبى الكريم ﷺ الذى لم يعرف الكذب فى حياته ، ولم يجربوا عليه كذبة منذ عرفوه صبيّاً وشابّاً وكهلاً ...

ومنها : انهم يفترون الكذب على هذا الكتاب السماوى المنزل من رب العالمين ، و هم يرون بأعينهم آيات الحق مشرقة فى كل كلمة من كلماته ، و مع كل آية من آياته ! فلو أنهم إتهموا النبى الكريم ﷺ لردّهم عن هذا ما رأوا من صدق الكتاب نفسه ، و لو أنهم اتهموا الكتاب السماوى لصدّهم عن ذلك ما عرفوا من صدق النبى ﷺ ولكنه العناد الذى يورد أهله موارد الضلال ، موارد الشقاء ، و موارد الدمار والهلاك ، و يرمى بهم فى مواطن السوء ...

و فى قوله تعالى : « افتراه » عدول من الخطاب إلى الغيبة ، و هذا على غير

ما يقتضيه النظم إذ كان قوله تعالى: « تنزيل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين » خطاباً للنبي ﷺ على أن القرآن الكريم كله خطاب من ربه إليه ﷺ ثم ما جاء بعد ذلك في قوله تعالى: « لتنذر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك » يقضى بأن يكون مقام النبي ﷺ هنا مقام حضور لا مقام غيبة ..

ان تسئل : ما سرّ هذا الاختلاف في النظم ؟ ولم خوطب رسول الله ﷺ خطاب غيبة في قوله تعالى : « أم يقولون افتراء » ؟ ولم لم يجر الخطاب على هذا النسق في قوله تعالى : « بل هو الحق من ربك .. » ؟

تجيب : انه لما كان الافتراء مما لا يليق بمقام النبوة ، ولا يصح أن يطوف بحماها ، فقد كان إكرام الله تعالى لنبيه ﷺ وإحسانه إليه ، ورفع له قدره أن عزل سمعه عن أن يواجه بهذا المكروه من القول الذي يقوله المشركون فيه ، وحتى انهم وإن أرادوا النبي ﷺ به ، فانما هو مصروف عنه إلى غيره ، ممن يصح أن يكون منه إفتراء .. وهذا - فوق انه تكريم للنبي ﷺ وإعلاء لقدره - هو أدب سماوى ، وإعجاز قرآنى فى تصوير الواقع ، وضبطه على أحكم ميزان ، وأعدله وأقومه ..

أما حين يكون الامر مما يخص النبي ﷺ و يتعلق برسالة ، و يحقق صفته فانه يكون من مقتضى الحال أن يواجه النبي ﷺ بالخطاب ، و أن يتلقى ما يخاطب به فى مشهد و حضور فذلك أرضى لنفسه ، و أهناً لقلبه ، ولهذا جاء قوله تعالى : « بل هو الحق من ربك الخ » .

و قوله تعالى : « بل هو الحق من ربك » إضراب عن الإنكار إلى إثبات انه الحق من ربك ، إضراب عن مقاتلهم السخيفة و اعتبارها من لغو الكلام ، و سقط القول ، و إزالة هذا القول المنكر من هذا المقام ، و إقامة الحق مقامه ، و ردّ عليهم وعلى تكذيبهم فى دعوى الافتراء إذ قالوا: هذا كذب محمد ﷺ ، و تقرير له ﷺ بان هذا الكتاب هو الحق المنزل من بيده ترييتك ، و بيان

حقيّة ما أنكره حيث أضاف إسم الرب إلى ضميره ﷺ بعد إضافته فيما سبق إلى « العالمين » تشریفاً له ﷺ .

و قوله تعالى : « لتنذر قوماً » تأييد لما تقدم ببيان غايته ، إذ بيان غاية الشئ و حكمته لاسيما عند كونها غاية حميدة مستتبعة لمنافع جليلة في وقت شدة الحاجة إليها مما يقرر وجود الشئ و يؤكده لامحالة . وفي تنكير « قوماً » بدلاً من إضافتهم إلى النبي ﷺ - قومك - إشارة إلى أنهم كانوا على حال من الضلال والضياغ ، بحيث كادت تذهب معالمهم ، و تضع إنسانيتهم ، و في هذا ما يدعوهم إلى النظر إلى أنفسهم و إلى البحث عن وجودهم الضائع حتى يجدوه في ضوء هذا النور المرسل إليهم .

قيل : و يندرج فيهم أهل الكتاب إذ يصدق عليهم انه لم يأتهم نذير بعد ضلالهم سوى محمد ﷺ ولولم يندرجوا لم يضر ، فان تخصيص قوم بالذكر لا يدل على نفى من عداهم كقوله تعالى : « و أنذر عشيرتك الاقربين » .

و قوله تعالى : « ما أتاهم من نذير من قبلك » و فيه دلالة على أن هؤلاء المشركين لم يأتهم نبي قبل رسول الله ﷺ يحمل كتاباً من عند الله تعالى ، يدعوهم به إلى دين الله جل و علا .

ان تسئل : ما كان من مقام إبراهيم و إسماعيل في هؤلاء المشركين؟ وما كان لآبائهم الاولين من إتصال بهذين النبيين الكريمين ، و من الايمان بهما ، والأخذ عن شريعتهما ؟

تجيب : أولاً - ان ابراهيم عليه السلام لم يلقهم لقاء مباشراً ، ولم يكن من شأنه معهم أن يبشر فيهم بشريعته ، و إنما أقام البيت الحرام مع إسماعيل ، و ترك لإسماعيل مهمة القيام على هذا البيت ، و دعوة من يلمون به إلى الايمان بالله تعالى والأخذ بشريعة أبيه إبراهيم . . وقد كان من هذا أن تابع إسماعيل على شريعة أبيه كثير من العرب ، و عبدوا الله خنفاء مخلصين له الدين .

وثانياً - انه لما طال العهد بهؤلاء القوم ، تفلتوا من شريعة إبراهيم شيئاً فشيئاً ، حتى لم يبق في أيديهم منها إلا ظلال باهتة ، وإلا رسوم دارسة ، وحتى لقد زحف الشرك على موطن الايمان ، وأجلاله من مواقعه ، وأصبح بيت الله مجتمعاً لآلهة الضلال التي جلبوها إليه من أصنام وأنداد .

وعلى هذاتكون رسالة إسماعيل إلى العرب : رسالة قاصرة محدودة الزمن ، قد أدّت دورها في فترة ، لم تتجاوز جيلاً أو جيلين ، ثم غربت شمسها إذ لم يكن وراءها كتاب يقوم في القوم مقام الرسول بعد موته . وبهذا يكون المراد بالقوم في قوله تعالى : « لتنذرقوماً ما أتاهم من نذير من قبلك » هم هؤلاء المخاطبون من المشركين ، ويدخل معهم في هذا الخطاب آباؤهم الاقربون ، إذ لو كان قد جاء إلى آبائهم الاقربين رسول ، لكانوا محسوين مع آباء هم هؤلاء داخلين في دعوة الرسول الذي لقي آباءهم .

وهذا ما يشير إليه قوله تعالى : « لتنذرقوماً ما انذرا آباؤهم فهم غافلون »

يس : ٦)

وقوله تعالى : « لعلهم يهتدون » إطماع لهؤلاء المنذرين في الاهتداء إلى الله تعالى ، وإنتفاع بهذا الكتاب الذي يتلى عليهم . وانه كتاب يرجي منه الهدى لكثير منهم ، الامر الذي تحقق فيما بعد فآمن كثير منهم به ، ودخلوا في دين الله أفواجاً .

ففي الآية إشارة إستدراكية إلى ما يتقوله المشركون في النبي الكريم ﷺ بأسلوب تنديدي ، حيث كانوا يقولون : ان النبي ﷺ إفتراه ، ورد على القول بتوكيد انه الحق من الله تعالى أنزله على نبيه ﷺ لينذر به اناساً لم يأتهم نذير من قبله رجاء أن يهتدوا به إلى طريق الله القويم ، غاية رجائية لارسال الرسول ﷺ والترجي قائم بالمقام أو بالمخاطب دون المتكلم .

٤- (الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى

على العرش مالكم من دونه من ولى ولا شفيع أفلا تتذكرون)

تدعيم للرد الذى احتوته الآية السابقة لها مباشرة ، وبيان لبعض ما يحمل هذا الكتاب من نذرينذربها النبى الكريم ﷺ وقومه والناس أجمعين ، وفى هذا النذير إشارات إلى القدرة الكاملة الالهية فى هذا الوجود ، وإلى سلطانه القائم على هذا الوجود ، ليسمعوا ما يتلى عليهم من آياته ، ويتأملوه ويؤمنوا اذن بالاله المتفرد بالالوهية الذى خلق السموات والارض ، وقام بسلطان قدرته عليها ، وعلى تصريح كل شىء فيهما ، ويتركوا ما هم عاكفون عليه من أصنام وأوثان . . . فان لم يفعلوا أخذهم الله تعالى بعذابه الذى لا يدفعه عنهم « ولى » من قريب أو حليف ولا يشفع لهم من بأس الله « شفيع » من تلك المعبودات التى يعبدونها من دونه ليقرّبوهم إلى الله زلفى .

وفى الآية تنديد بالمشرّكين الذين لا ينتبهون ولا يتدبرون فى هذا الوجود الذى خلقه الله تعالى على أحسن وأحكم صورة ، ولا يتفكرون فى تصرفه جل وعلا فى العالم بانفراد ببالغ الحكمة وشمول القدرة . واسلوب الآية قوى نافذ إلى القلوب والعقول ، ومن شأنه إثارة شعور الاجلال والانكار لله جل وعلا فى النفس المزكاة ، وفى القلب السليم الطوى الراغب فى الحق والهدى ، وبعث القناعة فى النفوس والقلوب بوجود واجب الوجود ، وكمال صفاته وعظيم قدرته ، وإستحقاقه وحده للخضوع والاتجاه .

قوله تعالى : « ثم استوى على العرش » الاستواء على العرش كناية عن إستعلائه على الخلق كله ، وعن مقام تدبير الموجودات بنظام عام إجمالى يحكم على الجميع ، وكلمة « ثم » لا يمكن أن تكون للترتيب الزمنى لان الله تعالى لا تتغير عليه الاحوال ، ولا يكون فى حال أو وضع ثم يكون فى حال أو وضع تال ، وإنما هى للترتيب المعنوى ، فالاستعلاء درجة فوق الخلق يعبر عنها بهذا التعبير .
وقوله تعالى : « ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع » إثبات للولاية

والشفاعة من الله تعالى ، ونفى لهما من غيره ، وفيه تجهيل لعبدة الاصنام الزاعمين انها شفعاؤهم بعد أن اعترفوا بان خالق الكل هو الله تعالى وحده .

و ذلك ان الولي هو الذي يملك تدبير أمر الشيء ، ومن البديهي ان امورنا والشئون التي تقوم به حياتنا قائمة بالوجود ، محكومة مدبرة للنظام العام الحاكم في الاشياء عامة ، وما يخص بنا من نظام خاص ، والنظام أياً ما كان من لوازم خصوصيات خلق الاشياء ، والخلقة كيفما كانت مستندة إلى الله جل وعلا فالله تعالى وحده ولينا ، القائم بأمرنا ، المدبر لشؤوننا وامورنا ، كما انه عز وجل وحده ولي كل شيء لاشريك له .

وان الشفيع هو الذي ينضم إلى سبب ناقص ، فيتم سببته وتأثيره والشفاعة تقيم السبب الناقص في تأثيره وإذا طبقناها على الاسباب والمسببات الخارجية كانت أجزاء الاسباب المركبة وشرائطها بعضها شفيعاً لبعض لتتميم حصة من الاثر منسوبة إليه كما ان كلاً من السحاب والمطر والشمس والنجوم والقمر وغيرها شفيع للنبات .

وإذ كان موجد الاسباب وأجزائها والرابط بينها ، وبين المسببات هو الله جل وعلا ، فهو الشفيع بالحقيقة الذي يتم نقصها ، ويقوم صلبها فالله تعالى هو الشفيع بالحقيقة لا غيره .

وبيان آخر أدق : ان أسماء الله تعالى الحسنی وسائط بينه وبين خلقه في إيصال الفيض إليهم فهو جل وعلا يرزقهم مثلاً بما أنه رازق كريم جواد غني رحمن ، ويشفي المريض بما أنه شاف رؤف عطوف ، ويهلك الظالمين بما أنه قهار ، شديد البطش ، عزيز ذو انتقام . . . وهكذا .

فما من شيء من المخلوقات المركبة الوجود إلا ويتوسط لوجوده عدة من الاسماء الحسنی بعضها فوق بعض ، وبعضها في عرض بعض ، وكل ما هو أخص منها يتوسط بين الشيء وبين الاعم منها كما ان الشافي يتوسط المريض وبين الرؤف

الرحمن ، والرحمن يتوسط بينه وبين القدير وهكذا .

والتوسط المذكور في الحقيقة تميم لتأثير السبب فيه ، وإن شئت فقل هو تقريب للشئ من السبب لفعليته تأثيره وينتج منه انه تعالى شفيع ببعض أسمائه عند بعض فهو الشفيع ليس من دونه شفيع في الحقيقة فافهم واعتنم .

وقد تبين بما مر أن لإشكال في إطلاق الشفيع على الله جل وعلا بمعنى كونه شفيعاً بنفسه عند نفسه ، وحقيقته توسط صفة من صفاته الكريمة بين الشئ وصفة من صفاته كما يستعاز من سخطه إلى رحمته ومن عدله إلى فضله ، وأما كونه تعالى شفيعاً بمعنى شفاعته لشئ عند غيره فهو مما لا يجوز البتة .

وقوله تعالى : « أفلا تتذكرون » إستفهام توبيخي يوبخهم على إستمرارهم على الاعراض عن الأدلة القاطعة الآفاقية والانفسية على كمال القدرة الالهية ، وحدانيته في الخلق والتربية والتدبير حتى يتذكروا ان الخلق والملك والربوبية والتدبير لله جل وعلا وحده وهو المعبود الحق ، مالك الملك وقادر المطلق ، ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع كما يزعمون ذلك لآلهتهم .

وفيه : حث وتحريض على التفكير في قدرته تعالى وحكمته في خلقه ، وتدبيره في هذا الوجود .

٥- (يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون)

بيان لعظمة عالم الامر و إمتداد زمانه بعد بيان عظمة عالم الخلق وسعة مكانه . وقيل « ألف سنة » كناية عن تطاول الزمن . وان الآية تميم لبيان ان تدبير أمر الموجودات قائم بالله سبحانه ، وهذا هو القرينة على أن المراد في الآية الشأن دون الامر المقابل للنهي .

٦- (ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم)

بيان لسعة علمه تعالى بأمر العالمين ، بعد بيان عظمة خلقه و أمره في هذا الوجود و ملكه و ملكوته ، و تأكيد لما تقدم من دلائل وحدانيته و اعلام ربوبيته و تدبيره في خلقه . و في تقديم علم الغيب على الشهادة إشارة إلى أن علم الله تعالى علم مطلق لاتحدّه حدود ، فيستوى لديه القريب و البعيد ، و الظاهر و الخفى ، و الكبير و الصغير ، إذ لا قرب و لا بعد ، و لا خفاء و لا ظهور ، و لا كبير و لا صغير لان ذلك إنما يكون بالاضافة إلى العلم القاصر المحدود الذى يتناول شيئاً ، و يقصر عن شىء ، و أما العلم الكامل المطلق ، فحقائق الاشياء كلها واقعة فى دائرة هذا العلم كحقيقة واحدة .

قوله تعالى : « العزيز الرحيم » إشارة إلى صفتى القهر و اللطف اللتين ينبغى أن تكونا لكل ملك ، و إنما أختَر « الرحيم » مع أن رحمته سبقت غضبه ليوصله بقوله تعالى : « الذى أحسن كل شىء خلقه » مع أن الانسان لا بد أن يكون بين الخوف و الرجاء .

و قيل : فى وصف الله تعالى بالعزة و الرحمة إشارة إلى أن عزته جل و علا عزة رحمة و إحسان ، وليست عزة تسلط و قهر ، فان من شأن العزة القهر و الجبروت ، و فى المثل : « من عزّ بزّ » و تعالت عزة العزيز الحكيم عن ذلك علواً كبيراً .
٧ - (الذى أحسن كل شىء خلقه و بدأ خلق الانسان من طين)

إشارة إلى آثار عزته و رحمته تعالى فى هذا الوجود عامة ، و فى الانسان خاصة ، و فى الآية دلالة على أن الكفر و القبائح لا يجوز أن يكون من خلقه ، و على أن كل شىء بما أنه موجود مخلوق لا يتصف بالمساءة و القبائحة ، و إذا انضم قوله تعالى : « الذى أحسن كل شىء خلقه » بقوله : « الله خالق كل شىء » (الزمر : ٦٢) ينتج أمرين : أحدهما - ان الخلقة تلازم الحسن ، فكل مخلوق حسن من حيث هو مخلوق . ثانيهما - ان كل سيئ و قبيح ليس بمخلوق من حيث هو سيئ و قبيح كالكفر و المعاصى و السيئات من حيث هى كفر و معاصى

و سيئات ، والاشياء السيئة من جهة القياس .

و بالعزة والرحمة الالهية يقوم هذا الوجود على أحسن نظام و أكمله ،
و ليس المراد بالحسن هنا مجرد حسن الصورة ، و إنما هو الحسن الذى يتجلى
فى إحكام الصنعة و دقة التنسيق و روعة التأليف و تجاوب النغم ، و وحدة الغاية ،
و إن اختلفت الاتجاهات و تعددت الانغام . . « ما نرى فى خلق الرحمن من تفاوت »
فديب النملة على مسارها ، و جريان الشمس فى فلكها ، و الارض حول محورها
و تدفق النهر فى مجراه ، و حفيف الاوراق على أشجارها ، و كل همسة و كل
حركة فى هذا الوجود فى أرضه و سماواته تؤلف جميعها لحناً علوى النغم ،
يروع القلب جلاله ، و يأسر الفؤاد حسنه و جماله . . سواء أنظر الانسان إليها
فى اجتماعها أو إفتراقها ، و سواء إستعرضها على تفصيلها أو إجمالها .

و قوله تعالى : « و بدأ خلق الانسان من طين » من عطف الخاص على
العام ، و فيه إلفات إلى وحدة من وحدات هذا الخلق ، و إشارة إلى مواطن هذا
الحسن منه ، و هو خلق الانسان من طين ، ففى هذا الطين الذى قد تنبؤ عنه
العين ، و يتحاشاه النظر حسن رائع ، و جلال مهيب ، إذا إستطاع الناظر أن
ينفذ إلى ما وراء هذا النظر الذى يراه ، و أن يتجاوز هذه القشرة السوداء المعتمة
من الطين ، فان وراء هذه القشرة عالماً يموج بألوان زاهرة زاهية من الحياة . .
فما هذه الأناسى التى تتحرك على ظهر الارض ، و تملأ الحياة حركة و عمراناً
إلا بعض هذا الطين الذى نمشى عليه و ننطلق فوقه . . ! ! .

و إذا عجز إدراك الانسان عن أن يرى فى مرآة هذا الطين صورته ، و يعرف
الرحم الذى تفتق عنه ، فلينظر فى وجوه الارض ، و ما عليها من ألوان الزهر
و أصناف الشجر و أنواع الثمر . . « و فى الارض قطع متجاورات و جنات من
أغاب و زرع و نخيل صنوان و غير صنوان يسقى بماء واحد و نفضل بعضها على
بعض فى الاكل ان فى ذلك لايات لقوم يعقلون ، الرعد : ٤) .

فهذا الطين ، ليس فى عين ذوى البصائر طيناً جامداً صامتاً كثيباً ، وانما هو الجمال كله ، والحسن كله ، تفتقت عنه - بقدرة العزيز الرحيم - هذه الحياة المتدفقة من إنسان و حيوان و نبات !

فبدأ خلق الانسان من طين ، وهو نقطة الابتداء التى يبدأ العقل مسيرته منها إلى حيث يلتقى بالانسان فى اكمل صورته و أعظم مواقفه . . . و عندئذ يرى كيف تدبير الله تعالى وقدرته؟ كيف علمه وحكمته ؟ وكيف إحسانه ورحمته فما أبعد ما بين الطين والانسان فى عين من لا يحسن النظر، ويمعن التفكير؟ وما أقرب ما بين الطين والانسان ، فى عين من ينظر، فيحسن النظر بعقله بشعوره بفكره وبقلبه جميعاً .. فمن هذا الطين كان الانبياء والرسل ، كان الاوصياء والاولياء ، كان القادة والمصلحون وكان الحكماء والعابرة . . . ومن هذا الطين كانت اولئك الشمس المضئية التى زينت الارض وعمرتها . . . كما زينت الكواكب والنجوم وجه السماء !

٨- (ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين)

لفتة اخرى إلى قدرة الله العزيز الرحيم يرى فيها الانسان نفسه لافى هذا الطين الذى ربما كانت كثافته حائلاً بينه و بين نظره الكليل أن يرى وجوده فيه . . . فهناك النطفة التى يعلم الانسان عن يقين ، انه ثمرتها وانها البذرة التى جاء منها ، فأين تلك النطفة . . من هذا الانسان « فلينظر الانسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب » (الطارق : ٥ - ٧)

قوله تعالى : « ماء مهين » كناية عن النطفة التى يتولد منها الانسان . والتعبير بسبيل إستصغار شأن النطفة . وفى وصف النطفة بأنها ماء مهين إشارة إلى أنها شىء رخيص مبتذل لا يرى فيها الانسان شيئاً ذابال ، فماهى إلا ماء مستقذر . . هكذا يبدو فى ظاهر الامر . . ولكن إذا نظر إليه نظراً متأملاً متفحصاً ، رأى انه هو هذا الانسان ، قد أجمل فى هذه القطرة من الماء ! ثم فصل فكان هذا الخلق

السَّوَى الَّذِي تَوَجَّ بِتَاجِ الْخِلَافَةِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى هَذِهِ الْأَرْضِ .

وَفِي تَلْخِيصِ الْبَيَانِ لِلسَّيِّدِ الرَّضَى رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ » : « وَهَذِهِ اسْتِعَارَةٌ لِأَنَّ الْمَهِينِ لَا يَكُونُ بِحَقِيقَتِهِ إِلَّا الْإِنْسَانُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يَبِينُ » الزَّخْرَفُ : ٥٢)

وَقَالَ تَعَالَى : « وَلَا تَطْعَمُ كُلُّ حِلَافٍ مَهِينٍ » الْقَلَمُ : ١٠) وَمَهِينٌ : فَعِيلٌ مِنَ الْمَهْنَةِ وَهِيَ الْخِدْمَةُ ، يُقَالُ : مَهَنَ الْقَوْمُ يَمْنَهُمْ مَهْنَةً إِذَا خَدَمَهُمْ ، وَالْمَهْنَةُ - بِكسر الميم - خَطَأٌ فَيَكُونُ مَعْنَى : مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ عَلَى مَا قَدَمْنَاهُ أَيْ مِنْ مَاءٍ مُسْتَذَلٍّ لِأَنَّ مَا هُنَا النُّومُ إِذَا خَدَمَهُمْ يَكُونُ ذَلِيلًا لَهُمْ وَمُبْتَدَلًا بَيْنَهُمْ ، إِنْتَهَى كَلَامُهُ وَرَفَعَ مَقَامَهُ .
أَنْ تَسْأَلَ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ « الْمُؤْمِنُونَ » : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ » : ١٢) وَقَالَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ « السَّجْدَةِ » : « ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ » : ٨) فَكَيْفَ التَّوْفِيقُ بَيْنَهُمَا ؟

تَجِيبُ : مَا جَاءَ فِي سُورَةِ « الْمُؤْمِنُونَ » يُشِيرُ إِلَى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ مَا جَاءَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ يُشِيرُ إِلَى ذُرِّيَّةِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَعَلَى فَرْضِ كَوْنِ الْمُرَادِ فِيهِمَا هُمَا ذُرِّيَّةُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَنَاقُضَ وَلَا تَنَافٍ بَيْنَهُمَا . عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْإِنْسَانِ النَّوْعَ فَالْمَبْدُودُ خَلْقُهُ مِنْ طِينٍ هُوَ النَّوْعُ الَّذِي يَنْتَهَى أَفْرَادُهُ إِلَى مَنْ خَلَقَ مِنْ طِينٍ مِنْ غَيْرِ تَنَاسُلٍ مِنْ أَبٍ وَامٍ كَأَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

٩- (ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ)

لَفْتَةٌ أُخْرَى ، يَرَى فِيهَا النَّازِرُ إِلَى الْإِنْسَانِ فِي مَسِيرَتِهِ مِنَ النَّطْفَةِ إِلَى الْوُجُودِ الْبَشَرِيِّ - يَرَى كَيْفَ تَحْرَكَتْ هَذِهِ النَّطْفَةُ ، وَكَيْفَ نَمَتْ كَمَا يَنْمُو النَّبَاتُ ، حَتَّى إِذَا بَلَغَتْ فِي رَحِمِ الْأُمِّ مَرَحِلَةَ مُحَدَّدَةٍ ، نَفَخَ فِيهَا الْخَالِقُ مِنْ رُوحِهِ ، فَبَعَثَ فِيهَا الْحَيَاةَ ، حَتَّى إِذَا تَمَّ نَضْجُهَا ، دَفَعَ بِهَا الرَّحِمَ إِلَى هَذِهِ الدُّنْيَا ، قِطْعَةً مِنْ لَحْمٍ ، مَصُورَةً

فى هيئة بشر، لاسمع ولابصر ولاإدراك . . . ثم لايلبث هذا الوليد حتى يكون له السمع والبصر والادراك . . وإذا هو هذا الانسان كما هو فى كل موقع من مواقع الحياة . .

قوله تعالى : « ونفخ فيه من روحه » اسلوب تقرييى ، يقرّر انبعاث نسمة الحياة فى الجسم الجامد أصلاً بقدرة الله تعالى ، ولاينبغى أن يؤخذ منه ان روح الانسان أو نسمة الحياة فيه هى جزء من حياة الله ، وروحه ، فالضابط القرآنى الذى إنطوى فى الجملة القرآنية : « ليس كمثله شئ » قائم واجب الاعتبار هنا أيضاً .

وفى إضافة الروح إلى نفسه جلوعلا تشريف له وايدان بأن الروح خلق عجيب وصنع بديع ، وان له شأنأ ، له مناسبة ما إلى حضرة الربوبية ولاجله قال رسول الله ﷺ : « من عرف نفسه فقد عرف ربه » وان أقصى ماتنتهى إليه العقول البشرية من معرفته هذا القدر الذى يعبر عنه تارة بالاضافة إليه تعالى ، واخرى بالنسبة إلى أمره تعالى : « قل الروح من أمرى » وفى التعبير عنه بالنفخ لان الروح من جنس الريح .

وفى نفخ الروح إستعادة بالكناية بتشبيه الروح بالنفس الذى يتنفس به ثم نفخه فى قالب من سواه .

ان تسئل : كيف قال الله تعالى : « ونفخ فيه من روحه » والله تعالى منزّه عن الروح ؟

تجيب : معناه : نفخ فيه من روح مضافة إلى الله جلوعلا بالخلق والايجاد لا بوجه آخر .

و قوله تعالى : « وجعل لكم السمع والابصار والافئدة » إلتفات من الغيبة إلى الخطاب ، ومن الافراد إلى الجمع تنبيهاً على جسامه نعم تلك الجوارح ، و تسجيلاً على أن الانعام الالهى الشامل للجميع يربو على شكرهم ، فهم قاصرون أو

أكثرهم مقصرون ، وتوبيخاً على قلة الشكر عليها .
وفيه إمتنان بنعمة الادراك الحسى والفكرى بعد إمتنان بنعمة الوجود ،
وان السمع والبصر للمحسوسات والقلوب للفكریات أعم من الادراكات الجزئية
والكلية العقلية .

وقدّم السمع على البصر لانه أسبق من البصر ظهوراً فى الكائن الحى بعد
الميلاد ، حيث تبدأ وظيفة السمع فى كيان الطفل ، قبل أن يبدأ البصر فى أداء
وظيفته . وهذا من إعجاز القرآن الكريم ، الذى كشف عنه العلم - ثم يجيىء
بعد هذا دور الوعى والادراك !

وفى أفراد السمع وجمع البصر والفؤاد إشارة إلى أن مطعيات السمع تكاد
تكون واحدة عند الناس جميعاً ، وذلك على خلاف البصر الذى يختلف من إنسان
إلى إنسان ، حيث يكون النظر عند بعض الناس مجرد عين ترى الأشياء رؤية
حيوانية لاتتجاوز ظاهراً المرئيات ، على حين يكون النظر عند بعض آخر بصيرة
نافذة تبلغ الاعماق ، ونصل إلى اللباب . . وكذلك الشأن فى الفؤاد و هو موطن
المدركات ! وذلك أظهر من أن يكشف عنه .

وقوله تعالى : « قليلاً ما تشكرون » بيان لكفرهم بملك النعم بطريق
الاعتراض التذيلى وفى الجملة حث على الشكر ، و شكوى على قلة الشكر ، و
توبيخ على كفران النعم .

١٠- (وقالوا اذ اضللنا فى الارض انا لفي خلق جديد بل هم بلقاء ربهم
كافرون)

حكاية لتساؤل الكفار تساؤل الجاحد المستهزى عما إذا كانوا حقيقة سيخلقون
خلقاً جديداً بعد أن تبلى أجسادهم ، وتتناثر ذراتها ، فالآية مستأنفة سيقى لبيان
أباطيلهم بطريق الالتفات ايذاناً بان ما ذكر من عدم شكرهم بل كفرانهم بملك
النعم موجب للاعراض عنهم ، وتعدد جنایاتهم لغيرهم بطريق المباحثة والجدال ،

وبيان لحقيقة الدافع لهم على هذا القول ، وهو كفرهم بقاء الله تعالى ، مع الايمان إلى عدم شكرهم بإنكارهم المعاد بعد مشاهدة الفطرة الاولى ، وليست الثانية بأصعب منها .

والاستفهامان إنكاريان مع إستهزاء وسخرية وتعجب وإستبعاد .

ان تسئل: كيف يكون الضلال في الارض ؟

تجيب : ان المعنى : إذا غبنا في الارض ولحقنا في التراب مختلطاً بترابها وصرنا منها . والعرب تقول : ضل الماء في اللبن إذا غلب اللبن عليه فلم يتميز . فهذه إستعارة لأنها عبارة عن حال الموت ، والميت لا يوصف بالضلال الذي هو المتاه والضياع ، فكأن المعنى : إنا دفنا في الارض فكنا كالشيء الضال الضائع لتفرق أوصالنا وتمرّق أعضائنا تستأنف بعد هذه الحال إعادتنا وتستجد حياتنا كأنهم قالوا على سبيل الاستهزاء والاستبعاد ، و أخرجوه مخرج الاستطراف والاستغراب فأعلمهم الله تعالى انهم لا يضلّون عن علمه ولا يلفظون عن جمعه ، و إن صاروا رميماً و تراباً و فرقاً و أوزاعاً .

وفي عرف كلام العرب : ان كل شيء غلب عليه شيء حتى يغيبه باشماله عليه فقد ضلّ عليه ويسمّون الدافنين للمأموات مضليين لانهم يغيبونهم في الارض . وقوله تعالى : « بل هم بقاء ربهم كافرون » إضراب عن فحوى قولهم : « إذا ضللنا في الارض إنا لفي خلق جديد » كأنه قيل : انهم لا يجحدون الخلق الجديد لجحدهم ربهم أو لجحدهم قدرته تعالى على ذلك أو لسبب آخر بل هم كافرون بالرجوع إلينا ولقائنا ، ولذا جيئ في الجواب عن قولهم بما يدل على الرجوع . وفي الجملة ايمان إلى أن إنكارهم للبعث ليس منبعثاً من إنكارهم لوجود الله تعالى ولا لقدرته ، ولكن من إعتقادهم باستحالة البعث بعد بلى الأجساد ، وإستبعاد الرجوع إلى الله جل وعلا .

وقيل : ان في الجملة إشارة إلى أن هؤلاء المشركين على ضلال في حياتهم

الدنيا . . . قد فتنوا بها ، و أذهبوا طيباتهم فيها ، وأطلقوا لهواهم العنان يذهب بهم كل مذهب . . . و هذا ما أوقع في تفكيرهم أن لاهياة ولا حساب ولا جزاء بعد الموت لان ذلك يعنى أن يعملوا حساباً لهذا الحساب ، وأن ينخفوا كثيراً مما هم فيه من ضلال ، وأن يستبقوا من يومهم شيئاً لما بعد هذا اليوم . . . وانه ليس لهم إلى ذلك من سبيل ، وقد غلبتهم أهواءهم ، واستولت عليهم دنياهم . . . و إذن فلا يوم بعد هذا اليوم ، ولا حياة بعد هذه الحياة . . . انهم - والحال كذلك أشبه بالجند في ليلة الحرب . . . يقضونها ليلة صاحبة معرودة حتى الصباح ، ينفقون فيها كل ما معهم ثم ليكن في الغد ما يكون !!

١١- (قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون)

أمر من الله تعالى لنبيه ﷺ بالرد على المنكرين بالبعث وبأن يؤكدهم ان الله تعالى هو الذى خلقهم وخلق الاكوان جميعاً ، و أن يقول لهم : ان هناك ملكاً للموت و كئله الله تعالى يقبض أرواحهم ثم يرجعون إلى حكم الله تعالى وحده وإلى جزاءه وفي جعل الرجوع إلى الجزاء رجوعاً إلى الله تعالى تفخيم للامر و تعظيم للحال .

وعبر عن الموت بالموت لانه لا يكون الموت حتى يستوفى الحى ما قدر الله تعالى له من حياة ، دون زيادة أو نقصان ، لأن توفى الشىء : هو إستيفاءه وأخذه كاملاً وافياً .

وفي قوله تعالى : « قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم » إشارة إلى أن الموت الذى يحل بهم ، ليس أمراً يقع من تلقاء نفسه إعتباطاً كما يظنون ، و إنما الموت بيد الله القادر العزيز الحكيم العليم الذى جعل لكل نفس أجلاً محدوداً ، فاذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون . . . ثم ان الموت يقوم به رسول من رسل الله مهمته هي قبض الارواح من الأجساد بعد أن تستوفى أجلها . . . وإذا كان ذلك كذلك ، فان الذى إليه الموت ، له أيضاً الحياة قبل الموت

وبعد الموت .. فمن أعطى الحياة ثم سلبها لا يعجز أن يعطى ماسلب .

ان تسئل : كيف قال الله تعالى هنا : « قل يتوفاكم ملك الموت ، و في سورة الانعام : » و يرسل عليكم حفظة حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا : (٦١)

وفي سورة النحل : « الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم » : (٢٨) وفي سورة الزمر : « الله يتوفى الانفس حين موتها » : (٤٢) إذن سب التوفى فى الآية الاولى إلى ملك الموت ، وفي الثانية إلى الرسل ، وفي الثالثة إلى الملائكة ، وفي الرابعة إلى الله تعالى ؟

تجيب : ان الله تعالى هو المتوفى بخلق الموت ، وأمر الوسائط بنزع الروح والملائكة المتوفون أعوان ملك الموت ، وهم يجذبون الروح من الاظفار إلى الحقوم ، وملك الموت يتناول الروح من الحلقوم على ماورد من الروايات ، فصحت الاضافات كلها نظراً إلى اختلاف مراتب الوسائط والاسباب ...

فالسبب القريب للملائكة الرسل ، وهم أعوان ملك الموت ، وهو فوقهم والآمر بذلك ، والمجرى لأمر الله تعالى ، والله جل وعلا من ورائهم محيط ، وهو السبب الاعلى ، ومسبب الاسباب ، فذلك بوجه كمثل كتابة الانسان بالقلم ، فالقلم كاتب واليد كاتبة والانسان كاتب .

و قوله تعالى : « ثم إلى ربكم ترجعون » هو الرجوع الذى عبر عنه فى الآية السابقة باللقاء وموطنه البعث المترتب على التوفى والمتراخى عنه كما يدل عليه العطف بـ « ثم » الدالة على التراخى الزمانى .

و ان الآية الكريمة جواب عن الاحتجاج بضلال الموتى فى الارض على نفى البعث ، و من المعلوم أن إماتة ملك الموت لهم ليس يحسم مادة الاشكال ، فيبقى قوله : « ثم إلى ربكم ترجعون » دعوى خالية عن الدليل فى مقابل دعواهم المدللة والكلام الالهى أنزه ساحة أن يتعاطى هذا النوع من المحاجة ، لكنه

تعالى أمر رسوله أن يجيب عن حجتهم المبنية على الاستبعاد بأن حقيقة الموت ليس بطلاناً لكم و ضلالاً منكم في الارض بل ملك الموت الموكل بكم يأخذ «كم» نامنين كاملين من أجسادكم أى ينزع أرواحكم من أبدانكم بمعنى قطع علاقتها من الابدان ، و أرواحكم تمام حقيقتكم فانتم أى ما يعنى بلفظة «كم» محفوظون لا يضل منكم شئ في الارض ، و إنما يضل الابدان و تتغير من حال إلى حال ، و قد كانت في معرض التغير من أول كينونتها ، ثم انكم محفوظون حتى ترجعوا إلى ربكم بالبعث و رجوع الأرواح إلى أجسادها .

و بهذا يندفع حجتهم على نفى المعاد بضلالهم سواء قررت على نحو الاستبعاد أو قررت على أن تلاشى البدن يبطل شخصية الانسان ، فينعدم و لا معنى لاعادة المعدوم ، فان حقيقة الانسان هي نفسه التي يحكى عنها بقول «أنا» و هي غير البدن ، والبدن تابع لها في شخصيته و هي لا تلاشى بالموت ، و لا تنعدم بل محفوظة في قدرة الله حتى يؤذن في رجوعها إلى ربها للحساب والجزاء ، فيبعث على الشريعة التي ذكر الله سبحانه .

و ظهر مما تقدم : أولاً وجه اتصال قوله تعالى : « قل يتوفاكم .. الخ » بقوله جل و علا : « إذا ضللنا في الارض .. الخ » و انه جواب حاسم للاشكال قاطع للشبهة ، و قد أشكل الامر على بعض من فسر التوفى بمطلق الامانة من غير الالتفات إلى نكتة التعبير بلفظ التوفى فتكلف في توجيه اتصال الآيتين بما لا يرضيه العقل السليم ، و ثانياً أن الآية من أوضح الآيات القرآنية الدالة على تجرد النفس بمعنى كونها غير البدن أو شئ من حالات البدن .

١٢- (ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحاً انا موقنون)

عرض حال من أحوال المشركين والضالين يوم القيامة ، و ما سوف يكون من أمرهم فيها حينما يرجعون إلى الله سبحانه ويقفون موقف الحساب والجزاء ،

وما يلقون من ذلة و هو ان ، وما يذوقون من بلاء وعذاب ، وهم في هذا الموقف قد سيقوا إلى ساحة الحساب بين يدي الله تعالى ، و قد نكست رؤسهم ذلة و خزيًا ، و خضعت أعناقهم همًا و غمًا ، يضرعون إلى الله جل و علا أن يردوا إلى الحياة الدنيا مرة اخرى ليصلحوا ما أفسدوا ، و ليستقيموا على طريق الحق والهدى بعد أن أبصروا من عمى ، و سمعوا من صمم ، و شهدوا الحق الذي أنكروه ، و عاينوا البعث الذي كفروا به ، و شاهدوا موقفًا أنكروه ، و رأوا يومًا جاحدوه ، و أيقنوا يومئذ انهم كانوا من قبل في ضلال مبين .

و في هذا الاستفهام فضح لهؤلاء المجرمين ، و استدعاء لكل ذى نظر أن يشهدهم و هم على موقف الهوان ، و في ثياب الذلة والصغار ، و هم كانوا السادة الذين إنتفخت أنوفهم كبرًا ، و صعرت خدودهم تها و عجبًا !

و لسوف يأخذ المرء العجب حينما يرى المجرمين الذى كفروا بالله جل و علا و لقائه مطأطئ الرأس خجلًا و خزيًا مستشعرين بالندم والحسرة يعلنون يقينهم بالله تعالى و صدق وعده ، و بأنهم قد سمعوا و أبصروا و اتعظوا ، و يطلبون من الله إرجائهم إلى الدنيا ليعملوا صالحًا و يتلافوا ما فرط منهم غير أن ندمهم هذا لن يجديهم نفعًا .

و قيل : فى التعبير عن البعث بقوله : « عند ربهم » محاذاة لما تقدم من قوله : « بل هم بلقاء ربهم كافرون » أى واقفون موقفًا من اللقاء لا يسعهم إنكاره ، و قولهم : « أبصرنا و سمعنا » و سألتهم الرجوع للعمل الصالح لما ينجلي لهم أن النجاة فى الايمان والعمل الصالح ، و قد حصل لهم الايمان اليقيني ، وبقى العمل الصالح ، ولذا يعترفون باليقين و يسألون الرجوع إلى الدنيا ليعملوا صالحًا ، فيتم لهم سبب النجاة .

١٣ - (و لو شئنا لآتينا كل نفس هدايتها ولكن حق القول منى لأملئن جهنم من الجنة والناس أجمعين)

ردّ ضمنىّ على ما طلب المجرمون من أن يعودوا إلى الحياة الدنيا مرة أخرى ، و تقرير للقدرة الكاملة الالهية على جعل الناس يسرون فى طريق الهدى والحق دون أن يشذّ منهم شاذ ، ولكن حكمته إقتضت و قضاؤه سبق أن يكون لجهنم ملؤها من الجن والانس معاً إذا انحرفوا عن الفطرة و خالفوها .

١٤- (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انا نسيناكم و ذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون)

تفريع على قوله تعالى : « ولكن حق القول منى » و ردّ مباشر على هؤلاء المجرمين بعد أن تلقوا الردّ الضمنىّ فى الآية السابقة ، و انهم من أصحاب النار و لن يعدل بهم عنها عودتهم إلى الدنيا مرة و مرة و مرات ، فليخسؤا و ليدوقوا عذاب السعير . . انهم من أصحاب السعير .

و تقرير للحكمة الالهية إقتضت أن يترك الناس إلى إختيارهم الذى أودعه فيهم بعد أن بيّن لهم طريق الهدى والضلال حتى تمتلئ جهنم بأهلها عن بينة و عدل و الجنة بأهلها عن بينة و عدل ، و أن لا يجبر الناس على الهدى إجباراً . و فى الآية تأكيد لاهانة المجرمين ، و يقال لهم : انكم أعطيتم الفرصة فأضعثموها و تجاهلتم و غفلتم عن هذا اليوم ، فوقعتم فى سوء العاقبة ، فذوقوا عذاب الخلد الدائم بما نسيتم و تجاهلتم و بما كنتم تقترفون من الآثام ، و تنحرفون عن طريق الحق و الهدى فقد استحققتم أن ينساكم الله كما نسيتموه و أن تصيروا إلى المصير الوبيل الذى صرتم إليه .

قيل : قد عبّر عن كفرهم ، بيوم القيامة بالنسيان ، ليكشف عن مدى إستخفافهم به ، و إخلاء أنفسهم من كل شعور يصل بينهم و بينه .

و قوله تعالى : « و ذوقوا عذاب الخلد » تكرر لقصد التأكيد و التوضيح لسابقه .

١٥- (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجداً و سبحوا بحمد ربهم و هم لا يستكبرون)

مستأنف مسوق لبيان من يستحق الهداية إلى الايمان ، و من لا يستحقها ،
و فيه من المقابلة بين المجرمين والمؤمنين ، و ردّ آخر على هؤلاء المجرمين
الذين لا يؤمنون بآيات الله جل و علا أبداً لانهم على غير صفات أهل الايمان ،
و إخبار بايمان طائفة لما يلحقوا بالمؤمنين ، مع الاشارة إلى صفاتهم ، و إلى
علائم الايمان ، على طريق الحصر للايمان بحقيقة معناه في أهله . وتسلية للنبي
الكریم ﷺ .

و فى الآية و تاليها إلهام و تلقين و تنويه و غبطة مستمرة لكل مؤمن
فى كل وقت لما فيها و تاليها من تصوير حقيقة الايمان و صورة واقعية للمؤمنين
و ما يؤل إليه أمرهم من تذكر و خشوع و تسبيح من غير إستكبار ، و دعائهم
ربهم فى كل حال و هم بين الخوف والرجاء ، و إنفاقهم فى وجوه البر ، و لهم
ما لا خطر ببال أحد .

ان تسئل : كيف قال الله تعالى : « إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا
بها خرّوا سجداً » و ليس المؤمنون منحصرين فيمن هو موصوف بهذه الصفة ،
و لا هذه الصفة شرط فى تحقق الايمان ؟

تجيب : ان المراد بقوله تعالى : « ذكروا بها » اتعظوا والمراد بالسجود
الخشوع والخضوع والتواضع فى قبول الموعظة بآيات الله تعالى ، و هذه الصفة
شرط فى تحقق الايمان كقوله تعالى : « ان الذين اوتوا العلم من قبله اذا يتلى
عليهم يخرون للاذقان سجداً » (الاسراء : ١٠٧) .

١٦ - (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً و طمعاً و مما
رزقناهم ينفقون)

تقرير لعلامات ثلاث اخر للايمان ، و تعريف المؤمنين من حيث أعمالهم
بعد تعريفهم من حيث صفاتهم ، من إشتغالهم بذكر الله تعالى ، و هجرهم النوم
والراحة ، و قيامهم و تهجدهم و تقديسهم و تسبيحهم فى الليل والناس نيام ، و من

دعائهم ربهم وهم بين الخوف والرجاء ، ومن أداء حق الله تعالى عليهم في أموالهم بذلاً وإحساناً في كل وجه من وجوه الخير والبر إبتغاء لوجه الله تعالى، وهذا بعد إقامتهم حق الله تعالى عليهم في أنفسهم من عبادة و صلاة و دعاء .

١٧ - (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرّة أعين جزاء بما كانوا يعملون)

تفريع لما للمؤمنين من الاوصاف والاعمال يصف ما أعدّ الله تعالى لهم من الجزاء والثواب من عظيم المكافآت التي فيها قوت أعينهم و طمأنينة قلوبهم جزاء وفاقاً على ما قدموه من صالح الاعمال ...

و في الآية : بشرى عظيمة غير محدودة من شأنها أن تثير في نفوس المؤمنين الصالحين أشد الغبطة والارتياح و تحملهم على مضاعفة جهدهم في نيل رضا الله تعالى في العبادة والتسبيح والذكر والانفاق .

و في هذا التجهيل « فلا تعلم نفس » لنعيم الجنة الذي أعدّه الله تعالى لعباده المؤمنين إطلاق له من القيود والحدود ، فهو نعيم مطلق بلا حدود و لا قيود ، فيه كل ما تشتهي النفس و تلذ الأعين .. كما في الحديث القدسي :- « أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله ما اطلعكم عليه » و ذلك غير ما اطلعهم الله عليه و عرفوه في الدنيا من ألوان النعيم . « بله » إسم فعل أمر بمعنى دع أو اترك .

و في وقوع النكرة و هي « نفس » في سياق النفي يفيد العموم .

قوله تعالى : « ما اخفى لهم » فيه إشارة إلى أن هذا النعيم لا يخطر على بالهم ، و لا يقع في تصورهم ، لانه مما لا شبيه له ، فيما يعرف الناس من نعيم الدنيا . فهو - والحال كذلك - أشبه بالشيء الخفى الذي لا تعلم حقيقته .

و قوله تعالى : « من قرّة أعين » في إضافة « قرّة » إلى « أعين » لا أعينهم إفادة ان فيما أخفى لهم قرّة عين كل ذى عين ، و تسرّ به و ترتاح له و تجد فيه أنسها و حبورها . . و خصّت الأعين بهذا لانها المرآة التي تتجلى على صفحتها

مشاعر الانسان ، و ترسم على نظرتها خلجاته و خطراته . . من فرح أو حزن ،
و من حب أو بغض ، و من رضا أو سخط ، ولهذا فانه قد كان للناس نظر بالاعين
إلى الأعين ، و حديث من الاعين إلى الاعين . . و كان للعيون لغة أبلغ من لغة
الكلام ، و كان لهذه اللغة علماؤها و أصحاب القدم الراسخة فيها، عطاءً وأخذاً
و إرسالاً و إستقبالاً .

١٨ - (أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون)

مقايسة بين المؤمن والفاسق ، و إستنكار لأيّ تسوية بين المؤمن والمخلص
الصالح ، والفاسق المتمرد الطالح ، و ان الآية تعقيب على الآيات السابقة التي
كشفت عن وجوه المجرمين ، و ساقتهم إلى موارد الهلاك والبلاء ، كما كشفت
عن وجوه المؤمنين و أرثهم ما أعدّ لهم من نعيم و رضوان . . ثم انها تمهيد لما
ستكشفه الايات التالية أيضاً من موقف الفريقين ، و من الجزاء الذي يلقاه
كل فريق .

و ان أول الآية محمول على اللفظ إذ نزلت في الامام أمير المؤمنين على
بن أبي طالب عليه السلام والوليد بن عقبة ، و آخرها - « لا يستوون » محمول على المعنى .
والاستفهام للانكار ولهذا جاء جوابه منفيّاً أي ليس المؤمن كالفاسق إذ
بينهما شتان من التفاوت ، و في الاستفهام من توضيح الحكم و تأكيد ما ليس
في الخبر التقريرى الذي يجيء بالحكم صريحاً مواجهاً ، يلقى به إلقاء على
سبيل الالتزام والتحكم ! .

ففي الاسلوب الاستفهامى دعوة إلى العقل أن ينظر في هذه القضية ، و أن
يشارك في الحكم المناسب لها ، وفي البحث عن الحثيات التي تدعم هذا الحكم
و تسنده . . قوله تعالى : « أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً » قضية . .

فماذا يؤدى إليه النظر فيها ؟ و لأيّ طرف في الخصومة فيها يحكم العقل ؟
أهما على سواء فلا فاضل ولا مفضل ؟ ذلك بعيد . . إذ لو كانا على حال واحدة

من جميع الوجوه لكالا شيئاً واحداً ، و لم يكونا شيئين متقابلين . . و إذ كان الامر كذلك ، فهما غير متساويين . .

هذه بديهة لا تحتاج إلى كثير من النظر . . ولهذا جاء قوله تعالى «لا يستون» جواباً مطلقاً على هذه البديهة . . انهما غير متساويين . . هذا ما لا سبيل إلى المماراة أو الخلاف فيه .

فالمؤمن غير الفاسق ، والفاسق غير المؤمن . . و إذ كانا غيرين فهما غير متساويين . . و يبقى بعد هذا الفصل في أى من هذين غير المتساويين أرجح كفة و أثقل ميزاناً .

قد يرى أهل الضلال ان الفاسق أرجح ميزاناً ، وأهدى سبيلاً من المؤمن . . قال الله تعالى : « ألم تر إلى الذين اوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً ، النساء : ٥١) فليكن ذلك حكمهم . .

وأما الحكم الحق والقضاء الفصل ، فهو هذا الذى سمعوه من قبل إن كانوا قد سمعوا و عقلوا وهو هذا الذى يسمعون الآن إن كانوا يسمعون أو يعقلون - « لا يستون » و فيه زيادة تصريح لما أفاده الانكار الذى أفاده الاستفهام ، مع إفادة تعميم الحكم .

١٩ - (أما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فلهم جنات الماوى نزلاً بما كانوا يعملون)

تفصيل لعدم إستواء المؤمن والكافر بتقرير التفاوت بين مآل أمرهما و مقرّهما غداً ، و بيان المصير الحق الذى يكون لكل من الفريقين فى الآخرة المتناسب مع عمل كل منهما ، فكما أن الايمان والفسق ، والمؤمن والفاسق ليسا متساويين فكذلك عاقبة المؤمن والفاسق ليست بمتساوية ، فضلاً عن إمكان ترجيح الفاسق على المؤمن ، أو دخول الفاسق فى الجنة و دخول المؤمن فى

النار على ما زعم بعض الزنادقة .

و ان التفاوت بين المؤمن والفاسق ، بين الايمان والفسق ، و بين مآلهما هو التفاوت بين العدل والظلم ، بين النور والظلمة ، بين الخير والشر ، بين العلم والجهل ، بين الحق والباطل ، بين الطيب والخبيث ، بين الشجاع والجبان ، بين السماء والارض ، بين الليل والنهار ، و بين السواد والبياض ...

قوله تعالى : « فلهم » الفاء للنتيجة و فى لام الاختصاص والتملك مزيد تشريف ، و ايدان بانهم لا يخرجون منها كما لا يخرج المالك من ملكه ، ولهذا لو قيل: هذه الدار لزيد ، يفهم منه الملكية بخلاف لو قيل : اسكن هذه الدار فانه يحمل على الاعارة . وانه تعالى قال لآدم **الْبَلَاءُ** : اسكن أنت و زوجك الجنة لانه كان يعلم بانه يخرج منها - و إشعار بان غيرهم لا يدخلون فيها قال الله تعالى : « ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل فى سم الخياط و كذلك نجزي المجرمين » (الاعراف: ٤٠).

و فى تلخيص البيان : قال السيد الرضى رضوان الله تعالى فى قوله تعالى : « فلهم جنات المأوى نزولاً بما كانوا يعملون » : وقد تقدم مثل هذه اللفظة فى بعض السور المتقدمة و لم نشر إليه إذ كان فى الاشهر بين التأويل خارجاً عن الاستعارة لانه عند عامة المفسرين بمعنى المنزل والنزول ، فكأنه تعالى قال : كانت لهم جنات الفردوس منزلاً ينزلونه وقراراً يستوطنونه . فلما بلغنا إلى هذا الموضع من هذه السورة نظرنا ، فاذا لهذه اللفظة مجاز آخر يدخلها فى حيز الاستعارة فذكرناها لهذه العلة ، وهو أن لفظ النزول عند بعضهم قد عبّر به عما يقرى به الضيف عند طروقه و يعدله قبل نزوله ، فيجوز أن يكون معنى قوله تعالى : « فلهم جنات المأوى نزولاً بما كانوا يعملون » .

أى قرى معداً كما يقرى الضيوف لانهم ضيفان الله تعالى فى جناته وجيرانه فى ذاره ليس ان هناك قرباً بمسافة ولا وصفاً فى أداء إقامة ، و إنما أوجب هذا

اختصاص في قولنا : ضيفان الله و جيران الله لانهم نزول في الدار التي لا يملك الحكم فيها غيره ، و لا يتسلط عليها إلا سلطانه ، كما قيل : ان قريشاً كانوا يسمون قطين الله إذ كانوا جيران بيته الذي اختصه و فرض على الناس حجه و من الشاهد قول عبدالله بن قيس الرقيات :

أنا رسول من رقية ناصح بأن قطين الله بعدك سيراً

يريد أهل مكة ، و حكى ابن الزبير قال : سمعت حسان بن ثابت ينشد هذا البيت في جملة قصيدته الميمية على قوله :

لنا حاضر فخم و باد كأنه قطين إله عزة و تكرماً

قال فغيره الرواة فيما بعد حسداً لقريش ، فقالوا : «شماريخ رضوى عزة و تكرمأ ، و أى تكرم للجبال .

٢٠ - (و أما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها اعيدوا فيها و قيل لهم ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون)

تقرير لما يؤل إليه أمر الفاسقين المكذبين بالبعث والجزاء ، وتدعيم قوى في نيل الناس في الآخرة ثوابهم وعقابهم ، و كونه جزاء عادلاً لما قدموه في الدنيا و اختاروه من طريق ، و فيها إثارة الرعب في قلوب الكفار الذين خرجوا عن زى العبودية ، و انحرفوا عن طريق الفطرة .

و هذا هو الحكم الفصل فيما بين المؤمن والفاسق ، فيلاحظ ان القرآن الكريم لم يأت بالحكم صريحاً ، ولم يقل : إن المؤمن خير من الفاسق . . ولكنه جاء بفحوى هذا الحكم و بالآثار المترتبة عليه . . ثم ليكن الحكم على تلك الآثار التي هى أظهر من أن تختفى التفرقة بينهما على ذى مسكة من عقل .

قوله تعالى : « فمأواهم النار » و فيه نوع تهكم بهم ، إذ جعلت النار ملجأ و مستراحاً لهم يستريحون إليها كقوله تعالى : « فبشرهم بعذاب أليم » و من لازم كون النار مأواهم خلودهم فيها ، ولذلك عقبه بقوله : « كما أرادوا النخ »

و هذا مستأنف سيق لبيان كيفية كون النار مأواهم و هذا تعبير اسلوبي بقصد
توكيد شدة البلاء الذى سيصيب الكفار فى الآخرة، و بيان لحالهم فيها و نفورهم منها.

و قوله تعالى: « و قيل لهم ذوقوا عذاب النار » تفریع و توبيخ لهم .

و قوله تعالى: « كنتم به تكذبون » و فيه دلالة على أن المراد بالفاسق

هنا الكافر المكذب ، و خطابهم و هم فى النار بهذا الخطاب شماعة بهم ، و كثيراً
ما كانوا يشتمون فى الدنيا بالمؤمنين لقولهم بالمعاد .

ان تسئل : كيف قال الله تعالى ههنا: «عذاب النار الذى كنتم به تكذبون »

و قد قال فى سورة « سبأ » : « عذاب النار التى كنتم بها تكذبون » : (٤٢) ؟

تجيب : لان النار فى هذه السورة وقعت موقع الكناية لتقدم ذكرها ،

والكنايات لا توصف ، فوصف العذاب ، و فى سورة « سبأ » لم يتقدم ذكر النار ،
فحسن وصف النار .

٢٩ - (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون)

إنذار ربانى على طريق القسم التلويحى و التوكيد بأن الله تعالى سيديق الفساق

بالعذاب و البلاء القريب قبل العذاب الآخرى الأكبر لعلهم يتراجعون عن غيهم
و موقفهم ، و إشارة إلى ما يصيب به الكفار من بلاء دنيوى و تأنيب لهم على عدم
إنعاضهم به ، و إنذار ببلاء أشد .

قيل : سُمى عذاب الدنيا أدنى ، و لم يقل : الأصغر حتى يقابل الأكبر

لان المقام مقام الانذار و التخويف ، و لا يناسبه عدّ العذاب أصغر ، و كذا لم
يقل دون العذاب الا بعد حتى يقابل العذاب الأدنى لعدم ملاعته مقام التخويف .

قوله تعالى : « لعلهم يرجعون » دعوة لهم عن الرجوع عن الكفر و الفسق

و التكذيب ، إلى الإيمان و قبول الدعوة الحقّة ، و إشارة إلى أن هذا العذاب
الذى يقع للمشركين الفاسقين فى هذه الدنيا قد يكون لبعضهم فيه عبرة و موعظة ،
فيرجع عن غيّه و ضلاله ، عن كفره و فسقه ، عن تمرّده و طغيانه ، و عن إنحرافه

و خروجه من مقتضيات الفطرة البشرية . . . وهذا هو بعض السرّ في تصدير هذا الحكم بحرف الرجاء: « لعلّ » .

٢٢ - (و من أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها انا من المجرمين منتقمون)

بيان إجمالى لحار من قابل آيات الله تعالى بالاعراض - بعد بيان حال من قابلها بالسجود والتسبيح والتحميد - على طريق التفرّيع فى أسلوب السؤال الانكارى فى موضع التعليل لما تقدم من عذابهم بالعذاب الاكبر بما أنهم مكذبون فعلمه بانهم ظالمون أشد الظلم بالاعراض عن الآيات بعد التذكيرة فيكونون مجرمين والله تعالى منتقم منهم .

فقوله تعالى : « و من أظلم » تعليل لعذابهم بانهم ظالمون أشد الظلم ، وقوله تعالى : « انا من المجرمين منتقمون » تعليل لعذاب الظالمين بانهم مجرمون ، والعذاب إنتقام منهم والله منتقم من المجرمين ، و فيه تهديد و وعيد لهؤلاء المعرضين عن آيات الله تعالى ، و انهم فى معرض الانتقام من الله جل وعلا لانهم مجرمون ظالمون . . مجرمون فى حق أنفسهم ، ظالمون باعراضهم عن الخير الممدود إليهم .

و ان الآية تنطوى تقريراً بانه ليس من أحد أشد ظلماً ممن أنذره الله تعالى بآياته و ذكره بها ، ثم أعرض و تصامم عنها ، و تؤكد بأن الله جل وعلا منتقم حتماً من المجرمين الذين لا تنفع فيهم الموعظة والانذار ، و تتضمن تكرار إنذار المجرمين من جهة ، و تطمين النبى الكريم ﷺ و المؤمنين من جهة اخرى .
و قوله تعالى : « ذكر بآيات ربه » فيه إشارة إلى أن آيات الله التى يتلوها الرسول ﷺ على الناس إنما هى لتذكّرهم بما نسوه من الايمان الذى كان فى فطرتهم . . فلما أهملوا فطرتهم ، و أفسدوها بما ساقوا إليها من آفات الهوى والضلال ، لم يعودوا يذكرون شيئاً من هذا الايمان ، فكانت بعثة الرسول ﷺ

بآيات الله يتلوها عليهم تذكيراً لهم بأصل فطرتهم ، و إيقاظاً لهم من غفلتهم . .
و من أجل هذا ، فقد كانوا أظلم الظالمين لانهم ظلموا أنفسهم مرتين ظلموها
أولاً باطفاء جذوة الايمان التى أودعها الله فطرتهم ، و ظلموا أنفسهم ثانياً ، إذ
أبوا أن يستجيبوا لمن يدعوهم إلى تعاطى الدواء الذى يشفى هذا الداء الذى
مكنوه منهم ، فأفسد فطرتهم . و من هنا جيئت بـ « ثم » وهى هنا لاستبعاد الاعراض
عن الايات عقلاً مع غاية وضوحها و إرشادها إلى سعادة دارين أى هو أظلم من
كل ظالم . و أما الفاء فى سورة الكهف : « فاعرض عنها » : ٥٧) فانها تدل على
الاعراض عقيب التذكير . وقال أهل المعانى : « ثم » ههنا تدل على ان الاعراض
بعد التذكير مستبعد فى العقول .

ان تسئل : ما فائدة العدول عن قوله تعالى : « انا منهم منتقمون » فى
قوله جل و علا : « و من أظلم ممن ذكر بآيات ربه » ؟
تجيب : لما جعله أظلم الظلمة ثم توعد كل المجرمين بالانتقام منه دل
على أن الاظلم يصيبه النصيب الأوفر من الانتقام ، ولو قاله بالضمير لم يفد هذه الفائدة .
٢٣ - (و لقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن فى مرية من لقائه و جعلناه
هدى لبني اسرائيل)

تذكير بموسى ﷺ و بنى اسرائيل ، فقد نزل الله تعالى على موسى الكتاب
وجعله هدى لبني اسرائيل ، تأكيداً لأصل الرسالة المحمدية ﷺ مع تسليته
والتطمين له ﷺ والمؤمنين و تثبيتهم فى الظرف الذى أخذ موقفهم فيه ،
يتخرج و أزمته تشد من الكفار ، فكما فعل لموسى و بنى اسرائيل لانهم أيقنوا
و صبروا ، فسيفعل لهم لانهم أيقنوا و صبروا أيضاً .

قوله تعالى : « فلا تكن فى مرية من لقائه » خطاب للنبي الكريم ﷺ ،
و فيه إلفات للمشر كين إلى ما انزل عليه ﷺ ، وإلى هذا الشك والافتراء
الذى يدور فى رؤسهم منه . . انه كتاب من عند الله جل وعلا مثل الكتاب الذى

جاء به موسى والذي كانوا يتمنون أن يكون لهم كتاب مثله .

وقوله تعالى : « وجعلناه هدى لبني اسرائيل » فيه تحريض للمشركين على أن يقبلوا على الكتاب الذي جاءهم من عند الله تعالى ويهتدوا به . . فهذا الكتاب هو كتابهم وهو الهدى الذي يهتدون به كما كان كتاب موسى كتاباً لبني اسرائيل ، ومعلم الهدى الذي يهتدون به .

٢٣- (وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون)

حكاية بان من بنى اسرائيل من إجتباه الله تعالى للامامة فيهدون الناس إلى طريق الحق بأمر الله تعالى وتوفيقه بسبب ما بدا من هؤلاء الائمة من الصبر على متاعب التكليف و مشاق الدعاء إلى الدين الحق ، والايقان بآيات الله تعالى . فلا بد لامام الحق من الصبر والايقان وليس هذا إلا من وصف المعصوم عليه السلام .

وفي « من » التبعية في « منهم » دلالة على أن بعضهم ليس بأئمة الهدى ، وفيه رمز إلى أن بعضهم كانوا أئمة الضلال . ولا يخفى ان وصف الصبر لا يكون شاملاً لجميع بنى اسرائيل لافى زمن موسى و لابعده لأن أسفار العهد القديم من لدن موسى عليه السلام قد سجلت إنحرافات كثيرة دينية و خلقية لفئات كثيرة من بنى اسرائيل كانت أحياناً غالبيةهم الكبرى ولذلك قال :

٢٥- (ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون)

إشارة إلى أن الله تعالى سيميز المحق في كل دين من المبطل ، أئمة الهدى من أئمة الضلال ، مع التقرير التطميني للنبي الكريم صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين ، والانهذارى للكفار والفاسقين بان الله تعالى سيفصل بين الناس يوم القيامة فيما اختاروه من الطرق المختلفة حيث يحق الحق ويؤيد أهله ، ويزهق الباطل و يخذل أصحابه ، سواء قلنا باستهداف الآية بنى اسرائيل أو الكفار أو الناس عامة .

وقيل : ان الآية إجابة عن سؤال يعرض لمن يستمع إلى قوله تعالى : « وجعلناه هدى لبني اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا الخ » وهذا السؤال

هو : هل اهتدى بنو اسرائيل بهذا الكتاب الذى جاءهم به موسى ؟ و أكان منهم أئمة هداة ؟ و كيف يكون هذا ، وهم على ما يشهد الناس منهم من خلاف فيما بينهم- ثم ما سيشهدون من خلاف بينهم و بين النبى ﷺ ؟ و كيف يصح أن يكون الكتاب الذى جاء به موسى لا يلتقى مع الكتاب الذى جاء به محمد ﷺ و كلا الكتابين من عند الله تعالى ؟

فكان قوله تعالى: «ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون»، جواباً عن هذه التساؤلات . . ثم هو إعلام بما سيكون من اليهود من كفر و ضلال و ما يكون من المشركين من تكذيب وإعراض حين يواجههم النبى ﷺ بالقرآن الكريم و يدعوهم إلى تصديقه و الايمان به .

٢٦- (أولم يهدلهم كم أهلكنما من قبلهم من القرون يمشون فى مساكنهم ان فى ذلك لآيات أفلا يسمعون)

مستأنف بيانى سيق إلى أصل التوحيد ، والقدرة المطلقة الالهية مع ذكر الادلة القاطعة عليها بما يراه المشركون من المشاهدات ، مقرونًا بالوعيد على طريق التساؤل الانكارى ، فيتضمن التنديد بالكفار عما إذا لم يكن قديان لهم و هدامهم و وعظهم ما أهلكه الله تعالى قبلهم من القرون والأجيال الكثيرة و هؤلاء الكفار هم الذين يعيشون و يمشون من مساكنهم ، ففى ذلك موعظة كافية لمن يسمع و يعى ، فهل فقدوا السمع فلا يسمعون .

وان الآية تنطوى أيضاً على تأكيد كون سامعى القرآن على علم بما كان من الامم السابقة وأحداثها و آثارها ، وبلاء الله تعالى عليها فيكون التنديد والتقريع مستحكيماً فى الكفار ، وانهم لو عقلوا لعلموا انهم مأخوذون بما اخذ به أصحاب هذه الديار ماداموا سائرين على طريقهم ، آخذين فأخذهم ، سالكين مسلكهم... فالحديث هنا إلى المشركين والكفار ، حديث مواجه مباشر ، بعد أن كان الحديث إليهم فى الآيات السابقة حديثاً من وراء حجاب ، هو اليهود .

وقوله تعالى : « يمشون في مساكنهم » وفيه إشارة إلى أنهم قد خلفوا هؤلاء الظالمين أصحاب تلك الديار ، ورثوا ما كانوا عليه من كفر وضلال ، من معصية وعناد ومن تمرّد وشقاق . . .

وقوله تعالى : « لآيات » في تنكيرها للتعظيم في أنفسها وللكثير في عددها ، وإن الجمع يناسب القرون والمساكن . . وإنما قال : « أفلا يسمعون » لانه تقدم ذكر الكتاب ، وهو مسموع ، وفيه إشارة إلى أنه لاحظ لهم منه الآ السماع ، و حين ذكر الاهلاك والتخريب اتبعه ذكر الاحياء والعمارة . وإشارة أن السمع طريق من طرق الاهتداء . . سواء كان هذا المسموع من كلمات الله تعالى أو من الأخبار الصحيحة والعظات النافعة . . فالكلمة الطيبة ، إذا تلتقتها اذن واعية ، و استقبلها قلب سليم ، أينعت وأثمرت ، كما تنع وتثمر البذرة الطيبة ، وفي الارض الطيبة .

٢٧- (أولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز فنخرج به زرعاً تأكل منه انعامهم وأنفسهم أفلا تبصرون)

تساؤل إستنكاري آخر يتضمن التنبيه والتنديد بالكفار أيضاً عما إذا لم يروا بأعينهم ان الله تعالى يرسل الماء إلى الارض الجافة اليابسة ، فيخرج به زرعاً يأكلونه هم وأنعامهم ، وفي هذا من الدلالة على قدرة الله تعالى وحسن تدبيره في هذا الوجود و منه الانسان والانعام ما فيه الكفاية ، فهل فقدوا الابصار فلا يبصرون !

فهذا الماء الذي يسوقه الله تعالى محمولاً على أجنحة السحاب ، فينزل في الارض الجديب ، ويحيى مواتها ، ويخرج من صدرها حياً ونباتاً ، وجنات ألفافاً تحيي عليها الانعام ، ويعيش فيها الانسان - في هذا عبرة لمن اعتبر ، و تذكرة لمن يتذكر .

وقوله تعالى : « الارض الجرز » وهذه إستعارة لان المراد بالجرز ههنا

الارض التى لانبات فيها ، وذلك مأخوذ من قولهم ناقة جرور إذا كانت كثيرة الاكل لا يكاد لحياها يسكنان من قضم الاعلاف ونشط الاعشاب ومن ذلك قولهم : سيف جراز إذا كان يرى المفاصل ويقط الضرايب .

و قال محمد بن يزيد المبرّد : السيف الجراز الذى لا يبقى من الضريبة شيئاً ، والاصل فى هذه اللفظة أن تكون بمعنى الاستئصال ، قال : ومن أمثالهم لا ترضى شائنة إلا بجرزة أى لا يرضى المبغضة فيمن أبغضته إلا بالاستئصال ، و إنما سميت تلك الارض جرزاً إذا كانت كأنها تأكل نبتها فلا تدع منه نابغة ، ولا تترك طالعة ، ونظير ذلك قولهم : أرض جداء وهى التى لاماء فيها تشبهاً بالناقة الجداء التى لالبن لها .

وقوله تعالى : « تأكل منه أنعامهم وأنفسهم » إنما قدّم الانعام هنا على الانفس لان الزرع لا يصلح أوّله إلاّ للانعام ، وإنما يحدث الحب فى آخر أمره . وقال فى سورة طه : « كلوا وارعوا أنعامكم » : (٥٤) لان الأزواج من النبات أعم من الزرع ، وكثير منه يصلح للانسان فى أول ظهوره مع أن الخطاب لهم فناسب أن يقدموا ، وإنما ختم الآية بقوله تعالى : « أفلا تبصرون » تأكيداً لقوله فى أول الآية : « أولم يروا »

ومن المحتمل أن يكون فى تقديم الأنعام على أصحابها دلالة على أن ليس للناس شىء فى تقدير هذا الرزق يسوقه الله تعالى إليهم وإلى أنعامهم . . . وإنما هو من عند الله جل وعلا ، وان الانعام والناس سواء فى الاحتياج إلى الله عز وجل ، و انهم انما يرزقون كما ترفق الانعام : « وما من دابة فى الارض إلا على الله رزقها » (هود : ٦)

وقوله تعالى : « أفلا تبصرون » تنبيه وتوبيخ وتخصيص هذه الآية بالابصار ، والاية السابقة بالسمع لما ان العلم باهلاك الامم الماضين إنما هو بالاخبار التى

تنال من طريق السمع ، وأما العلم بسوق الامطار إلى الارض الجرز و إخراج الزرع واغتذاء الانعام والانسان ، فالطريق إليه حاسة البصر .

٢٨- (ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين)

حكاية لنوع جهالة اخرى عن المشركين وهو إستعجالهم العذاب ، ولما يتكرر صدورهم منهم من التساؤل على طريق الاستهزاء والاستخفاف والسخرية والتكذيب عن موعد تحقيق ما يوعدون به من البعث والحساب والجزاء إن كان صدقاً وهم استعملوا كلمة «الفتح» في التساؤل عن يوم القيامة من قبل الاستخفاف والسخرية لان القرآن الكريم يندبرهم فيه بالذل والخزي والعذاب ، وهذا بالنسبة للمسلمين فتح ونصر .

٢٩- (قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون)

أمر من الله تعالى لنبيه ﷺ بجواب عن استبعادهم البعث والحساب والجزاء على طريق الانذار والتوكيد معاً بأن ذلك آت في اليوم الذي هو في علم الله تعالى ، وان ايمان الكافرين المكذبين في ذلك اليوم وندمهم لن يجدياها ، و لن يكون لهم إمهال وفرصة اخرى ، و في وصف يوم القيامة بيوم الفتح رداً للتحدي والاستخفاف لانه يوم فتح ونصر حقاً .

فجاء الجواب بما لا ينتظره السائلون . . انهم كانوا لا ينتظرون جواباً . . و إذا كان ثمة جواب ، فليكن مؤقتاً بالوقت الذي يقع فيه ما اندرؤا به ، متى هو ؟ ولم يجب القرآن على : « متى هو ؟ » وإنما أجاب على : « كيف هو ؟ وعلى أية صورة يقع ؟ أما وقوعه فهو أمر لا شك فيه . .

وأما الصورة التي يقع عليها فانها بلاء على المشركين ، يوم يقفون وجهاً لوجه بين يدي هذا اليوم للحساب والجزاء . . حيث لا يقبل منهم ايمان في هذا اليوم ، ولا يؤخر حسابهم ليوم آخر ، حتى يصلحوا ما أفسدوا ، . « ولا هم ينظرون » فقد انتهى أجلهم وطويت صحف أعمالهم ، على ماضيت عليه من كفر وضلال ، من

نمرد و لجاج ، ومن معصية و طغيان .

ان تسئل : كيف ينطبق قوله تعالى : « قل يوم الفتح . . » جواباً عن . .
سؤالهم عن وقت الفتح ، وهو يوم الفصل والقضاء بين المؤمنين والكافرين ، بين
المتقين والفجار ، بين المصلحين المفلحين ، والمفسدين الكاذبين ، وبين المحققين
والمبطلين . . . يعني يوم القيامة ، وكيف طابقه ما بعده جواباً ؟

تجيب : لما كان سؤالهم ذلك سؤال تكذيب وإستهزاء ، سؤال إستخفاف
وسخرية بيوم البعث والجزاء لا سؤال إستفهام أجبوا بالتهديد والتنديد المطابق
للتكذيب والاستهزاء لا ببيان حقيقة الوقت ، فكأنه قيل لهم : لا تستهزؤا فكأنابكم ،
وقد حصلتم في ذلك اليوم ، وآمنتم فلم ينفعكم الايمان ، واستنظرتم فلم تنظروا .
وان تسئل : وعلى قول من فسر « الفتح » بفتح مكة أو بفتح يوم بدر ، كيف
وجه الجواب عن قوله تعالى : « قل يوم الفتح الذين كفروا » الآية .

وقد نفع بعض الكفار ايمانهم في دينك اليوم كالطلاق الذين آمنوا ؟
تجيب : المراد ان المقتولين منهم لا ينفعهم ايمانهم في حال القتل كما لم
ينفع فرعون ايمانه عند إدراك الفرق .

٣٠- (فاعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون)

أمر من الله تعالى لنبيه ﷺ بالاعراض عن المشركين المكذبين بالبعث
والجزاء وبأن يذرهم وما هم فيه ضلال ، ولا يبالي بموقفهم من غير أن ينقطع عن
إنذارهم ، وإنما هو أسلوبى بقصد تثبيت النبى ﷺ وتسليته ، ودعوته إلى عدم
الاعتماد لموقفهم ، وانتظار النصر والفتح عليهم كما انهم كانوا فى انتظار انقطاع دابر دعوة
النبى الكريم ﷺ بالموت أو قتله مع إصرارهم على غيهم وعنادهم .

وبهذه الآية تختتم السورة ، وبهذا الامر القاطع ينحسم الموقف بين النبى
الكريم ﷺ وأهل الشرك من قومه . . انه بلغ رسالة ربه وبالغ فى إبلاغها . .
مباشراً ومنذراً فلم يزداهم ذلك إلا عناداً وضلالاً . . وإذن فليعرض النبى ﷺ

عنهم ، ولا يأبه لسفهاؤهم ، ولا يقف عند ما يلقون إليه من أذى ولجاج وعناد . . .
كما يقول تعالى : « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين » الاعراف

(١٩٩ :)

ثم لينتظر حكم الله ، وما يقضى به بينه وبينهم ، ولا يعجل ، فانهم منتظرون ،
لا يملكون التحول عما يريد الله تعالى فيهم . .



﴿الاعجاز﴾

و من وجوه إعجاز هذه السورة ما جاء فى قوله تعالى : « الله الذى خلق السموات والارض و ما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش - وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلاً ما تشكرون » : (٤ - ٩) مما يتعلق بسنن الكون و نواميس الطبيعة والافلاك ، و بخلق الانسان الاول و ذريته مما لا سبيل إلى العلم به فى بدء الاسلام إلا من ناحية الوحي السماوى والنبوة . . . و قد كانت الجزيرة العربية بعيدة عما كان يونان من بعض تلك العلوم ناقصة غير تامة .

و أمّا ما أخبر به القرآن الكريم لم يتضح إلا بعد توفر العلوم وكثرة الاكتشافات والاختراعات . . . وسيتضح ما لم يتضح بعد من أخباره . . . وقد أخذ القرآن الكريم بالحزم فى إخباره عن تلك الامور . . . فصرّح ببعضها حيث يحسن التصريح ، و أشار إلى بعضها حيث تحمد الإشارة ، لان بعض هذه الأشياء مما يستعصى على عقول أهل ذلك العصر ، فكان من الرشد أن يشير إليها إشارة تتضح لاهل العصور المقبلة حين يتقدم العلم ، و تكثر الاكتشافات . . . فما لاشك فيه ان هذه المعارف وتلك العلوم متصلة بالوحي ، ومقتبسة من أنواره لان من يعرف تاريخ جزيرة العرب - ولاسيما الحجاز - لا يخطر بباله أن تكون تلك العلوم قد أخذت عن غير منبع الوحي .

و من وجوه اعجازها : ما جاء فى قوله تعالى : « و لنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر - و يقولون متى هذا الفتح إن كنتم صادقين قل

يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم و لا هم ينظرون فاعرض عنهم و انتظر انهم منتظرون ، : ٢١ - ٣٠) و ذلك لما انطوت تلك الايات من الانباء والاخبار بالمغيبات مما لم يكن فكان كما قال ، و وقع كما أخبر ، و لما فيها من كشف أسرار المشركين و مقالتهم ، و لا سبيل إلى ذلك غير طريق الوحي السماوى . و قد وعد الله تعالى فى تلك الايات رسوله ﷺ والمؤمنين بالنصر على أعدائهم ، والمؤمنون على ما هم عليه من قلة العدد والعدة ، وقد وفى لنبيه ﷺ و للمؤمنين بوعده يوم بدر ، و نصرهم على أعدائهم بفتح مكة ، و قطع دابر المعاندين وخذلهم الذين ناووا النبى الكريم ﷺ واستهزؤا بنبوته، واستخفوا بأمره ، و سحروا بما كان يعدهم من النصر والغلبة عليهم . . .

و كان تلك الاخبار فى زمن لم يخطر فيه ببال أحد من الناس إنحطاط شوكة قريش ، و إنكسار سلطان المشركين ، و ظهور النبى الكريم ﷺ على المعاندين .

قال الله تعالى : « و إذ يعدكم الله إحدى الطائفتين انها لكم و تودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم و يريد الله أن يحق الحق بكلماته و يقطع دابر الكافرين - فاضربوا فوق الاعناق و اضربوا منهم كل بنان - ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح - و ان الله مع المؤمنين ، الانفال : ٧ - ١٩) .

* التكرار *

- إعلم أن ثلاث سور يشتمل كل واحد منها على ثلاثين آية :
- أحدها - سورة السجدة . ثانيها - سورة الملك . ثالثها - سورة الفجر .
- و نحن نشير في المقام إلى سبع لغات - أوردنا معانيها اللغوية على سبيل الاستقصاء في بحث اللغة - جاءت في هذه السورة وفي غيرها من السور القرآنية :
- ١- جاءت كلمة (الست) على صيغها في القرآن الكريم نحو: ثمان مرات :
- ١ - الاعراف : (٥٤) ٢ - يونس : (٣) ٣ - هود : (٧) ٤ - الفرقان : (٥٩)
- ٥ - السجدة : (٤) ٦ - ق : (٣٨) ٧ - الحديد : (٤) ٨ - المجادلة : (٤) .
- ٢ - » » (النسل) » » : أربع مرات :
- ١ - السجدة : (٨) ٢ - البقرة : (٢٠٥) ٣ - الانبياء : (٩٦) ٤ - يس : (٥١) .
- ٣ - » » (السلالة) » » : ثلاث مرات :
- ١ - المؤمنون : (١٢) ٢ - السجدة : (٨) ٣ - النور : (٦٣) .
- ٤ - » » (النكس) » » : ثلاث مرات :
- ١ - الانبياء : (٦٥) ٢ - يس : (٦٨) ٣ - السجدة : (١٢) .
- ٥ - » » (التجافى) » » : مرة واحدة :
- و هي في سورة السجدة : (١٦) .
- ٦ - » » (المضاجع) » » : ثلاث مرات :
- ١ - آل عمران : (١٥٤) ٢ - النساء : (٣٤) ٣ - السجدة : (١٦) .

٧ - « (الجرز) » : « : مرتين :

أحدهما - سورة الكهف . ثانيهما - سورة السجدة : (٢٧) .

قال الله تعالى : « و قيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون » (السجدة : ٢٠) و قال في سورة سبأ : « و نقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون » : (٤٢) و ان القارئ الخبير يرى في الآيتين فروقاً أربعة : أولها و ثانيها - قوله : « قيل » مكان « نقول » لسياق الغيبة في سورة السجدة إلى تمام هذه الآية و عطف « قيل » على « اعيدوا » . ثالثها - قوله : « لهم » بدل « للذين ظلموا » لاقتضاء سياق سورة سبأ التوصيف . رابعها - قوله : « عذاب النار الذي » لان النار في هذه السورة وقعت موقع الكناية لتقدم ذكرها ، والكنايات لا توصف فوصف العذاب ، و في سورة سبأ لم يتقدم ذكر النار ، فحسن وصف النار .

قال الله تعالى : « كلما أرادوا أن يخرجوا منها اعيدوا فيها و قيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون » (السجدة : ٢٠) وقال : « كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم اعيدوا فيها و ذوقوا عذاب الحريق » (الحج : ٢٢) وفي الآيتين فروق لابد من التدبر فيهما :

منها : أضيف في سورة الحج قوله تعالى : « من غم » لان المراد بالغم : هو الكرب والاختذ بالنفس حتى لا يجد صاحبه متنفساً ، و ما قبله من الايات يقتضى ذلك و هو قوله : « قطعت لهم ثياب من نار - إلى - من حديد » فمن كان في ثياب من نار و فوق رأسه حميم يذوب من حره أحشاء بطنه حتى يذوب ظاهر جلده ، و عليه موكلون يضربون بمقامع من حديد كيف يجد سروراً ، أو يجد متنفساً من تلك الكرب التي عليه ، وليس في سورة السجدة من هذا ذكر ، وإنما قبلها : « فماداهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها اعيدوا فيها » .

و منها : قوله تعالى : « و ذوقوا عذاب الحريق » في سورة الحج ، وقوله :

« وقيل لهم ذوقوا النخ » على إضمار القول في الاولى لطول الكلام بوصف العذاب،
و إظهاره في الثانية موافقة للقول قبله في مواضع : منها - « أم يقولون افتراء -
و قالوا إذا ضللنا - و قل يتوفاكم - و حق القول ، و ليس في سورة الحج شيء
من ذلك .

قال الله تعالى : « أولم يهدلهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون
في مساكنهم ان في ذلك لآيات أفلا يسمعون » السجدة : ٢٦) و قال : « أفلهم
يهدلهم كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات
لاولى النهى » طه : ١٢٨) في الآيتين فروق ثلاثة : أحدها - جاءت الفاء في
سورة طه ، والواو في سورة السجدة . ثانيها - حذفت كلمة « من » في سورة طه ،
و قد جاءت في هذه السورة . و ذلك لان الفاء للتعقيب والاتصال بالاول ، فطال
الكلام ، فحذفت « من » و أما الواو تدل على الاستئناف ، و إثبات « من » مستثقل ،
و قد سبق الفرق بين إثباتها و حذفها في الكلام .

مع أن الآية في سورة طه في سياق العموم والشمول ، فلا يحتاج إلى « من »
تدل على التبعية ، و ان الآية في هذه السورة في سياق الخاص من قصة بنى اسرائيل ،
فاقتضت « من » لذلك فتأمل جيداً و اغتنم جيداً .

ثالثها - قوله تعالى : « أفلا يسمعون » في هذه السورة و « لاولى النهى »
في سورة طه . للعموم والخصوص اللذين أشرنا إليهما آنفاً .

﴿التناسب﴾

إعلم أن البحث في المقام على جهات ثلاث :
 أحدها - التناسب بين هذه السورة وما قبلها نزولاً .
 ثانيها - التناسب بينها وما قبلها مصحفاً .
 ثالثها - التناسب بين آيات هذه السورة نفسها .
 أما الاولى : لما نزلت هذه السورة بعد سورة « المؤمنون » فالتناسب بينهما
 فبامور :

أحدها - لما جاءت في السورة السابقة تقريرات عن مشاهد قدرة الله تعالى
 في الكون وعنايته بالخلق وأفضاله على الناس فيما جعل لهم فيه من منافع وسيره
 من وسائل شتى . . جاءت هذه السورة لتقرير بعض آثار القدرة الالهية في هذا
 الوجود ، وبيان أهم آثار عنايته بعباده من تنزيل القرآن الكريم وصلته بالوحي
 الالهى لتربية عباده ونيلهم إلى الكمال اللائق بهم بهذا الوحي .
 ثانيها - لما جاءت في السورة السابقة قصص بعض الانبياء ومواقف أقوامهم
 بعد ذكر صفات المؤمنين ومصيرهم السعيد ، جاءت هذه السورة لتقرير موقف
 المشركين وقريش في الدعوة الحققة ومآل أمرهم .
 ثالثها - لما اشير في السورة السابقة إلى خلق الانسان من طين ، و إلى
 مراحل الانسانية في خلقه ، اشير في هذه السورة إلى خلق الانسان الاول وذريته...
 رابعها - لما جاء في السورة السابقة تهديد ووعيد بالمشركين في قَوْلِهِ
 تعالى : « قل رب إما ترينى ما يوعدون - وانا على أن نريك ما نعدهم لقادرون » :

(٩٣ - ٩٥) .

جاء في هذه السورة إستهزاء المشر كين بهذا التهديد والوعيد مع الاشارة إلى حتمية وقوع ما وعدوا به في قوله تعالى : « ويقولون متى هذا الفتح - قل يوم الفتح - انهم منتظرون » (٢٨ - ٣٠) وغيرها من التناسب ، فعلى القارى الخير التأمل فيهما .

و أما الثانية : فان المناسبة بين هذه السورة و ما قبلها (لقمان) مصحفاً فبوجوه :

منها : ان الله تعالى لما وصف القرآن الكريم في السورة السابقة بالحكمة ، وأشار فيها إلى من اتصف بها من عباده وهو لقمان الذى ينبغى أن يكون للناس فيه اسوة حسنة ، وذكر آثار الحكمة في النفوس وفي المجتمع البشرى أخذ في هذه السورة بوصف هذا الكتاب بالتربية تلويحاً ، يربى به الناس فينالوا به إلى الكمال المعنوى ، وإلى السعادة والفلاح ، مع الاشارة إلى آثار الكمال في الحياة الدنيا من التذكر والخشوع والتسبيح والدعاء والانفاق . . .

وإلى مآله في الآخرة مما لا تعلمه نفس ، ولا يخطر ببال أحد ، تفر به العيون عند ملك مقتدر .

ومنها . ان السورة السابقة - لما جاء فيها من ذكر الحكيم وخصاله - فهي كالتوطئة لما يجيىء في هذه السورة من أمر الامامة والقيادة الدينية ، وما لا بد أن يتصف به القائد . . .

ومنها : ان الله تعالى لما ذكر في السورة السابقة دلائل التوحيد ، وهو الاصل الاول من الاصول الاعتقادية الاسلامية ، ثم ذكر المعاد ، وهو الاصل الاخر منها ذكر في هذه السورة أصلاً آخر وهو النبوة والوحي السماوى .

ومنها : ان الله تعالى لما عرّف في أول السورة السابقة : ان القرآن هدى ورحمة قال في هذه السورة: انه من رب العالمين ، و ذلك لان من عثر على كتاب

يسئل أولاً : أنه في أى علم ، فاذا قيل : انه في التفسير أو الحديث ، يسئل : انه تصنيف أى شخص ، ففي تخصيص رب العالمين بالمقام إشارة إلى أن كتاب رب العالمين لابد أن يكون فيه عجائب للعالمين ، فترغب النفس في مطالعته .

ومنها : لما ختمت السورة السابقة بدلائل الالهية والربوبية ، إفتتحت هذه السورة أيضاً بها ، فيشتمل كل واحد منهما عليها . . على طريقى التفصيل والاجمال .

ومنها : لما جاء في آخر السورة السابقة ما استأثر الله جل و علا بعلمه ، و ليس لعلم الانسان إليه سبيل في قوله تعالى : « ان الله عنده علم الساعة - إلى - ان الله عليم خبير » من الامور الخمسة ، جاءت هذه السورة لبيانها وتقريرها . . . وغيرها من المناسبات ، فعلى القارى الخبير التأمل جداً .

وأما الثالثة : فان الله تعالى لما أشار إلى كمال علمه وغاية قدرته ، و إلى جهل الانسان وعجزه بقوله تعالى : « ألم » بان في هذا الوجود أسراراً لا ينال بها الانسان ، و إن تقدم العلم ، أخذ بأن هذا تنزيل من رب العالمين ، ثم أشار إلى أبعاد جهل الانسان على طريق الاضراب : جهله بالاسرار ، وجهله بأن هذا الكتاب وحى السماوى ، وجهله بجهله ، وعجزه عن الاتيان بمثله ، ثم أضرب عن الانكار إلى إثبات أنه الحق من ربك ، ومن جاء به فهو رسول من الله تعالى مع الاشارة إلى حكمة التنزيل والرسالة بقوله تعالى : « تنزيل الكتاب - إلى - لعلمهم يهتدون » : (٢ - ٣) .

لما ذكر عرض تنزيل الكتاب ، وإرسال الرسول ﷺ وكان القوم الذين ارسل إليهم الرسول ﷺ قوماً معهم الاصنام يشركونها بالله سبحانه ، ويعبدونها ويتخذونها شفعاء و أولياء لهم أخذ بذكر أدلة التوحيد فى الخلق ، و براهين الربوبية لله تعالى وحده فى الآفاق والانفس ، و آثار القدرة المطلقة الالهية فى هذا الوجود ، وغاية حكمته وعلمه بما كان وما يكون ، و رحمته بعباده و تدبيره

فى أمره . . ليعرفوا بها حق الوهيته ، ويميزوا بها بين من يستحق هذا الوصف العظيم ومن لا يستحقه مع تجهيل عبدة الاصنام فيما هم عليه والتنديد بهم بقوله تعالى : « الله الذى خلق السموات والارض - إلى - قليلاً ما تشكرون » : ٤- ٩) قيل : والوجه فى ذكر الاستواء على العرش بعد ذكر خلق السموات والارض ان الكلام فى إختصاص الربوبية والالوهية بالله وحده ، و مجرد إستناد الخلقه إليه تعالى لا ينفع فى إبطال ما يقول به الوثنية شيئاً ، فانهم لا ينكرون إستناد الخلقه إليه وحده وإنما يقولون باستناد التدبير وهو الربوبية للعالم إلى آلهتهم ثم إختصاص الالوهية ، وهى المعبودية بآلهتهم ، والله تعالى من الشأن انه رب الارباب وإله الآلهة . . .

فكان من الواجب عند إقامة الحجة لابطال قولهم أن يذكر أمر الخلقه ثم يتعقب بأمر التدبير لكان تلازمهما ، وعدم انفكاك أحدهما من الآخر حتى يكون موجد الأشياء وخالقها هو الذى يربتها ويدبر أمرها ، فيكون رباً وحده وإلهاً وحده كما انه موجد خالق وحده .

ولذلك بعينه ذكر أمر التدبير بعد ذكر الخلقه فى الآية التى نحن فيها إذ قيل : « خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع » فالولاية والشفاعة كالاستواء على العرش من شئون التدبير .

ان الله تعالى لما بين النشأة الاولى ، وأطوار هذه النشأة العجيبة : أطوار قبل الجنين وأطوار الجنين ، وأطوار الوجود كلها خارقة غير مألوف ، وإن كانت تتكرر فى كل لحظة ، وتقع أمام الانظار والاسماع ، ولكن الناس عنها غافلون أخذ . ببيان إعتراض الناس على النشأة الاخرة ، وشكهم فيها ، وبدأ هذا الشك و ذلك الاعتراض غريبين كل الغرابة بقوله تعالى : « وقالوا إذا ضللنا فى الارض إنا لفى خلق جديد » انهم يستبعدون أن يخلقهم الله تعالى خلقاً جديداً بعد موتهم

ودفنهم وتحول أجسادهم إلى رفات يغيب في الأرض ، ويختلط بذراتها ويضل فيها .
 وهم لا يستبعدون غرابة أمام النشأة الأولى لقد بدأ خلقهم من طين من هذه
 الأرض التي يقولون : ان رفاتهم سيضل فيها و يختلط بها ، فالنشأة الآخرة شبيهة
 بالنشأة الأولى ، وليس فيها غريب ولا جديد .

ثم يبين العلة مع الزيادة في النعم عليهم والانكار لآرائهم بقوله تعالى : « بل
 هم بلفاء ربهم كافرون » و من ثم يقولون ما يقولون .

ثم رد عليهم مقاتلتهم ، وشديد إستنكارهم ، مع تهديدهم وتخويفهم ، وإشارة
 إلى أن القادر على الامانة قادر على الاحياء بقوله تعالى : « قل يتوفاكم ملك
 الموت الخ » : (١١)

ان الله تعالى لما أشار إلى مقالة المشركين في البعث بعد الموت و كفرانهم
 بما أنعمهم الله جل وعلا وإنكارهم المعاد والرد عليهم ، أخذ ببيان أحوالهم عند
 البعث والحساب والجزاء ، و سألهم عندئذ والرد عليهم بانهم لوردوا إلى الدنيا
 لعادوا لما نهوا عنه لصميمهم على بقائهم على الكفر والنسيان بلقاء الآخرة ، وعلى
 الشرك والطغيان ، ثم بيان مآل أمرهم مع تقرير السبب لذلك بقوله تعالى : « ولوترى
 إذ المجرمون - إلى - بما كنتم تعملون » : (١٢ - ١٤)

ان الله تعالى لما بين سخافة عقائد المشركين ، وإنحطاط أفكار الكافرين
 في الحياة الدنيا وسوء أحوالهم وهوانهم في الآخرة أخذ ببيان حسن صفات المؤمنين ،
 ومديح خصال المخلصين في الحياة الدنيا ، وعلو درجاتهم في الآخرة ، مع الإشارة
 أيضاً إلى سوء عاقبة المنحرفين عن الفطرة البشرية ، وإلى علل ذلك الفروق بين
 الاحوال والمآل بقوله تعالى : « إنما يؤمن بآياتنا - إلى - كنتم به تكذبون » :
 (١٥ - ٢٠) .

ثم أخذ بوعيد الكافرين بعذاب الدنيا بالقتل والسبى ، قبل عذاب الآخرة
 بالنار ، وبذلة الدنيا قبل هوان الآخرة مع بيان العلة ، ثم ذكر حال من قابل

آيات الله تعالى بالاعراض على طريق العموم ، بعد بيان حال من قابلها بالسجود والتسبيح والتحميد على طريق الخصوص مع التهديد والوعيد بالانتقام من المعرضين المجرمين بقوله تعالى على طريق التأكيد بالقسم : « ولنذيقنهم من العذاب الأدنى - إلى - انا من المجرمين منتقمون » : (٢١ - ٢٢)

ان الله تعالى لما بيّن في أول السورة اصولاً ثلاثة اعتقادية : من الرسالة والتوحيد والمعاد حسب ما اقتضته البلاغة والمقام ، أعاد الكلام إلى تأكيد أصل الرسالة وما به كمالها من الامامة مع تسليّة للنبي الكريم ﷺ وتهديد المخالفين المعاندين بقوله تعالى : « ولقد آتينا موسى الكتاب - إلى - أفلا يسمعون » : (٢٣ - ٢٤)

ثم أعاد أصل التوحيد، مع الايماء إلى وقوع البعث ، مقروناً بالوعيد بقوله تعالى : « أولم يروا - إلى - أفلا يبصرون » : (٢٧)

لما أوعده الله تعالى المشركين بالعذاب الأدنى قبل العذاب الأكبر ، أشار إلى ما طلبوا عن وقت وقوعه على طريق الاستهزاء والسخرية ، ثم أمر نبيه ﷺ أن يجيبهم عن إستبعادهم على طريق التهديد والتوبيخ ، ثم أمره بالاعراض عنهم ، وانتظار الفتح بينه وبينهم مع الوعيد بقوله تعالى : « و يقولون متى هذا الفتح - إلى - وانتظرانهم منتظرون » : (٢٨ - ٣٠)

﴿ الناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه ﴾

في المجمع والجامع لأحكام القرآن : عن ابن عباس انه قال : ان قوله تعالى : « فاعرض عنهم » : السجدة : (٣٠) منسوخ بآية السيف : « فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » التوبة : (٥) قيل : ان الآية غير منسوخة إذ قد يقع الاعراض مع الامر بالقتال كالهدنة وغيرها .

أقول : ان آية السجدة بصدد تبيس للنبي الكريم ﷺ عن تأثير الدعوة الحقة في عتاة قريش ، و طغاة المشركين لصميمهم على إدامة العتو والظفیان ، كما ان الآية بصدد تهديدهم بعذاب قريب نظراً لوقوعها بعد مقاتلتهم : « متى هذا الفتح إن كنتم صادقين » .

مع أن الاعراض عنهم لا يعنى أن ينقطع عن إنذارهم ، و انما هو اسلوبى بقصد تثبيت النبي الكريم ﷺ و تسليته و دعوته إلى عدم الاغتمام لموقفهم . و قد رأى بعض المفسرين : ان قوله تعالى : « فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون » السجدة : (١٧) من المتشابهات لما بينه و بين قوله تعالى : « و فيها ما تشتهي النفس و تلذ الأعين » الزخرف : (٧١) من تناف . و ليس في كلام الله تعالى إختلاف إلا أن نقول : ان الآية من المتشابهات... أقول : و ليس بين الآيتين شائبة التنافي ، فان معنى آية السجدة : فلا تعلم نفس من النفوس في الحياة الدنيا ما اخفى الله تعالى لهؤلاء المؤمنين في الآخرة... و إن تعلم بعد أن دخلت في الجنة كما يشير إليه آية الزخرف :

و في الجنة ما تشتهيهِ النفس بعد ما علمت بالدخول فيها ما اذخر لها .
 كما في حديث قدسي مأثور : يقول الله تعالى : « اعددت لعبادي الصالحين
 ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » أى اعددت لعبادي الصالحين
 فى الآخرة ما لا عين رأت فى الحياة الدنيا ...

وقال الله تعالى : « و اطيعوا الله و اطيعوا الرسول لعلكم ترحمون و سارعوا
 إلى مغفرة من ربكم و جنة عرضها السموات و الارض اعدت للمتقين » آل عمران :
 (١٣٢ - ١٣٣) فاذا كان عرضها السموات و الارض لا يعلمها نفس ، فكيف تعلم
 طولها و ما فيها ؟ .

و قد أجاب بعض الأفاضل عن تشابه آية السجدة : بأن المؤمن يجد من
 نعيم الجنة ما لم يكن يترقبه و لا كان يتصوره ، فتقر عينه بملك النعم الجسام التى
 منحه الله فوق ما كان يشتهيهِ ، و زيادة عما كان يتوقعه .

و فى سورة الزخرف : « وفيها ما تشتهيهِ النفس و تلذ الاعين » فالاول :
 ما كان يتصوره من نعيم و ينتظره ، و إن كان قد أنى به متشابهاً كما قال تعالى :
 « و اتوا به متشابهاً » البقرة : (٢٥) والثانى : ما لم يكن يتوقعه ، و ستقر عينه
 برؤيتها ، و هذا هو المزيد الموعود به فى قوله تعالى : « للذين احسنوا الحسنى
 و زيادة » يونس : (٢٦) .

أقول : و الكلام وجه مع التكلف ، و لا حاجة لنا فى تفسير هذه الآية
 إلى هذا التكلف ، فتدبر و اغتنم جداً .

و ذهب بعض المفسرين إلى أن قوله تعالى : « و لو شئنا لآتينا كل نفس
 هداها . . الآية » السجدة : (١٣) من المتشابهات لما نرى بينها و نظيرها ، و بين
 قوله تعالى : « إنا هديناه السبيل إما شاكراً و إما كفوراً » الانسان : (٣) و نظيرها
 تناقضاً صريحاً ، فلا سبيل لنا إلى حلّ هذا التناقض إلا أن نقول : انها من
 المتشابهات لا يعلمها إلا الراسخون فى العلم .

أقول: و نحن لا نرى تناقضاً فيها، ولا انها من المتشابهات ، حيث ان الله تعالى مشيئتين - على ماستاتيك زيادة توضيح فى بحث مذهبي إن شاء الله تعالى - : مشيئة تكوينية لا تتخلف عن المراد ، و مشيئة تشريعية قد تتخلف عن المراد من غير تناف بينهما .

و ان المراد بالمشيئة فى الطائفة الاولى من الايات هى المشيئة التكوينية ، و منها آية السجدة ، و فى الطائفة الثانية منها هى المشيئة التشريعية .
و معنى آية السجدة : لو أردنا إجبار كل نفس على الهدى لفعلنا ، غير انه « لا اكراه فى الدين » فان حكمة التكليف تقتضى منح المكلفين اختيارهم فى الاهتداء والطاعة ، أو الضلال والمعصية ، و لو لا ذلك لم يحصل إختبار ، ولا يتميز الخبيث من الطيب، فالالغاء على الهدى يتنافى مع دارالتكليف والاختبار .
و قوله تعالى بعد ذلك : « ولكن حق القول منى لأملئن جهنم من الجنة والناس أجمعين » لا يدل على أنه تعالى حتم عليهم الكفر والعصيان ليدخلوا جهنم .
و انما المعنى : ان الله تعالى حق القول منه أن لا يكره أحداً على الإيمان والطاعة ، بل يجعلهم مختارين فى الاهتداء والطاعة ، و فى الضلال والمعصية تحقيقاً لحكمة التكليف الذى هو الاختبار ، و لا إختبار مع الالغاء ، و من ثم فمنهم من يؤمن و منهم من يكفر : « فمن شاء فليؤمن ، و من شاء فليكفر » (الكهف : ٢٩) .

الامر الذى يؤول فى نهاية المطاف إلى دخول كثير من الجنة والناس فى النار ، و امتلاء جهنم من الطغاة المستبدين ، من العصاة الكافرين ، و من البغاة المتنافقين بسوء إختيارهم و قبح تصرفاتهم فى هذه الحياة الدنيا بدليل الآية قبلها : « ولو ترى إذا لمجرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا فنعمل صالحاً انا موقنون » .

هذا إبداء مرير لغاية الندم على ما فرطوا فى جنب الله ، الامر الذى يكشف

بوضوح انه لم يكن إلباء على كفر و لا إكراه على عصيان ، و لا انه تعالى خلق أحداً ليدخل جهنم ، و إنما يدخلها من استحقها بنفسه و اكتسبها بجهده و ألقى بيده إلى التهلكة .

و تدل على ذلك الآية التي بعدها : « فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انا نسيناكم و ذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون » ، إذ تصرح بالقاء نسيات الامر على عاتقهم ، و انهم هم المسؤولين عن موقفهم هذا الفضيح ، و انهم المستحقون العقاب لسوء تصرفاتهم في الحياة الدنيا ، و تناسيهم لقاء يوم البعث والحساب والجزاء . فعلى ذلك ليست الآية من المتشابهات على ما زعموا فتدبروا غتنم جداً .



﴿تحقيق في الأقوال﴾

٢ - (تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين)

في « لا ريب فيه » أقوال : ١ - قيل : أى لا امكان للريب فيه . ٢ - قيل : أى لا ريب في أنه نزل من عند الله تعالى . ٣ - قيل : إن الجملة خبر ، ومعناها النهى أى لا ترتابوا فيه . والريب أقبح الشك . ٤ - قيل : أى انه زال الشك في أنه كلام رب العزة لعجزهم عن الاتيان بمثله على هذا الاسلوب مجملاً ومفصلاً ، محكماً ومتشابهاً . ٥ - قيل : أى لاشك في هذا الكتاب للمهتدين ، وإن كان قد إرتاب فيه الجاهل والمبطلون لا يعتد بهم لانه ليس بموضع ريبة ولا شك لأنه الحق الذى نزل من عند الله تعالى لا شبهة فيه .

أقول : والآخر هو المؤيد بالآيات الكريمة .

٣ - (أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتنذر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون)

في المراد من « قوماً » أقوال : ١ - عن ابن عباس ومقاتل : هم أهل الفترة بين عيسى و محمد ﷺ فكانوا كأنهم في غفلة عما لزمهم من حق نعم الله تعالى عليهم ، و ما خلقهم له من العبادة .

و استشكل عليه بعض المفسرين : بأن معنى الفترة هو عدم إنبعاث نبي له شريعة و كتاب ، و أما الفترة عن مطلق النبوة فلم نسلم تحققها ، و خلو جميع الزمان و هو قريب من ستة قرون من النبي مطلقاً .

٢- قيل: هم قريش إذ كانوا أمة أمية لم يأتهم نذير من قبل نبينا محمد ﷺ

و إن أتى غيرهم من قبائل العرب مثل خالد بن سنان العبسي و حنظلة على ما في بعض الروايات ...

٣ - قيل : كانت الحجة ثابتة لله تعالى عليهم بانذار من تقدم من الرسل ، و إن لم يروا رسولاً ، و يندرج فيهم أهل الكتاب إذ يصدق عليهم انه لم يأتهم نذير بعد ضلالهم سوى محمد ﷺ و لو لم يندرجوا لم يضر ، فان تخصيص قوم بالذکر لا يدل على نفي ما عداهم كقوله تعالى: « وأنذر عشيرتك الأقربين » .
أقول: و على الثاني جمهور المحققين .

٥ - (يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون)

وقد اختلفت الاقوال و كثرت و اختلفت في الآية الكريمة إلى أن إنتهى القول بتشابهها أخيراً ، و نحن نشير إلى أهمها و إلى ما اخترناه .

١ - عن ابن عباس : أى يدبر الله تعالى أمر الدنيا ، فينزل القضاء والتدبير والقدر كلها من السماء إلى الارض لكل يوم من أيام الله جل و علا و هو ألف سنة ، ثم يصعد إليه مكتوباً في الصحف في كل جزء من أجزاء ذلك اليوم الخ .. ثم يدبر الامر ليوم آخر مثله و هلم جرّاً أو ينزل الوحي مع جبرائيل ، ثم يرجع إليه ما كان من قبول الوحي و رده مع جبرائيل أيضاً ، و يرجع الامر و يعود التدبير إلى الله بعد إنقضاء الدنيا و فنائها حتى يقطع أمر الامراء و حكم الحكام ، و ينفرد الله بالتدبير في يوم كان مقداره ألف سنة و هو يوم القيامة ، فالمدة المذكورة مدة يوم القيامة إلى أن يستقر الخلق في الدارين .

٢- قيل: أى يدبر أمر الدنيا أربعة: جبرئيل فانه موكل بالرياح والجنود ،

وميكائيل، فانه موكل بالفطر والماء ، وملك الموت، فانه موكل بقبض الارواح ،

و إسرافيل ، فانه ينزل بالامر عليهم .

٣ - قيل : ان الله جل و علا يدبر الامر من السماء إلى الارض بالملائكة ثم تعرج إليه الملائكة في يوم كان مقداره ألف سنة من أيام الدنيا، فتسير الملائكة في يوم واحد سير ألف سنة إذا سار غير الملائكة من بنى آدم . والمراد بالامر هو الشأن دون الامر المقابل للنهى . قيل : ان العرش موضع التدبير كما ان ما دون العرش موضع التفصيل قال الله تعالى : « ثم استوى على العرش و سخر الشمس والقمر كل يجرى لأجل مسمى يدبر الامر يفصل الآيات » و ما دون السموات موضع التصريف قال الله سبحانه : « و لقد صرفناه بينهم ليذكروا » . فالمراد بالسماء هنا إشارة إلى منزل هذا الامر المدبر ، و هو العرش من سلطان عال متمكن . والمراد بالارض إشارة إلى ما يقضى به الله تعالى في شأن الناس ، و ما يتصل بعالمهم الارضى ، فانهم كانوا مخاطبين بهذا و مدعوين إلى النظر فيه و تلقى العبرة منه .

وقيل : إن المراد بالسماء مقام القرب الذى ينتهى إليه أزمة الامور دون السماء بمعنى جهة العلو أو ناحية من نواحي العالم الجسماني ، فان الامر قد وصف قبل العروج بالنزول ، فظاهر العروج انه صعود من الطريق التى نزل منها ، و لم يذكر هناك الاّ علو و هو السماء ، و سفلى و هو الارض ، و نزول و عروج ، فالنزول من السماء والعروج إلى الله تعالى يشعر بأن السماء هو مقام الحضور الذى يصدر منه تدبير الامر أو ان موطن تدبير الامر الارضى هو السماء والله المحيط بكل شىء ينزل التدبير الارضى من هذا الموطن . قيل : و لعل هذا هو الاقرب إلى الفهم بالنظر إلى قوله تعالى : « و اوحى فى كل سماء أمرها » فصلت : ١٣٥) .

وقيل : اريد بالسماء جنسها فتشمل الجمع ، و اريد بالارض جنسها فتشمل جميع ارضى السبع - ٤ - قيل : أى يدبر أمر الشمس فى طلوعها و غروبها و رجوعها إلى موضعها من الطلوع فى يوم كان مقداره فى المسافة ألف سنة .

٥- قيل : أى يدبر المأمور به من الطاعات والاعمال الصالحة ينزله مدبراً من السماء إلى الارض ثم يعرج إليه ذلك الامر فى يوم طويل ، وهذا كناية عن قلة الاخلاص لانه لا يوصف بالصعود ، ولا يقوى على العروج إلا العمل الخالص . قيل : ويؤيد هذا التفسير قوله تعالى فيما بعد : « قليلاً ما تشكرون » .

٦- عن مجاهد : أى ان الله تعالى يدبر الامر ، ويقضى أمر كل شىء لألف سنة فى يوم واحد ثم يلقيه إلى ملائكته ، فاذا مضى ألف سنة قضى لألف سنة اخرى ثم كذلك أبداً .

٧- قيل : أى خلقهما وما بينهما فى هذه المدة يدبر الامور كلها ويقدرها على حسب إرادته فيما بين السماء والارض ، وينزله مع الملك إلى الارض .

٨- قيل : أى يدبر أمر الدنيا إلى أن تقوم الساعة ثم يصير الامر كله إليه ليحكم فيه فى يوم مقداره ألف سنة مما كنا نعدّه فى هذه الدنيا ، والمراد بالالف الزمن المتطاوّل ، وليس المقصد منه حقيقة العدد إذ هو عند العرب منتهى المراتب العددية ، وأقصى غاياتها ، وليس هناك مرتبة فوقه إلا ما يتفرع منه من أعداد مراتبها ، وان العرب تصف أيام المكروه بالطول ، وأيام السرور بالقصر . ٩- قيل : أى يدبر الامر من السماء إلى الارض مدة الدنيا ، ثم يرجع الامر والتدبير إلى الله فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدّون فى الدنيا ، وفى سورة المعارج : « خمسين ألف سنة » وهو يوم القيامة لشدة أهواله بالنسبة إلى الكافر ، وأما المؤمن فيكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلّيها فى الدنيا .

أقول : والثالث هو الانسب بظاهر السياق من ذكر خلق هذا العالم والتدبير فى أمره .

وفى قوله تعالى : « ثم يعرج إليه » أقوال : ١- عن يحيى بن سلام : ان جبرئيل يصعد إلى السماء بعد نزوله بالوحي . وقيل : إلى سدرة المنتهى فانه إليها يرتفع ما يصعد به من الارض ، ومنها ينزل ما يهبط به إليها ، و ان سدرة

المنتهى منتهى سيره في النزول والعروج .

٢- عن النقاش : هو الملك الذي يدبر الامر من السماء إلى الارض . ٣-

قيل : أى يرجع ذلك الامر والتدبير إلى الله تعالى بعد إنقضاء الدنيا فى يوم كان مقداره ألف سنة وهو يوم القيامة . فعروج الامر إلى الله تعالى هو رجوعه إليه بعد أن وقع على ما أراده الله تعالى ، فيعلمه على وقع ، وهذا العلم ليس بحادث ، وإنما هو علم قديم لأمور حادثة ، فكل الأمور تصدر عن الله ثم تعود إليه بعد أن دارت دورتها المقدرة لها كما قال جل وعلا : « ألا إلى الله تصير الأمور » (الشورى ٥٣).

٤- عن مجاهد : أى يعرج التدبير الذى دبره الله تعالى إليه جل وعلا . و

قيل : إلى السماء . وقيل : إلى المكان الذى كان قبل نزوله . ٥- عن ابن شجرة : أى ان أخبار أهل الارض تصعد إلى السماء مع حملتها من الملائكة . وقيل : إلى الله تعالى . وقيل إلى المكان الذى أمره الله تعالى أن يصعد اليه . وقيل : إلى الموضع الذى أمره بالعروج إليه كقول ابراهيم عليه السلام : « انسى ذاهب إلى ربي سيهدين » أى إلى أرض الشام التى أمرنى ربي بالذهاب إليها ، ولم يكن الله سبحانه بالشام .

أقول : والثالث هو المؤيد بالرواية الآتية فانتظر .

وفى «يوم» أقوال : ١- عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك وعكرمة والحسن والجبائي : ان الامر الذى ينزل من السماء إلى الارض ، والامر الذى يصعد من الارض إلى السماء فى يوم واحد . وقد رُزق ألف سنة مما تعدون من أيام الدنيا ، فان البعد بين السماء والارض خمس مائة عام ، فالنزول والصعود يصيران ألف سنة . وفى الآية تحديد لما بين السماء والارض من البعد . والدليل على ذلك ان الله تعالى لما ذكر خلق السموات والارض وما بينهما ، فحدد البعد والمسافة بينهما .

٢- قيل : ان هذا اليوم عبارة عن زمان يتقدّر بألف سنة من سنن العالم،

و ليس بيوم يستوعب نهاراً بين ليلتين لان ذلك ليس عند الله تعالى . وان العرب قد تعبر عن مدة العصر باليوم . والمعنى : ان الله تعالى يدبر الامر من السماء إلى الارض ثم يعرج إليه في يوم من الايام الستة التي خلق فيها الخلق ، وكان مقدار ذلك اليوم ألف سنة مما تعدون من أيامكم . . . عن الضحاك أيضاً .

٣- عن ابن عباس : انه قال : ما أدري ما هذا اليوم ، فأكبره أن أقول فيه : ما لأعلم . ٤- قيل : أريد باليوم هنا الوقت لأن اليوم في اللغة بمعنى الوقت . والمعنى : تعرج الملائكة إلى المكان الذي أمرهم الله تعالى أن تعرج إليه في وقت كان مقداره ألف سنة .

وقيل : ولما كان المراد بالسماء هو عالم القرب والحضور - وهو مما لا سبيل للزمان إليه - كان المراد انه في وعاء وظرف لو طبق على مقدار حركة الحوادث وزمانها في الارض كان مقداره ألف سنة ، فان من المسلم ان الزمان الذي يقدره ما نعدّه من الليل والنهار والشهور والسنين لا يتجاوز العالم الأرضي .

٥- عن عكرمة أيضاً : أي في يوم من أيام الآخرة كان مقداره ألف سنة مما تعدون من أيام الآخرة . وقال : ان اليوم في سورة المعارج عبارة عن أول أيام الدنيا إلى إنقضائها ، وانها خمسون ألف سنة ، لا يدري أحدكم مضى ، وكم بقى إلا الله تعالى .

٦- قيل : لو أراد الله تعالى على الكافرين لجعل الله ذلك اليوم مقدار خمسين ألف سنة فان المقامات في يوم القيامة مختلفة . ٧- قيل : ان مسافة الصعود والنزول إلى السماء الدنيا في يوم واحد للملك مقدار مسيرة ألف سنة لغير الملك من بنى آدم ، وإلى السماء السابعة مقدار مسيرة خمسين ألف سنة . وقيل : ان الألف سنة للنزول والعروج والخمسين ألف سنة لمدة القيامة .

٨- قيل : ان اليوم هو وحدة من وحدات الزمن عند الناس في هذه الدنيا ، وهو محدود بأربع وعشرين ساعة ، تدور فيها الارض دورة كاملة حول الشمس من

الغرب إلى الشرق . وقد ورد في القرآن الكريم موازنة بين أيام الدنيا هذه ، و أيام أخرى عند الله تعالى ، فكان من تلك الايام ما يوازي ألف سنة من أيام دنيانا كما يقول الله تعالى في هذه الآية ، وفي قوله : « ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون » (الحج : ٤٧) وجاء في موضع آخر من القرآن الكريم ، أن من الأيام عند الله تعالى ما يعدل خمسين ألف سنة من أيامنا . . كقوله : « تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » (المعارج : ٤) وهناك أيام تعدل ما لا يحصر له من أيامنا في دنيانا هذه .

فتأويل هذا اليوم الذي مقداره ألف سنة ، واليوم الذي مقداره خمسون ألف سنة : هو أن هذين اليومين يوقتان دورتين من دورات الأجرام السماوية في أفلاكها ، وأن اليوم الذي مقداره ألف سنة من أيام الأرض هو يوم كوكب من الكواكب السماوية ، حيث تتم دورته في فلكه في ألف سنة . . ويمكن أن يكون هذا الكواكب في السماء الدنيا . . ويكون في الحديث عن هذا الكواكب أو عن يومه وطوله بالنسبة ليوم الأرض - إشارة إلى قصر الحياة على هذه الأرض ، ومع هذا ، فإن الناس يستعجلون مقامهم فيها ، ويستحثون مطاياهم للارتحال عنها . وإذا كان في الكواكب ما يتم دورته في يوم مثل فلك الأرض ، وكان فيها ما يتم دورته في ألف سنة ، مثل كثير من الكواكب - فإن هناك من الكواكب ما يتم دورته في خمسين ألف سنة . . وهناك ما يتم دورة في آلاف آلاف من السنين . . فهناك أيام كثيرة في علم الله تعالى ، لدورات الكواكب والنجوم المبتوثة في ملك الله تعالى . . ولعل هذا هو السر في تنكير « يوم » في المواضع الثلاثة التي جاء فيها تحديد الزمن اليومي بألف سنة ، وبخمسين ألف سنة . . فكل يوم منها هو بعض أيام الله تعالى ، فله جل وعلا أيام لا تحصى في النظام الذي أقام عليه حركات الكواكب والنجوم التي لا يعلمها إلا الله تعالى .

أقول : وعلى الخامس أكثر المفسرين .

وفى قوله تعالى : « كان مقداره ألف سنة » أقوال : ١- عن مجاهد : أى كان

مقدار ذلك التدبير ألف سنة من سنى الدنيا أى يقضى كل شىء لألف سنة فى يوم واحد . ثم يلقيه إلى ملائكته ، فإدامت قضى لألف سنة أخرى ثم كذلك أبداً .

وقيل : ان الله تعالى يدبر الامر من السماء إلى الارض فى يوم كان مقداره ذلك التدبير ألف سنة مما تعدون من أيام الدنيا ، ثم يعرج إليه ذلك التدبير الذى دبره بيوم واحد . وقيل : ثم يعرج إليه ذلك التدبير الذى دبره بألف سنة ، فالتدبير والعروج كل واحد ألف سنة .

٢- قيل : أى كان مقدار العروج إلى السماء . والمعنى : ان الله تعالى يدبر

أمر الدنيا إلى أن تقوم الساعة ثم يعرج هذا الامر إلى الله تعالى فيحكم فيه فى يوم كان مقدار العروج ألف سنة . ٣- عن ابن عباس والضحاك : أى كان مقدار العروج لو ساره غير الملك لكان ألف سنة لان النزول خمسمائة سنة ، والصعود خمسمائة سنة . فجبرئيل لسرعة سيره يقطع مسيرة ألف سنة فى يوم من أيامكم .

٤- عن قتادة والسدى : ان الملك ينزل ويصعد فى يوم كان مقداره هذا اليوم

ألف سنة ، فيكون مقدار نزوله خمسمائة سنة ، ومقدار صعوده خمسمائة سنة ، فالملك يقطع هذا المسير فى يوم واحد من أيامنا .

٥- قيل : ان هذا المقدار هل هو مقدار النزول واللبث والعروج أو مقدار

مجموع النزول والعروج دون اللبث أو مقدار كل واحد من النزول والعروج أو مقدار نفس العروج فقط بناء على أن « فى يوم » قيد لقوله : « يعرج إليه » فقط

كما وقع فى قوله : « تعرج الملائكة والروح إليه فى يوم كان مقداره خمسين

ألف سنة » (المعارج : ٤)

ثم على تقدير كون الظرف قيداً للعروج هل العروج مطلق عروج الحوادث

إلى الله أو العروج يوم القيامة ، وهو مقدار يوم القيامة ، و أما كونه خمسين ألف

سنة ، فهو بالنسبة إلى الكافر من حيث الشقة أو ان الألف سنة مقدار مشهود من مشاهد

يوم القيامة وهو خمسون موقفاً ، كل موقف مقدار ألف سنة .

ثم المراد بقوله : « مقدار ألف سنة » هل هو التحديد حقيقة أو المراد مجرد التكثير ، وتحديد البعد بالالف من باب المبالغة بعدم إمكان وصول الانسان إليها لو سافر كما في قوله : « يود أحدهم لو يعمر ألف سنة » (البقرة : ٩٦) أى يعمر عمراً طويلاً جداً وإن كان هذا الاحتمال بعيداً من السياق .

قيل : والآية - كما ترى - تحتل الاحتمالات جميعاً ، ولكل منها وجه .
والاقرب من بينها إلى الذهن كون « فى يوم » قيداً لقوله : « ثم يعرج إليه » و كون المراد بيوم عروج الامر مشهداً من خمسين مشهداً من مشاهد يوم القيامة والله أعلم . ٦- عن ابن زيد : أى مقدار ما بين الارض حين يعرج إليه إلى أن يبلغ عروجه ألف سنة ، وهذا مقدار ذلك المعراج فى ذلك اليوم حين يعرج إليه .
٧- قيل : انه إشارة إلى نفوذ الامر ، فان نفاذ الامر كلما كان فى مدة أكثر كان حاله أعلى . أى يدبر الامر فى زمان يوم منه ألف سنة ، فكم يكون شهر منه ، وكم يكون سنة منه ، وكم يكون دهر منه ، فلا فرق على هذا بين ألف سنة و بين خمسين ألف سنة كما فى سورة المعارج .

٨- قيل : ان هذه عبارة عن الشدة وإستطالة أهلها إياها كالعادة فى إستطالة أيام الشدة والحزن ، وإستقصار أيام الراحة والسرور . ٩- قيل : أى مقدار هذا اليوم الذى يرجع الأمر المدبر إلى الله تعالى ألف سنة .
أقول : والاخير هو الأنسب والله تعالى هو أعلم .

٧- (الذى أحسن كل شىء خلقه وبدأ خلق الانسان من طين)

فى قوله تعالى : « أحسن كل شىء خلقه » أقوال : ١- عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة : أى أتقن كل شىء وأحكمه من جهة ما هو لمقاصد ، التى اريد بها ، فجعل كل شىء خلقه حسناً حتى جعل الكلب فى خلقه حسناً ، فأحكم كل شىء خلقه ، و جاء به على ما أراد ولم يتغير عن إرادته . والمعنى : انه أحسن خلقه من جهة

الحكمة ، فكل شيء خلقه وأوجده ، فيه وجه من وجوه الحكمة تحسنه .

٢- عن مجاهد أيضاً : أى أحصى كل شيء خلقه ، ولم يخلق الانسان على خلق

البهيمة ، ولا خلق البهيمة على خلق الانسان . ٣- قيل : أى حسن خلق كل شيء ثم اعطى كل

شيء خلقه فهدي ، ولم يجعل خلق البهائم فى خلق الانسان ولا العكس . فلو

تصورت مثلاً ان للفيل مثل رأس الحمار ، و للجمل مثل رأس الأسد ، و للانسان

مثل رأس الحمار لوجدت فى ذلك نقصاً كبيراً وعدم تناسب وإنسجام ، لكنك إذا

علمت أن طول عنق الجمل وشقافته لسهولة تناول الكلأ أثناء السير ، وان الفيل

لو اخرطومه الطويل لما استطاع أن يبرك بجسمه الكبير لتناول طعامه و شرابه

لعلمت ان كل ذلك صنع الله تعالى الذى أتقن كل شيء ، فتبارك الله أحسن الخالقين .

٤- قيل : أى أعلم تعالى و أفهم كل شيء خلقه بأن الانسان إنسان فى بدء

خلقه والفرس فرس والحمار حمار كذلك . . فكل موجود فهو مستقل فى خلقه

من غير اشتقاق حيوان من حيوان كما توهم بعض من لا يرى بين نفسه والقرودة فرقاً

فهو زمرة القردة لا شأن له فهو وهى .

٥- قيل : ان كل شيء خلقه حسن لانه لا يقدر أحد أن يأتى بمثله ، وهو

دال على خالقه . ٦- عن قتادة : أى أحسن كل شيء خلقه حسن على نحو ما خلق .

٧- عن مقاتل والسدى : أى ان الله تعالى علم كيف يخلق كل شيء قبل أن يخلقه

من غير أن يعلمه أحد من قولهم : فلان يحسن كذا أن يعلمه .

أقول : ولكل وجه من غير تناف بينها .

٩- (ثم سواه ونفخ فيه من روحه و جعل لكم السمع والابصار والافئدة

قليلاً ما تشكرون)

فى « الافئدة » أقوال ١- قيل : الافئدة : القلوب ، وهى جمع الفؤاد بمعنى

القلب ، وهى للفكرات أعم من الادراكات الجزئية الخيالية والكلية العقلية . ٢-

قيل : الافئدة : العقول . ٣- قيل : الافئدة : هى الحواس الباطنة كالقوة المتخيلة

والواهمة والحافضة وما إليها . . .

أقول: و على الاول جمهور المحققين ، والانصب بمعناها اللغوية على أن الفؤاد هو القلب لكن يقال له : فؤاد إذا اعتبر فيه معنى التوقد ، يقال : فأدت اللحم : شوته ، و لحم فئيد : مشوى . و ان تخصيص الافئدة تنبيه على فرط تأثير له .

١٠ - (و قالوا اذا ضللنا فى الارض انا لفسى خلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون)

فى « ضللنا » أقوال : ١ - عن مجاهد والضحاك و قتادة : أى هلكنا وبطلنا وصرنا تراباً من ضل الماء فى اللبن إذا ذهب . و أضلّه : أضاعه و أهلكه . ويقال : أضلت بعيرى : إذا ذهب منك ، وضللت المسجد والدار : إذا لم تعرف موضعهما و كذلك كل شىء مقيم لا يهتدى له . ٢ - قيل : أى خفينا . والعرب تقول للشىء عليه غيره حتى خفى فيه أثره : قد ضل . ٣ - عن قطرب : أى غبنا فى الارض . يقال : أضل الميت : إذا دفن .

أقول: والمعانى متقارب .

و فى « بلقاء ربهم » أقوال : ١ - قيل : أى بلقاء جزاء ربهم وحسابه ، إذ ليس لهم جحود قدرة الله تعالى على الاعادة لانهم يعترفون بقدرته ، ولكنهم اعتقدوا ان لا حساب ولا جزاء بعد الموت ، و انهم لا يلقون الله تعالى ، فكفروا بالبعث حذراً من عقابه و خوف مجازاته إياهم على كفرهم و عصيانهم إياه جل وعلا فهم من أجل ذلك جحد والقاء جزاء ربهم يوم الحساب .

٢ - قيل : أى بلقاء الجنة . ٣ - قيل : بلقاء البعث . ٤ - لما كانت الآخرة مجردة عن الجهل والجمود ، فهى قريبة من الله تعالى لخلوها عن عوارض دنيوية ، ولذلك تعبّر بلقاء كأن من ذهب من الدنيا إلى الآخرة يقرب منه تعالى بحيث يلاقيه سبحانه وإن لا يلاقيه . و قيل : لما كانت الآخرة أقرب من الله تعالى من

الدنيا ، فخرج الانسان من الدنيا و مجيئه بالآخرة كأنه يلاقيه سبحانه .
أقول: والثالث هو المؤيد بالرواية الآتية فانتظر .

١٢- (ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا
فارجعنا لعمل صالحاً انا موقنون)

فى « ترى » أقوال : ١ - عن الزجاج : هذا خطاب للنبي الكريم ﷺ
و ان مخاطبته مخاطبة لامته . والمعنى: ولو ترى يا محمد ﷺ منكى البعث
يوم القيامة لرأيت العجب . ٢- قيل: خطاب لكل من له أهلية الخطاب. والمعنى:
أيها الانسان .

٣ - عن أبى العباس : خطاب لكل مجرم ينكر البعث والحساب والجزاء .
والمعنى يا محمد ﷺ قل للمجرم : و لو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤسهم
عند ربهم لندمت على ما كان منك .

أقول: و على الاول أكثر المفسرين و هو الظاهر .

وفى « ربنا أبصرنا و سمعنا » أقوال : ١- قيل : أى أبصرنا الرشد وسمعنا
الحق . ٢- قيل : أى أبصرنا صدق ما أنكرنا من البعث ، وصدق وعدك ووعيدك
من الحساب والجزاء ، و سمعنا تصديق رسلك فيما كذبناهم فيه . ٣ - قيل: أى
انا كنا بمنزلة العمى فقد أبصرنا ، و بمنزلة الصم فى الدنيا فسمعنا فى الآخرة .
٤ - قيل : أى أبصرنا بالمشاهدة ، و سمعنا بالطاعة . ٥ - قيل : أى ربنا
لك الحجة ، فقد أبصرنا رسلك ، و عجائب خلقك فى الدنيا ، و سمعنا كلامهم
فلا حجة لنا ، فهذا إقرار منهم . قيل : أى أبصرنا ما كنا شاكين فى وقوعه
من عقابك أهل معاصيك ، وسمعنا منك تصديق رسلك و ما تأمرنا به فى الدنيا .

أقول: والثانى هو الانسب بظاهر السياق من غير تناف بينه وبين الأقوال
الآخر فتدبر جيداً . وفى « انا موقنون » أقوال : ١- عن النقاش: أى انا مصدقون
بالآخرة والبعث والحساب والجزاء . ٢ - عن يحيى بن سلام: أى موقنون بالذى

جاء به محمد ﷺ وانه حق . وصفوا أنفسهم بالايمان يومئذ طمعاً فيما طلبوه من إرجاعهم إلى الدنيا . ٣ - قيل : أى انا موقنون انها قد زالت عنهم الشكوك التى كانت تخالطهم فى الدنيا لما رأوا ما رأوا و سمعوا ما سمعوا .
أقول: و لكل وجه بلا تناف بينها .

١٣ - (و لو شئنا لآتيناه كل نفس هداها ولكن حق القول منى لأملئن جهنم من الجنة والناس أجمعين)

فى « و لو شئنا لآتيناه كل نفس هداها » أقوال : ١ - قيل : أى لو شئنا لهدينا الناس كلهم ، فلم يكفر منهم أحد فى الحياة الدنيا ، و لم يختلف منهم أحد ، بأن نفعل أمراً من الامور يلجئهم إلى الاقرار بالتوحيد و تصديق النبى الكريم ﷺ بل كل نبى من أنبياء الله تعالى ، و إلى الطاعات و صالح الاعمال ، ولكن ذلك يبطل الغرض بالتكليف لان المقصود به إستحقاق الثواب و الالغاء لا يثبت معه إستحقاق الثواب .

٢ - عن الجبائى : أى و لو شئنا لأجبناهم و رددناهم إلى الحياة الدنيا و المحنة كما سئلوا ليؤمنوا بالله تعالى و رسله و كتبه و باليوم الاخر ، و يعملوا الصالحات ولكن حق القول منى أن اجازيهم بالعقاب و لا اردّهم لحصول ملكة الكفر و الطغيان لهم تقتضى لأملئن جهنم من الجنة و الناس أجمعين الذين حصلت لهم ملكة الكفر ، و صبغت فطرتهم و طبيعتهم صبغة الشرك و العصيان .

٣ - قيل : أى و لو شئنا لآتيناه كل نفس هداها فى التشريع كما آتيناه فى التكوين ، ولكن إقتضت إرادة الله تعالى أن يكون لهذا الانسان طبيعة خاصة فى التشريع يملك معها الهدى و الضلالة ، و يختار الهداية أو يحيد عنها .

٤ - قيل : أى لو شئنا أن نعطي كل نفس سواء كانت من المؤمنة أم من الكافرة الهدى الذى يختص بها و يناسبها لأعطيناه لها بأن نشأ من طريق اختيار الكافر و إرادته أن يتلبس بالهدى ، فيتلبس بها من طريق الاختيار ، و الارادة

كما شئنا في المؤمن كذلك، فتلبس بالهدى باختیار منه ، و إرادة من دون أن
ينجرّ إلى الإلجاء والاضطرار ، فيبطل التكليف و يلغو الجزاء .

٥ - قيل : أى و لو شئنا لآتيناً كل نفس هداها بأن نجعل الناس كلهم
أمة واحدة فى الوصول إلى الجنة على أن المراد بالمشيئة هنا إرادة الهداية إلى
طريق الجنة والوصول إليها .

أقول: و على الاول جمهور المحققين و قريب منه الثالث والرابع .

١٢ - (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انا نسيناكم و ذوقوا عذاب الخلد
بما كنتم تعملون)

فى « بما نسيتم لقاء يومكم » أقوال : ١ - قيل : أى لم تعملوا لهذا اليوم
فكنتم بمنزلة الناسين . أى تجاهلتم و غفلتم عن هذا اليوم . على أن هذا النسيان
من النسيان الذى لا ذكر معه عمداً .

٢ - عن الضحاك و يحيى بن سلام : أى بما تركتم الايمان بالبعث والحساب
والجزاء فى هذا اليوم . ٣ - قيل : أى تركتم الفكر فى دلائل البعث والحساب
والجزاء . ٤ - قيل : أى تركتم ما أمركم الله تعالى به من الايمان و صالح الاعمال
و كفرتم به و عصيتموه .

أقول: و على الثانى أكثر المفسرين ، و هو الانسب بظاهر السياق .

و فى « انا نسيناكم » أقوال : ١ - عن السدى و قتادة : أى تركناكم من
الخير والرحمة الخاصة . ٢ - عن مجاهد : أى تركناكم فى العذاب . ٣ - عن
إبن عباس : أى تركناكم إطلاقاً . على أن النسيان من الله تعالى هو الترك لا للغفلة
كما ان ترك التذكر من الانسان قد يكون للغفلة ، و قد يترك التذكر عمداً .
و ان النسيان هو زهول صورة الشئ عن الذاكرة ، و يكتفى به عن عدم الاعتناء
بما يهم الشئ . والمعنى : فاذا كان من القضاء إذاقة العذاب لمتبعي إبليس فذوقوا
العذاب بسبب عدم إعتنائكم بلقاء هذا اليوم حتى جحدتموه و لم تعملوا صالحاً

تثابون به فيه لأنالم نعتن بما يهتمكم في هذا اليوم من السعادة والنجاة .

أقول: و على الثالث أكثر المفسرين .

١٥ - (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجداً وسبحوا بحمد ربهم و هم لا يستكبرون)

في « خروا سجداً » أقوال : ١- عن ابن عباس: أى سقطوا ركعاً و انحنوا راكعين لقوله تعالى : « و خروا راكعاً و أناب » . ٢- قيل: أى سقطوا سجداً لله تعالى على وجوههم تعظيماً لآياته و خوفاً من سطوته و عذابه . ٣- قيل : أى ساجدين شكراً لله تعالى على أن هداهم بمعرفته وأنعم عليهم بفنون نعمه . . . **أقول:** و على الثاني أكثر المفسرين .

وفي « سبحوا بحمد ربهم » أقوال : ١- قيل: أى خلطوا التسبيح بالحمد أى نزهوه وحمدوه ، فيقولون في سجودهم : سبحان الله و بحمده ، سبحان ربي الاعلى و بحمده . تنزيهاً لله تعالى عن قول المشركين ، فيبرؤنه مما يصفه أهل الشرك ، و يضيفون إليه من الصاحبة والولد والشركاء والانداد . . .

٢- قيل : أى صلّوا حمداً لربهم . ٣- قيل : نزهوه جل وعلا عما لا يليق به من الصفات و عظموه و حمدوه مقارناً للثناء الجميل عليه .

أقول: والثالث هو الظاهر .

وفي « لا يستكبرون » أقوال : ١- قيل: أى و هم لا يستكبرون عن الايمان والطاعة ، و عن صالح الاعمال . . . ٢- عن النقاش : أى و هم لا يستكبرون كما استكبر أهل مكة عن السجود له تعالى ، و لا يستنكفون عن التذلل له والاستكانة . ٣- عن يحيى بن سلام : أى لا يستكبرون عن عبادة الله تعالى ولا يستنكفون من طاعته ، و لا يأنفون أن يعفروا وجوههم صاغرين له .

أقول: والاخير هو الانسب بظاهر السياق .

١٦ - (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً و طمعاً و مما

رزقناهم ينفقون

فى « تتجافى جنوبهم عن المضاجع ، أقوال : ١ - عن قتادة و عكرمة : أى يتركون الاضطجاع للنوم شغلاً بالصلوات ، و هى ما بين المغرب والعشاء من النوافل و هى صلاة الأوابين . ٢ - قيل : عنى بها صلاة المغرب فقط ، فهم لا ينامون قبل أن يقيموا صلاة المغرب . ٣ - عن الحسن و عطاء : اريد بها صلاة العشاء فقط يقال لها : العتمة ، و هم لا ينامون قبل صلاة العشاء كما كان بعض الاصحاب ينامون قبلها .

٤ - عن الحسن و عطاء أيضاً و ابن زید و مجاهد : هى النافلة الليلية قبل طلوع الفجر . ٥ - عن ابن عباس والضحاك : هذه صفة قوم لا تخلو ألسنتهم عن ذكر الله تعالى فهم لا يزالون يذكرون الله قياماً و قعوداً ، فتتجافى جنوبهم لذكر الله تعالى للصلاة فقط بل إما فى الصلاة وإما فى قيام أو قعود أو على جنوبهم . ٦ - قيل : أى هم يجافون جنوبهم عن مضاجعهم للتهجد . والمراد ان نومهم قليل ، و سهرهم كثير لانقطاعهم إلى الله تعالى ، فترتفع جنوبهم ، و تنبو عن مواضع الاضطجاع . و قيل : عن وقت الاضطجاع للصلاة . ٧ - قيل : هم الذين يصلون العشاء والفجر بجماعة .

أقول : والتعميم هو المؤيد بالروايات الآتية فانتظر .

و فى « و مما رزقناهم ينفقون » أقوال : ١ - قيل : اريد بالانفاق الزكاة المفروضة . والمعنى : و ينفقون بعض ما رزقناهم فى سبيل الله و يؤدون منه حقوق الله تعالى التى أوجبها عليهم فيه . ٢ - قيل : اريد به الصدقات المندوبة . ٣ - قيل : يظهر من عموم السياق الشمول للمفروض والمندوب .

أقول : والأخير غير بعيد .

١٧ - (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون)

فى « ما اخفى لهم » أقوال : ١ - قيل ان فائدة الاخفاء ان الشئ إذا عظم

و جلّ قدره لا تستدرك صفاته على كنهه إلا بشرح طويل ، و مع ذلك فيكون إبهامه أبلغ . ٢- ان هذا الجزاء لما كان فوق علمهم و تصورهم أخفاه ٣- قيل : ان الله تعالى جعل هذا الجزاء إزاء صلاة الليل ، وهي خفية ، فكذلك ما بازائها من جزائها . ٤- قيل : ان قرّة العيون غير متناهية ، فلا يمكن إحاطة العلم بتفاصيلها . . . ٥- قيل : لما كانت الاعمال الصالحة منهم خفية جعل الله تعالى جزاءهم بها خفية ، و لم يطلع عليه أحداً .

أقول : و لكل وجه ، و كل مؤيد بالروايات الآتية فانتظر .

١٨ - (أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون)

في « لا يستوون » أقوال : ١- قيل : أى لا يستوون في العقيدة والعمل في الحياة الدنيا ، فان المؤمن يؤمن بالله تعالى و رسوله ﷺ و كتابه و باليوم الآخر ، والفاسق هو الكافر بالله و رسوله و كتابه و باليوم الآخر ، والمؤمن يطيع الله و رسوله ﷺ و يأتمر بأوامره و ينتهي عن نواهيه و يعمل صالح الاعمال ، والفاسق يعصيه و يرتكب النواهي و يترك الاوامر و يسعى في الارض فساداً . . .

٢- قيل : أى لا يستوون في الدنيا عند الناس ، فانهم يرون المؤمن بما لا يرون الفاسق ، وللمؤمن عندهم كرامة و حرمة ما ليس للفاسق عندهم منهما . ٣- قيل : أى لا يستوون عند الله تعالى في الحياة الدنيا ، فان للمؤمن عيشاً هنيئاً فيها ، وللфاسق معيشة ضنكاً . ٤- قيل : أى لا يستوون عند الله تعالى ولا عند الناس . ٥- قيل : أى لا يستوون عند الموت . ٦- قيل : أى لا يستوون في القبر والبرزخ . ٧- قيل : أى لا يستوون عند الحشر و أهوال الآخرة . ٨- قيل : أى لا يستوون عند الحساب والجزاء . ٩- قيل : أى لا يستوون في الكرامة والعزة . ١٠- قيل : أى لا يستوون في الدنيا ولا في الموت ولا في القبر ولا في الحشر ، ولا في الآخرة ولا في الحساب والجزاء .

أقول: والتعميم هو الانسب بظاهر الاطلاق .

١٩ - (أما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلاً بما كانوا يعملون)

في « نزلاً » أقوال : ١ - عن الحسن : أى عطاءً بما كانوا يعملون . ٢ - عن الكسائي : أى ينزلهم الله تعالى في الجنة نزلاً كما ينزل الضيف يعنى انهم في حكم الاضياف . و « نزلاً » على هذا مصدر . ٣ - قيل: أى ضيافة . و « نزلاً » كل ما يعد للضيف و يهيئاً للنازل في بيت من الطعام والشراب و غيرهما . ثم عمم لكل عطية .

٤ - قيل: أى منزلاً كريماً يأوون إليه و ينزلونه حيث يجدون فيه الحياة الطيبة الهنيئة . ٥ - قيل : أى إنزالاً من الله تعالى إياهم في الجنة التي نزلوها . ٦ - قيل : أى ثواباً . ٧ - قيل : أى رزقاً .

أقول: و لكل وجه من غير تناف بينها .

٢١ - (و لنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر لعلمهم يرجعون)

في « العذاب الادنى » أقوال : ١ - عن ابن عباس والحسن و أبى العالية والضحاك و ابى بن كعب و إبراهيم : أى مصائب الدنيا في النفس و أسقامها و بلائها و محنها . . . و في الاموال . . . و ما يبتلى به العبد حتى يتوبوا إلى الله تعالى من الكفر إلى الايمان ، و من المعصية إلى الطاعة . ٢ - عن ابن عباس أيضاً وعكرمة : عنى بالعذاب الادنى الحدود . ٣ - عن ابى بن كعب أيضاً و ابن مسعود و عبدالله بن الحارث و قتادة والسدى : أى القتل بالسيف كما في يوم بدر .

٤ - عن إبراهيم أيضاً : عنى بذلك سنون إصابتهم التي أوجاعهم الله تعالى فيها . ٥ - عن مجاهد والبراء ابن عازب : أى عذاب القبر . ٦ - عن ابن زيد : عنى بذلك عذاب الدنيا قبل موتهم كي يرجعوا بتعذيبهم العذاب الادنى فيتوبوا . ٧ - قيل: اريد به عذاب الرجعة بالسيف لعلمهم يرجعون في الرجعة حتى يعذبون .

٨ - قيل : اريد به العذاب يوم القيامة بالفرع قبل دخولهم في النار .
 ٩ - عن مجاهد أيضاً : اريد به القتل والجوع لقريش . ١٠ - عن ابي بن كعب أيضاً : اريد به البطشة واللزام والدخان . ١١ - قيل : العذاب الادنى : الدابة والدجال . ١٢ - عن مجاهد أيضاً و مقاتل : اريد به الجوع سبع سنين بمكة حتى أكلوا الجيف والكلاب ...

أقول: والثالث هو الانسب بسياق التهديد و قوله تعالى حكاية عنهم : « متى هذا الفتح » من غير تناف بينه و بين بعض الاقوال الاخر فتأمل جيداً .
 وفي «العذاب الاكبر» أقوال : ١ - عن مجاهد وعبدالله والحسن و ابن زيد : أى عذاب جهنم يوم القيامة . ٢ - قيل : أى القتل والسبى . ومعنى «لعلهم يرجعون» : يرجع من بقى منهم إلى الايمان . وقيل : أى لعلهم يريدون الرجوع ويطلبونه .
 وقيل : أى ليرجع الآخرون عن أن يذنبوا مثل ذنوبهم . ٣ - قيل : أى بالسيف عند خروج المهدي عليه السلام . ٤ - عن القشيري : أى عذاب القبر .
أقول: و على الاول أكثر المفسرين .

٢٣ - (و لقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مريّة من لقائه و جعلناه هدى لبني اسرائيل)

في « فلا تكن في مريّة من لقائه » أقوال : ١ - عن ابن عباس و مجاهد و قتادة والسدي : أى فلا تكن يا محمد ﷺ في شك من لقائك موسى عليه السلام و ذلك لانه ﷺ لقاه عليه السلام ليلة الاسراء . والمعنى : فلا تكن في شك من انك لقيته ليلة الاسراء أو ستلقاه ، و ذلك لان السورة إن كانت نازلة بعد المعراج فهو تذكرة لما قد وقع ، وإن كانت نازلة قبله فهو وعد من الله تعالى للنبي ﷺ انه سيراه ، و قد ورد انه ﷺ قال : رأيت ليلة اسرى بى موسى بن عمران رجلاً آدم طوالاً جعداً كأنه من رجال شنؤة - قبيلة من اليمن - و رأيت عيسى بن مريم رجلاً مربع الخلق إلى الحمرة والبياض سبط الرأس . فعلى هذا فقد

وعد وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ انه سيلقى موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ قبل أن يموت .

٢- قيل: أى فلا تكن فى شك من لقاءك موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ يوم القيامة ، وستلقاه

فيه . ٣ - عن مجاهد أيضاً والزجاج : أى فلا تكن فى شك من لقاء موسى الكتاب بالقبول والرضا ، فان موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ تلقى التوراة لنفسه بالقبول والرضا .

٤ - عن الحسن : أى و لقد آتينا موسى الكتاب فاوذى و كذب ، فلا تكن

فى شك من أنه سيلقاك ما ألقاه من التكذيب والأذى ، فالضمير فى «لقاءه» راجع إلى المحذوف أى من لقاء مالاقاء .

٥ - قيل : فى الكلام تقديم و تأخير والمعنى: قل : يتوفاكم ملك الموت

الذى و كل بكم فلا تكن فى مريبة من لقاءه فجاء معترضاً بين « و لقد آتينا موسى الكتاب » و بين « جعلناه هدى لبنى اسرائيل » . ٦ - قيل : أى لقينا

موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ مثل ما لقيناك من الوحي ، فلانك فى شك من انك لقيت مثله ، واللقاء بمعنى التلقين والاعطاء كقوله تعالى : « و انك لتلقى القرآن » . ٧ - قيل : أى من لقاءك الكتاب .

٨ - قيل: أى من لقاء الكتاب إياك . فالضمير راجع إلى القرآن المذكور

ضمناً فى الآية السابقة بانه كتاب من عند الله تعالى مثل الكتاب الذى جاء به موسى ، والذى كانوا يتمنون أن يكون لهم كتاب مثله .

٩ - قيل : ان الضمير راجع إلى الله تعالى والمراد بلفقائه البعث بعناية

انه يوم يحضرون لربهم لا حجاب بينه وبينهم ، والمعنى : فلا تكن فى مريبة

من البعث الذى ينطق به القرآن بالشك فى نفس القرآن . ١٠ - قيل : ان المراد

بلقاءه الانقطاع بالتمام إلى الله تعالى عند نزول الوحي القرآنى أو بعضه ، فيكون

رجوعاً إلى ما فى صدر السورة من قوله تعالى : « تنزيل الكتاب لا ريب فيه من

رب العالمين » .

أقول: والسادس غير بعيد ، و قريب منه السابع والثامن والعاشر .

وفي « جعلناه هدى » أقوال : ١ - عن قتادة : أى جعلنا موسى عليه السلام هادياً .
فالمصدر بمعنى إسم الفاعل . ٢ - عن الحسن : أى جعلنا الكتاب سبباً للهداية .
٣ - قيل : أى جعلنا كل واحد من موسى عليه السلام والكتاب النازل عليه وهو التوراة هداية . و ان الهداية مصدر جيئت للمبالغة .

أقول: و على الثانى جمهور المفسرين .

٢٤ - (وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون)

فى « وجعلنا منهم أئمة » أقوال : ١ - قيل : أى جعلنا من بنى إسرائيل قدوة يقتدى بهم الناس فى دينهم . ٢ - عن قتادة : اريد بالائمة الانبياء الذين كانوا فيهم يدلون الناس على صراط مستقيم بأمر الله . ٣ - قيل : اريد بهم الفقهاء والعلماء منهم . ٤ - عن قتادة أيضاً : أى رؤساء فى الخير يقتدى بهم يهدون الناس إلى أفعال الخير باذن الله تعالى . ٥ - قيل : هم النقباء و رؤساء الاسباط الاثنى عشر الذين كانوا كالولاء على بنى إسرائيل يتولون امورهم، وان نسبة بنى إسرائيل إلى أسباطهم بوجه كنسبة اولى الامر إلى الأفراد فى هذه الامة الاسلامية ، فلمهم المرجعية فى الامور الدينية والدنيوية غير انهم لا يتلقون وحياً ولا يشرعون شريعة.
أقول: والاخير هو الانسب بما ورد فى المقام من الروايات فانتظر .

وفى « بأمرنا » أقوال : ١ - قيل : أى أمرناهم بذلك . ٢ - قيل : أى لأمرنا .
٣ - قيل : أى يهدون الناس لديننا . ٤ - قيل : أى باذننا إياهم وتقويتنا إياهم على الهداية والارشاد .

أقول: والاخير هو المؤيد بالروايات الآتية .

وفى « لما صبروا » أقوال : ١ - قيل : أى حين صبرهم على الدين والطاعة .
٢ - قيل : أى لصبرهم على البلاء من عدوهم جعلناهم أئمة . ٣ - قيل : أى بسبب صبرهم عن الدنيا حين عزفوا أنفسهم عن لذاتها وشهواتها ...

أقول: والتعميم هو الانسب بظاهر الاطلاق .

٢٥ - (ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون)

فى الآية أقوال : ١ - قيل : أى ان الله تعالى يقضى و يحكم بين المؤمنين والكفار ، فيجازى كلأ بما يستحق . ٢ - قيل : أى يقضى بين الانبياء وبين أقوامهم . ٣ - أقول : والتعميم هو المستفاد من ظاهر الاطلاق .

٢٧- (أولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز فنخرج به زرعاً تأكل منه أنعامهم و أنفسهم أفلا يبصرون)

فى « الارض الجرز » أقوال : ١ - عن الفراء : أى الارض اليابسة الجافة التى لانبات فيها ، إما لعدم الماء و إما لانه رعى و ازيل . ولا يقال للتى لانتبت كالسباخ : جرز . ٢ - عن ابن عباس : هى أرض باليمن و هى قرى بين الشام واليمن . ٣ - عن مجاهد : هى أبين . ٤ - عن عكرمة : هى الارض الظمآى . ٥ - عن الضحاك : هى الارض الميتة العطشى . ٦ - عن الاصمعى : هى الارض التى لانتبت شيئاً .

٧ - عن مجاهد أيضاً : هى أرض النيل . ٨ - قيل : هى الارض التى لا أنهار فيها ، و هى بعيدة من البحر ، وإنما يأتيها فى كل عام و دان ، فيزرعون ثلاث مرات فى كل عام .

أقول: والاول هو الانسب بمعناه اللغوى ، والباقى من المصاديق . . .

٢٨ - (و يقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين)

فى « هذا الفتح » أقوال : ١ - عن قتادة : الفتح : القضاء بعذابهم فى الدنيا وهو يوم بدر . و ذلك لان المسلمين كانوا يقولون : ان الله تعالى سيفتح لنا على المشركين أى ينصرنا عليهم ، ويفتح بيننا و بينهم ، فاستعجل المشركون ذلك . ٢ - عن الفراء والقتبى : يعنى فتح مكة .

٣ - عن مجاهد : أى الحكم بالثواب والعقاب يوم القيامة ، و ذلك لان المؤمنين لما قالوا : سيحكم الله تعالى بيننا يوم القيامة فيثيب المحسن ويعاقب المسيء ، فقال المشركون على طريق الاستهزاء : متى هذا الفتح أى هذا الحكم .

ويقال للحاكم : فاتح وفتح لان الاشياء تنفتح على يديه ، وتنفصل ، وفي القرآن الكريم : « ربنا افتح بيننا و بين قومنا بالحق » ٤ - قيل : أى الفصل والقضاء بين النبي الكريم ﷺ و بين الامة فى آخر الزمان عند الرجعة .

أقول: و ما يظهر من السياق ان المراد بالفتح هو الفتح الديوى ، و إن كان أكثر المفسرين على الاول من غير تناف بينه وبين الثانى والرابع فتدبر جيداً.

٢٩ - (قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم و لا هم ينظرون)
فى « يوم الفتح » أقوال : ١ - عن مجاهد : أى يوم يحكم فيه الله تعالى بيننا و بينكم لمن يكون الثواب ، و لمن يكون العقاب ، و هذا يوم القيامة ، وهو يوم الفصل والقضاء بين الانبياء ﷺ و اممهم ، و بين المؤمنين والكافرين .
٢ - قيل : أى يوم فتح مكة . ٣ - قيل : أى يوم الرجعة . ٤ - عن ابن زيد : أى يوم العذاب . ٥ - قيل : أى يوم بدر . ٦ - قيل : أى يوم ظهور المهدي المنتظر عليه السلام .
٧ - قيل : أى يوم الاحتضار . ٨ - قيل : أى يوم يحل بهم بأس الله تعالى وسخطه فى الدنيا بالقتل والاسر . . . و فى الآخرة بالنار والعذاب .

أقول: هذا جواب عما تقدم ، و قد سبق ما اخترناه فيه فراجع .

٣٠ - (فاعرض عنهم و انتظر انهم منتظرون)

فى « فاعرض عنهم » أقوال : ١ - قيل : أى فاعرض عن المشركين بعد ما بلغت الحجة و اتممتها عليهم . ٢ - قيل : أى فاعرض عن أذاهم . ٣ - أى فاعرض عن سفههم ، و لا تجبهم إلا بما امرت به .
أقول: و لكل وجه من غير تناف بينها .

وفى « وانتظر انهم منتظرون » أقوال : ١ - قيل : أى انتظر عذاب المشركين فى الآخرة لانهم منتظرون هلاكك . ٢ - قيل : أى وانتظر هلاكهم فى الحياة الدنيا ، فانهم أحقاء بأن ينتظر هلاكهم يعنى انهم هالكون لا محالة و انتظر ذلك ، فان الملائكة فى السماء ينتظرونه .

٣ - قيل : أى انتظر أمر الله تعالى و حكمه عليهم لانهم مصرّون على غيبتهم وعنادهم ، حتى يظهر الله تعالى الحق على الباطل ، والمحق على المبطل . ٤ - قيل : أى انتظر موعدى ونصرتى لك عليهم ، و انهم منتظرون موتك أو قتلك حتى ينقطع دابر دعوتك الحقّة .

أقول: والآخر هو الأنسب بظاهر السياق.



﴿ التفسير والتأويل ﴾

١- (أليم)

سر من أسرار إلهية بين الله تعالى ورسوله ﷺ ومن عنده علم الكتاب من أهل بيت الوحي صلوات الله عليهم أجمعين .

وهذا مما ليس العلم به في الكتاب علينا فرضه ، ولا في سنة النبي الكريم ﷺ وأئمة الهدى عليهم السلام أثره ، فلا بد لنا من دعة علمه إلى الله جل وعلا وإلى مهبط الوحي ، فان ذلك منتهى حق الله تعالى علينا .

٢- (تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين)

ذلك - ما يوحى إليك يا محمد ﷺ - تنزيل الكتاب عليك لا ريب فيه ، فانه وحى منزل من رب العالمين .

و من البديهي ان القرآن الكريم ليس بموضع ريبة وشك لمن تدبروا اهتدى ، وإن كان قد ارتاب فيه من استكبر وطفى .

قال الله تعالى : « وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك

لتكون من المنذرين » الشعراء : ١٩٢ - ١٩٤)

وقال : « وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم » النمل : ٦)

وقال : « الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني تقشعر منه جلود

الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله » الزمر : ٢٣)

وقال : « وإذا ما انزلت سورة فمنهم من يقول أيكم زادته هذه إيماناً ،

فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستشرون وأما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون ، التوبة : ١٢٤ - ١٢٥)

وقال : « ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم » محمد ﷺ : ١٦ - ١٧)

وقال : « انزل عليه الذكر من بيننا بل هم فى شك من ذكرى » ص : ٨)

٣- (أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتنذر قوماً ما آتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون)

بل يقول هؤلاء المشركون بالله سبحانه من عبدة الاصنام ، ومردة الاوثان أولئك الضالون المعاندون الذين ينكرون الحق ويمارون فيه : إخلق محمد ﷺ هذا الكتاب من تلقاء نفسه وإفعله من تكذبه ، وإفتراه على الله كذباً ، وليس نازلاً عليه من عند الله .

قال الله تعالى : « وقال الذين كفروا إن هذا إلا إفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون فقد جاؤا ظلماً وزوراً وقالوا أساطير الاولين إكتتبها فهى تملى عليه بكرة وأصيلاً » الفرقان : ٤ - ٥)

وقال : « وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا إلا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباءكم وقالوا ما هذا إلا إفك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم إن هذا إلا سحر مبين » سبأ : ٤٣)

وقال : « وإذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لوشاء لقلنا مثل هذا إن هذا إلا أساطير الاولين » الانفال : ٣١)

وقال : « أم يقولون افترى على الله كذباً » الشورى : ٢٤)

وقال : « والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر - ولقد نعلم انهم يقولون إنما يعلمه بشر » النحل : ١٠١ - ١٠٣)

قوله تعالى : « بل هو الحق من ربك » ليس الامر على ما يزعمون ، وإنما

هذا الكتاب هو الحق والصدق الذي نزل عليك من عند ربك أيها النبي الكريم ﷺ .
قال الله تعالى : « والذى أوحينا إليك من الكتاب هو الحق مصداقاً لما بين يديه » فاطر : (٣١)

وقال : « الذى انزل إليك من ربك هو الحق » سبأ : (٦)

وقال : « وبالحق أنزلناه وبالحق نزل » الاسراء : (١٠٥)

وقوله تعالى : « لتنذر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك » أنزل إليك هذا الكتاب لتنذره قوماً بأس الله جل وعلا وسطوته أن يحل بهم على كفرهم وشرهم بالله سبحانه ، على طغيانهم وتكذيبهم بكتابه ، وعلى تمردهم وعصيانهم رسوله ﷺ ما أتاهم من نذير من قبلك أن ينذرهم بأس الله على كفرهم ، و أن يبين لهم سبيل الرشاد . . . وقد نزل عليك هذا الكتاب لتنذرهم به لعلمهم يهتدون بهذا الكتاب الذى يخاطب الفطرة البشرية والقلوب ، فليتبينوا بانذارك سبيل الحق والصواب ، وسبيل السعادة والنجاة ، فيعرفوا الحق ويؤمنوا به ، ويعلموا أن محمداً ﷺ لم يخلقه ولم يفتعله كما كانوا يزعمون . فهدايتهم مرجوة بهذا الكتاب .

قال الله تعالى : « وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما أرسلنا إليهم قبلك من نذير - إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد » سباء : (٤٤ - ٤٦)

وقال : « والقرآن الحكيم إنك لمن المرسلين على صراط مستقيم تنزيل

العزیز الرحیم لتنذر قوماً ما اندرآ باؤهم فهم غافلون » يس : (٢ - ٦)

وقال : « كذلك أرسلناك فى أمة قد خلت من قبلها أمم لتتلوا عليهم الذى أوحينا

إليك وهم يكفرون بالرحمن » الرعد : (٣٠)

وقال : « كتاب انزل إليك فلا يكن فى صدرك حرج منه لتنذره و ذكرى

للمؤمنين » الاعراف : (٢)

وقال : « ولكن رحمة من ربك لتنذر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك لعلمهم

يتذكرون » القصص : (٤٦)

٤- (الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى

على العرش مالكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون)

الله جل وعلا هو الذى أبدع وأوجد السموات والارض ، وما بينهما من الخلق بعد أن لم تكن شيئاً فى مقدار ستة أيام من أيام الدنيا من يوم الأحد إلى آخر يوم الجمعة ، ثم استوى أمره على الملك والتدبير .

قال الله تعالى : « ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين » (الاعراف : ٥٤)

وقد يرى بعض أصحاب الجمود ان بين الآية ونظيرها فى مواضع سبعة من القرآن الكريم بأن الله تعالى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام ، و بين قوله جل وعز : « قل أئنكم لتكفرون بالذى خلق الارض فى يومين وتجعلون له أنداداً ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقد رفيها أقواتها فى أربعة أيام سواء للسائلين ثم استوى إلى السماء وهى دخان فقال لها وللارض ائتيا طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين فقضاهن سبع سموات فى يومين و اوحى فى كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظاً ذلك تقدير العزيز العليم » (فصلت : ٩ - ١٢)

تناقضاً على أنه يظهر من آيات فصلت : ان الله تعالى خلق السموات والارض وما بينهما فى ثمانية أيام إذ قال : « قل أئنكم لتكفرون بالذى خلق الارض فى يومين » : (٩)

وقال : « وجعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها و قدر فيها أقواتها فى أربعة أيام » : (١٠) وقال : « فقضاهن سبع سموات فى يومين » : (١٢) فهذه ثمانية أيام ، وليس هذا إلا التناقض فى الكلام ؟

والجواب : ان الله تعالى خلق الارض فى يومين - الاحد والاثنين - وخلق الجبال يوم الثلاثاء وخلق الشجر والماء يوم الاربعاء فتملك أربعة أيام . فالتقدير : ان الله تعالى قدر الاقوات فى تمة أربعة أيام من بدء الخلق - فيومان لخلق الارض

و يومان . وهما تتمة أربعة أيام في خلق ما بين السموات والارض و منه تقدير الاقوات . فاليومان الاولان داخلان في حساب الايام الاربعة و من جملتها كما تقول : خرجت من بلدة قم المشرفة إلى النجف الاشرف في عشرة أيام وإلى المدينة المنورة في عشرين يوماً وإلى مكة المكرمة في ثلاثين يوماً أى عشرة إلى النجف و عشرة إلى المدينة و عشرة إلى مكة فتكون الرحلات الثلاث في ثلاثين يوماً لا في ستين يوماً .

وقوله تعالى : « فقضاهن سبع سموات في يومين » وهما يوم الخميس ويوم الجمعة ، فهذه ستة أيام . . . وعليه فلا تناقض بين الآيات . . . بل ما جاء في سورة فصلت تفصيل لما جاء في مواضع سبعة من القرآن الكريم اجمالاً .
وقيل: ان المراد بتقدير أقواتها في أربعة أيام: أربعة فصول ، فالمراد ببيان تقدير أقوات الارض وأرزاقها في الفصول الاربعة من السنة لخلق أقواتها في أربعة أيام. وفيه تأمل ونظر .

وقوله تعالى : « ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون ، ليس لكم أيها المشركون من دون الله تعالى من ولي يلى أمركم ، وينصركم من عذاب الدنيا وبلائها ، ولا من شفيع يشفع لكم عند الله جل و علا من عذاب الاخرة و عقابها ، أفلا تتذكرون في قدرته سبحانه ، أفلا تتفكرون في خلقه و تدبيره في هذا العالم الواسع ، فتعلموا انه ليس لكم من دونه ولي ولا شفيع فتفردوا به جل وعلا الالهية ، و تخلصوا له العبادة ، و تخلعوا ما دونه من الانداد والآلهة المصنوعة . . ؟

قال الله تعالى : « والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون » (الاعراف : ١٩٧)

وقال : « والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير » (فاطر : ١٣)
وقال : « قل أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً » (المائدة : ٧٦)
وقال : « مال للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع » (المؤمن . ١٨)

وقال : « ام اتخذوا من دون الله شفعاء » الزمر : (٤٣)
 وقال : « ما من شفيع إلا من بعد إذنك اللهم ربكم فاعبدوه أفلاتنكرون،
 يونس : (٣)

٥- (يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون)

الله تعالى هو الذي يدبر أمر خلقه من كل سماء إلى كل ارض ويوحى إليهن أمره ، ثم يرجع ذلك الامر المدبر إلى الله جل وعلا بعد إنقضاء الدنيا في يوم كان مقداره هذا اليوم - يوم رجوع الامر إلى الله تعالى وهو يوم القيامة - ألف سنة مما تعدون من أيام الدنيا .

قال الله تعالى : « ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين » الاعراف : (٥٤)
 وقال : « فقضاهن سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرها وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظاً ذلك تقدير العزيز العليم » فصلت : (١٢)

وقال : « وإليه يرجع الامر كله » هود : (١٢٣)

وقال : « وان يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون » الحج : (٤٧)

٦- (ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم)

خلق الله جل وعلا هذا العالم ، ويدبر أمره ، ثم يرجع إليه الأمر كله لانه تعالى يعلم غيب السموات والارض ، يعلم بما كان وما يكون ، يعلم بما يرى ويحس ، يعلم بما يخفى ويعلن ، يعلم بأعمال عباده ظاهرها وباطنها ، يعلم سرهم و نجواهم ، يعلم بما يقولون وما في صدورهم ، يعلم بما تشاهد أبصارهم وما لا تشاهده ، ويعلم بما غاب عنهم وما حضر ... إذ لا قرب ولا بعد لديه ، ولا خفاء ولا ظهور عنده جل وعلا . هو الذي يقدر على ما أراد ، غالب منيع في ملكه ، قاهر على من كفر ، منتقم ممن عصاه ، ويرحم بمن آمن ورؤف بمن أطاعه .

قال الله تعالى: « ان الله يعلم غيب السموات والارض والله بصير بما تعملون »
الحجرات : ١٨) .

و قال : « ألم يعلموا ان الله يعلم سرهم و نجواهم و ان الله علام الغيوب »
التوبة : ٧٨) .

و قال : « ان الله عالم غيب السموات والارض انه عليم بذات الصدور »
فاطر : ٣٨) .

و قال : « والله غيب السموات والارض و إليه يرجع الامر كله فاعبدوه و
توكل عليه و ما ربك بغافل عما تعملون » هود : ١٢٣) .

وقال: « ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام »
آل عمران : ٤) .

و قال : « و رحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون و يؤتون
الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون » الاعراف : ١٥٦) .

٧ - (الذى أحسن كل شيء خلقه و بدأ خلق الانسان من طين)

الله تعالى هو الذى أحسن كل شيء خلقه ، خلقه لغرض و غاية ولم يخلق
شيئاً عبثاً و لا غير ملائم أجزائه بعضها لبعض .

قال الله تعالى : « ذلكم الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه »
الانعام : ١٠٢) .

و قال : « ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت » الملك : ٣) .

و بدأ خلق آدم ﷺ الذى هو أول البشر من طين كان تراباً ثم صار طيناً
ثم حنأ مسنوناً و صلصالاً إلى أن نفخ فيه الروح إذ قال تعالى : « ان مثل عيسى
عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » آل عمران : ٥٩) .

فبدأ بالخلق وهو إخراج من العدم الصرف إلى المادة و هى التراب لقوله
تعالى: « خلقه من تراب » هذا مجرد إعطاء الوجود بإيجاد المادة الخاصة وقال:

« إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشراً من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين » ص : ٧١ - ٧٢) .

و قد عدّ في الآية مبدء خلق الانسان الاول الطين كما في قوله تعالى :
« و بدأ خلق الانسان من طين » و ذلك بتعجن التراب بالماء ثم ترك ذلك
الطين حتى تغير و إسترخى فصار حماءً مسنوناً إذ قال : « إني خالق بشراً من
صلصال من حماء مسنون » الحجر : ٢٨) .

و ذلك لان الحمأ هو الطين المتغير والمسنون ما صبّ عليه الماء حتى
خلص عن الاجزاء الصلبة الخشنة غير المعتدلة المنافية لقبول الصورة التي يراد
تصويرها منه والصلصال ما تخلخل منه بالهواء و تجفف بالحرارة فصار كالخزف
الذي صوت إذا نقر به .

٨ - (ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين)

ثم جعل الله تعالى ذرية هذا الانسان من صفوة من ماء ضعيف حقير تن و هم
يتناسلون كذلك من ماء يخرج من بين صلب الرجل و ترائب المرأة وهو ماء
النطفة الذي هو المرحلة الاولى في تطور الجنين من النطفة إلى العلقة ، إلى
المضغة إلى العظام إلى الكمال التكويني الجنيني في هذه السلالة النوعية الانسانية
التي تبدأ بالماء المهين .

قال الله تعالى : « فلينظر الانسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من
بين الصلب والترائب » الطارق : ٥ - ٧) .

و قال : « يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من
تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم و نقرّ
في الارحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم »
الحج : ٥) .

وقال : « ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين ثم جعلنا نطفة في قرار

مكين ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين « المؤمنون : ١٢ - ١٤)

٩- (ثم سواه ونفخ فيه من روحه و جعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلاً ما تشكرون)

ثم سوى الله تعالى خلق آدم ﷺ خلقاً سوياً معتدلاً ، وصوره حساساً . و نفخ فيه من روحه ، فصار حياً ناطقاً بعد أن كان جماداً ، وأنشأ لكم أيها الناس السمع تسمعون به الأصوات والايات التنزيلية الناطقة بالتوحيد والبعث ، وبالحق والحساب والجزاء . . . وأعطاكم الابصار تبصرون بها الأشخاص والآيات التكوينية ويتميزون بها المشاهد . . . وجعل لكم الافئدة تعقلون بها الخير والشر ، و تتميزون بها الحق من الباطل . الايمان من الكفر ، السعادة من الشقاء ، الهداية من الضلالة ، طريق الرحمن من سبل الشيطان . . . لتشكروه على ما وهب لكم من ذلك بأن تصرفوها إلى ما خلقت مع أن الله تعالى خلق لكم تلك المشاعر لتدركوا بها الحق وتمشوا سبيل الهدى وتستدلوا بها على حقيقة الآيتين . . .

ولكنكم تشكرون ربكم شكراً قليلاً على ما أنعم عليكم من النعم الظاهرة والباطنة ، ومن النعم المتصلة والمنفصلة . . . حيث ان حسن خلق كل شيء و ثلاثم أجزائه ونفخ الروح في الانسان ، وإعطاء السمع والبصر والفؤاد نعم إلهية بعضها ظاهرة و بعضها باطنة ، و ان الجوالذى يعيش فيه الانسان نعمة ، والامن والسلامة والصحة في الجسم نعمة ، والهداية والدين الحق والتوفيق بصالح الاعمال نعمة عظيمة الهية لابد من الشكر لديها .

قال الله تعالى : « انى خالق بشراً من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي » ص . ٧٠ - ٧١)

وقال : « وهو الذى أنشأ لكم السمع والابصار والافئدة قليلاً ما تشكرون » المؤمنون : ٧٨) وقال : « وقليل من عبادى الشكور » سبأ : ١٣)

١٠- (وقالوا اذا ضللنا في الارض انا لفي خلق جديد بل هم بلقاء ربهم
كافرون)

وقال المشركون بالله سبحانه المكذبون بالبعث والحساب والجزاء إذا
صارت لحومنا وعظامنا تراباً ورفاتاً في الارض ، وأهلكنا أجسادنا و خفيت و
اضمحلت واختلطت بترابها ، وتناثرت ذراتها وتاهت في الارض ، كيف نخلق بعد
ذلك ، ونعاد خلقاً جديداً ، وليس ما هم يستبعدونه وينكرون به بل هؤلاء الكفار
يوم البعث وبما وعد ربهم به من الثواب والعقاب كافرون .

قال الله تعالى : « وقالوا إذا كنا عظاماً ورفاتاً انا لمبعوثون خلقاً جديداً »
(الاسراء : ٤٩)

وقال : « و كانوا يقولون اإذا متنا وكنا تراباً وعظاماً انا لمبعوثون »
(الواقعة : ٤٧)

وقال : « وضرب لنا مثلاً ونسى خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم »
(يس : ٧٩)

وقال : « وقالوا ان هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين » (الانعام : ٢٩)
وقال : « وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت » (النحل : ٣٨)
وقال : « و أما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا و لقاء الاخرة فاولئك فى
العذاب محضرون » (الروم : ١٦)

١١- (قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون)
قل أيها الرسول ﷺ لهؤلاء المشركين بالله سبحانه ، المكذبين بالبعث
والجزاء : يتوفاكم ملك الموت ، ويستوفى عددكم الذى كتب عليه الموت واحداً
بعد واحد حين إنتهاء أجله ، فيقبض ملك الموت الذى وكل بقبض أرواحكم و
إماتتكم هو وأعوانه الذين يعملون عمله بأمره و كلهم بأمر الله تعالى .
قال الله تعالى : « ولوترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم

وأدبارهم ، الانفال : ٥٠)

وقال : « الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم - الذين تتوفاهم الملائكة

طيبين يقولون سلام عليكم ، النحل : ٢٨ - ٣٢)

وقال : « وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه

ليقضى أجل مسمى ثم إليه مرجعكم ثم ينبئكم بما تعملون وهو القاهر فوق عباده و

يرسل عليكم حفظة حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ،

الانعام : ٦٠ - ٦١)

وان الله تعالى هو خالق الكل ، وهو الفاعل والقابض حقيقة لكل فعل قال

الله تعالى : « الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً ، الملك : ٢)

وقال : « الله يتوفى النفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها فيمسك التي

قضى عليها الموت ويرسل الاخرى إلى أجل مسمى إن فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون ،

الزمر : ٤٢)

قوله تعالى : « ثم إلى ربكم ترجعون » يوم القيامة ، فيجازى كلًا بما عمل

فى الحياة الدنيا ، فمن كان قادراً على الخلق والابداع ، فهو قادر على الامانة

والافناء ، ومن كان قادراً على الامانة فهو قادر على الاحياء للحساب والجزاء .

قال الله تعالى : « وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون » فصلت : ٢١)

وقال : « إلى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم تعملون » المائدة : ١٠٥)

وقال : « كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم

ثم إليه ترجعون » البقرة : ٢٨)

١٢- (ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا

فارجعنا لعمل صالِحاً انا موقنون)

ولو ترى أيها النبي ﷺ حين أن المجرمين الذين كانوا يقولون فى الحياة

الدنيا : « إذا ضللنا فى الارض ءإنالفى خلق جديد » هم مطأطؤون رؤسهم يوم

القيامة من الذل والهوان ، ومن الحسرة والندم على ما فرط منهم فى الدنيا من الشرك والطغيان ، من التكذيب والعصيان ، ومن الضلالة والحيران ، عند محاسبة الله تعالى لهم وجزاء أعمالهم . . .

وهم عندئذ يقولون : ربنا أبصرنا اليوم ما كنا نكذب به فى الحياة الدنيا ، فان هذا اليوم يكشف الغطاء ويصير البصر حديداً ، وسمعنا الآن ما كنا ننكر من البعث والحساب والجزاء ، وصدق رسولك وما جاءنا به . . . وهم يبصرون حين لا ينفعهم البصر ، و يسمعون حين لا ينفعهم السمع ، ويؤمنون حين مضى زمن التكليف . . .

وهم يقولون : فارجعنا إلى الحياة الدنيا ، فان رجعتنا إليها نعمل عملاً صالحاً كما أمرتنا ، لاناموقنون اليوم بما كنا نكذب به فى الحياة الدنيا ، فلانر- تاب فى شئ من الحق والرسالة ، ولا فى البعث والحساب والجزاء . . . و أنى لهم ذلك فقد حقت عليهم كلمة العذاب .

قال الله تعالى : « وترى كل امة جاثية كل امة تدعى إلى كتابها اليوم تجزون ما كنتم تعملون - وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتى تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم قوماً مجرمين وإذا قيل ان وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندرى ما الساعة إن نظن إلا ظناً وما نحن بمستيقنين وبدالهم سيئات ما عملوا وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن » الجاثية : ٢٨ - ٣٣

وقال : « وعرضوا على ربك صفاء لقد جئتمونا كما خلقناكم أول مرة بل زعمتم أن نجعل لكم موعداً ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه و يقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضراً » الكهف : ٤٨ - ٤٩

وقال : « وترى الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل إلى مرد من سبيل و تراهم يعرضون عليها خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفى » الشورى : ٤٤-٤٥

وقال : « ولوترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم - وأسر الندامة لما رأوا العذاب ، سبأ : ٣١ - ٣٣)

وقال : « وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير فاعترفوا بذنبهم ، الملك : ١٠ - ١١)

وقال : « فستبصرون بأبيكم المفتون ، القلم : ٥ - ٦)
و قال : « لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد ، ق : ٢٢)

وقال : « ولوترى إذ وقفوا على النار فقالوا ياليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدلهم ما كانوا يخفون من قبل ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون ، الانعام : ٢٧ - ٢٨)

وقال : « هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتى تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذى كنا نعمل قد خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ، الاعراف : ٥٣)
وقال : « ألم تكن آياتى تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال اخسئوا فيها ولا تكلمون ، المؤمنون : ١٠٦ - ١٠٨)

وقال : « وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذى كنا نعمل أولم نعمر كم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فما للظالمين من نصير ، فاطر : ٣٧)

وقال : « وكنا نكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين ، المدثر : ٤٦ - ٤٧)
١٣- (ولوشئنا لآتيناك نفس هداها ولكن حق القول منى لاملئن جهنم من الجنة والناس أجمعين)

ولوشئنا يا محمد ﷺ لهدينا الناس كلهم من غير إختيار وإرادة لهم فى

عالم التشريع والتكليف، فلم يكفر منهم أحد إذ كانوا ملجئين إلى الإيمان وصالح الأعمال لفعلنا ولكن ذلك يبطل غرض التشريع وغاية التكليف، وكان الوعد والوعيد، والانذار والتبشير، ودار الابتلاء والجزاء، وبالجملة الجنة والنار لغواً. وإنما اقتضت إرادة الله تعالى وحكمته أن يكون للناس والجن طبيعة خاصة في التشريع والتكليف، فيملكون معها الهدى والضلالة، الكفر والإيمان، وطريق السعادة والشقاء، فيختاروا ما أرادوا منهما ..

ومن هنا ثبت القول مني أن اجازيهم بالثواب والعقاب بالجنة والنار، بالنعمة والنقمة، لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين الذين اختاروا الكفر والعصيان، وانحرفوا عن سواء السبيل والهدى .

قال الله تعالى : « جعلنا منكم شرعة ومنها جاؤلو شاء الله ليجعلكم امة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم فاستبقوا الخيرات » (المائدة : ٤٨)

وقال : « قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهذاكم أجمعين » (الانعام : ١٤٩)
وقال : « ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين » (يونس : ٩٩)

وقال : « ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم وتمت كلمة ربك لاملئن جهنم من الجنة والناس أجمعين » (هود : ١١٨ - ١١٩)

وقال : « وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء لهذاكم أجمعين » (النحل : ٩)
وقال : « إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً » (الانسان : ٣)
وقال : « قال فالحق والحق أقول لاملئن جهنم منك وممن تبعك منهم أجمعين » (ص : ٨٤ - ٨٥)

١٤- (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا اناسيناكم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون)

يقال لهؤلاء المشركين بالله تعالى ، والمكذبين بالبعث والحساب والجزاء

حين الحساب: فذوقوا عذاب الذلة والهوان والاستخفاف بسبب ما نسيتم في الحياة الدنيا لقاء يومكم هذا ، و استخفتم أمره و ذهلتكم عنه بعد وضوح الدلائل فيه ، انا تركناكم و شأناكم اليوم .

وهذا على سبيل المقابلة والمجازاة ، فانهم كما استخفوا بهذا اليوم ، فقد استخف الله تعالى بهم ، و لم ينظر إليهم بعين الرحمة ...

ويقال لهم حين يدخلون النار : ذوقوا عذاب النار التي أنتم مخلصون فيها بسبب ما كنتم تعملون به في الحياة الدنيا من الكفر والطغيان ، و من تكذيب البعث والحساب والجزاء والعصيان ...

قال الله تعالى: « وقيل اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا و ماؤاكم النار و مالكم من مخلصين ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزواً و غرتكم الحياة الدنيا فاليوم لا يخرجون منها و لا يستعتبون » الجاثية : ٣٤ - ٣٥) .

و قال : « الذين اتخذوا دينهم لهواً و لعباً و غرتهم الحياة الدنيا فاليوم ننساكم كما نسوا لقاء يومهم هذا و ما كانوا بآياتنا ينجحون » الاعراف : ٥١) .

وقال : « ولوترى إذ وقفوا على ربهم قال أليس هذا بالحق قالوا بلى و ربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون - اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق و كنتم عن آياته تستكبرون » الانعام : ٣٠ - ٩٣) .

و قال : « والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها و ترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كأنما اغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون - ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون إلا بما كنتم تكسبون » يونس : ٢٧ - ٥٢) .

وقال : « ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة . أعمى قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها و كذلك اليوم تنسى » طه : ١٢٤ - ١٢٦) .

و قال : « فذرهم يخوضوا و يلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون يوم يخرجون من الأجداث سراعا كأنهم إلى نصب يوفضون خاشعة أبصارهم ترهقهم ذلة ذلك اليوم الذى كانوا يوعدون » المعارج : ٤٢ - ٤٤) .

وقال : « فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون فى الارض بغير الحق و بما كنتم تفسقون » الاحقاف : ٢٠) .

وقال : « ونقول ذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت أيديكم » آل عمران : ١٨١ - ١٨٢) .

و قال : « ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون » سبأ : ٤٢) .

وقال : « كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم اعيدوا فيها و ذوقوا عذاب الحريق » الحج : ٢٢) .

١٥- (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجداً و سبحوا بحمد ربهم و هم لا يستكبرون)

إنما يؤمن بآياتنا النازلة على رسولنا محمد ﷺ و ينتفع بها و يتعظ بمواعظها الذين إذا ذكروا بها إلى عظمة الله تعالى و جلاله ، إلى عامه و حكمته و قدرته ، و إلى رحمته و غضبه . . . سقطوا على الارض بوجوههم ساجدين لله جل و علا وحده تذلاً و إستكانة لعظمته تعالى ، و إقراراً له بالعبودية ، و خوفاً من سطوته و عذابه ، و نزاهة عن كل ما لا يليق بساحة قدسه متلبسين بحمده على نعمه التى أجلها و أكملها الهداية إلى الايمان ، و التوفيق لصالح الاعمال كل ذلك لبقاء صفاء فطرته ، و جلاء غريزتهم ، و هم الذين لا يستكبرون عن عبادة الله تعالى ، و لا يستنكفون من طاعته ، و لا يأنفون أن يعفروا وجوههم وجباههم صاغرين له جل و علا .

و هم المؤمنون الذين قال الله تعالى فيهم :

« إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة و مما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا » (الأنفال : ٢ - ٤) .

و قال : « و إذا ما انزلت سورة فمنهم من يقول أياكم زادته هذه إيماناً فاما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً و هم يستبشرون » (التوبة : ١٢٤) .
و قال : « الذين آمنوا و تطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب » (الرعد : ٢٨) و قال : « و بشر المختبين الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم » (الحج : ٣٤ - ٣٥) .

و قال : « انما المؤمنون الذين آمنوا بالله و رسوله ثم لم يرتابوا و جاهدوا بأموالهم و أنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون » (الحجرات : ١٥) .
و قال : « يتلون آيات الله آناء الليل و هم يسجدون - الذين يذكرون الله قياماً و قعوداً و على جنوبهم و يتفكرون في خلق السموات و الارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فقلنا عذاب النار » آل عمران : ١١٣ - ١٩١) .
و قال : « إذا تتلى عليهم آيات الرحمن خرّوا سجداً و بكيّاً » (مريم : ٥٨) .
و قال : « إذا يتلى عليهم يخرون للاذقان سجداً و يقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولاً و يخرون للاذقان يبكون و يزيدهم خشوعاً » (الاسراء : ١٠٧ - ١٠٩) و قال : « سيماهم في وجوههم من أثر السجود » (الفتح : ٢٩)
خلافاً للمستكبرين الذين قال الله تعالى فيهم :

« فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة و هم مستكبرون » (النحل : ٢٢) .
و قال : « و إذا ذكر الله وحده إشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة و إذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون » (الزمر : ٤٥) .

و قال : « ذلكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم و ان يشرك به تؤمنوا » (غافر : ١٢) .

وقال : « انهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون ، الصافات : ٣٥).
وقال : « والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صماً وعمياناً ،
الفرقان : ٧٣) .

و قال : « فمالهم لا يؤمنون و إذا قرىء عليهم القرآن لا يسجدون ،
الانشقاق : ٢٠ - ٢١) .

**١٦ - (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً و طمعاً و مما
رزقناهم ينفقون)**

هؤلاء المؤمنون هم الذين ترتفع جنوبهم ، تتباعد عن مضاجعهم التي
يضطجعون لمنامهم ، وهم لا ينامون الليل كله ، وهم المتهجدون بالليل ، فيقومون
عن فرشهم للنافلة الليلية ، والاستغفار والذكر .

داعين ربهم خوفاً من قهره و عظمته ، من سطوته و عذابه ، و من غضبه
و عقابه ، و طمعاً في لطفه و رأفته ، في عفوه و غفرانه ، و في رحمته و جنته .
فهم الذين يشتغلون عن النوم بدعاء ربهم في جوف الليل حين تنام العيون ،
و عن الراحة بالاستغفار والذكر في الاسحار والناس نائمون ، و عن الفراش
بنافلة الليل حين تسكن الانفاس لا خوفاً من سخطه جل و علا فقط حتى يغشيهم
اليأس من رحمته تعالى ، و لا طمعاً في ثوابه فقط حتى يأمنوا غضبه و مكره ،
بل هو يدعوهم ، و هم في خوف و رجاء ، فيؤثرون في دعائهم أدب العبودية على
ما يبعثهم إليه الهدى .

هذه أعمالهم في الليل ، و هم لا يكتفون بها ، بل انهم ينفقون في النهار
بعض ما رزقهم الله تعالى في وجوه البر المتنوعة مما فرض الله تعالى عليهم وما
ندب إليه . . . و هم المتقون و اولوا الالباب الذين لا يزالون يذكرون الله جل
و علا لا تلهيهم تجارة و لا بيع عن ذكر الله سبحانه .

قال الله تعالى فيهم : « كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون و بالاسحار هم

يستغفرون « الذاريات : ١٧ - ١٨) .

و قال : « الذين يذكرون الله قياماً و قعوداً و على جنوبهم و يتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه ففنا عذاب النار » آل عمران : ١٩١) .

وقال : « الذين يدعون ربهم بالغداوة والعشى يريدون وجهه » الكهف : ٢٨) .
و قال : « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله و إقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والابصار » النور : ٣٧) .

و قال : « و ادعوه خوفاً و طمعاً ان رحمت الله قريب من المحسنين » الاعراف : ٥٦) .

و قال : « انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين - والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين رب هب لي حكماً وألحقني بالصالحين » الشعراء : ٥١ و ٨٢ و ٨٣) .

و قال : « الذين يوفون بعهد الله و لا ينقضون الميثاق والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم ويخافون سوء الحساب والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم و أقاموا الصلاة و أنفقوا مما رزقناهم سراً و علانية ويدرؤن بالحسنة السيئة أولئك لهم عقبى الدار جنات عدن يدخلونها و من صلح من آبائهم و أزواجهم و ذرياتهم والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار » الرعد : ٢٠ - ٢٤) .

١٧ - (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون)

فلا تعلم نفس من النفوس في الحياة الدنيا ما أخفى الله تعالى و ادّخر لهؤلاء المؤمنين مما تقرّ به أعينهم في جنانه يوم القيامة ما لم ترعين، ولم يخطر على قلب بشر ، و لم يسمع أذن ، بحيث لا تطمح إلى غيره و لا تطلب الفرح بما عداه ، إذ لها ما تشتهيّه جزاءً بما كانوا يعملون في الحياة الدنيا من الطاعة و صالح

الاعمال بعد الايمان والاخلاص .

قال الله تعالى : « الذين آمنوا بآياتنا و كانوا مسلمين ادخلوا الجنة انتم و أزواجكم يطاف عليهم بصحاف من ذهب و أكواب و فيها ما تشتهي الانفس و تلذذوا لعين و أنتم فيها خالدون و تلك الجنة التي اوردتموها بما كنتم تعملون ، الزخرف : ٦٩ - ٧٢) .

و قال : « و فاكهة مما يتخيرون و لحم طير مما يشتهون و حور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون جزاء بما كانوا يعملون » الواقعة : ٢٠ - ٢٤) .

١٨ - (أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون)

أفمن كان مؤمناً بالله تعالى ورسوله ﷺ و بكتابه و اليوم الآخر ، و ملتزماً بـلوازم الايمان من التقوى و الطاعة و صالح الاعمال كمن كان فاسقاً كافراً بالله تعالى و رسوله ﷺ و بكتابه و اليوم الآخر ، و عاصياً طاغياً ، و متمرداً جانياً ، و شروفاً فاسداً ... ! كلا لا يستوون موتاً و حياة ، و لا حشراً و جزاءاً ...

كيف و الايمان و الاخلاص نور و الكفر و الفسق ظلمة ، و المؤمن المخلص بصير ، و الفاسق الكافر أعمى ؟ فشتان بين النور و الظلمة ، بين الهدى و الضلالة ، بين الطاعة و الطغيان ، بين الاعمى و البصير ، بين العلم و الجهل ، بين السعادة و الشقاء بين الحق و الباطل ، بين الحسنة و السيئة ، بين الخبيث و الطيب ، بين العدل و الظلم ، بين الحي و الميت ، بين النعمة و النقمة ، بين الثواب و العقاب ، بين طريق النجاة و سبل الهلاك ، و بين الجنة و النار فلا يستويان .

قال الله تعالى : « قل هل يستوى الاعمى و البصير أم هل تستوى الظلمات و النور » الرعد : ١٦) .

و قال : « و لا تستوى الحسنة و لا السيئة » فصلت : ٣٤) .

و قال : « قل لا يستوى الخبيث و الطيب » المائدة : ١٠٠) .

و قال : « و ما يستوى الاعمى و البصير و لا الظلمات و لا النور و لا الظل

و لا الحرور و ما يستوى الاحياء و لا الاموات ، فاطر : ١٩ - ٢٢) .
و قال : « أم نجعل الذين آمنوا و عملوا الصالحات كالمفسدين فى الارض
أم نجعل المتقين كالفجار » ص : ٢٨) .
و قال : « أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا و
عملوا الصالحات سواء محياهم و مماتهم ساء ما يحكمون » الجاثية : ٢١) .
و قال : « مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان
مثلاً أفلا تذكرون » هود : ٢٤) .
و قال : « قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر
اولوا الالباب » الزمر : ٩) .
و قال : « لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون »
الحشر : ٢٠) .

١٩ - (أما الذين آمنوا و عملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلاً بما كانوا يعملون)

أما الذين آمنوا بالله تعالى و رسوله ﷺ و بكتابه واليوم الآخر ، و
عملوا الصالحات فى الحياة الدنيا ، فلهم بساتين يأودون إليها فى الآخرة ، و لا
يخرجون منها نزلاً من عند الله تعالى و كرامة من عنده و عطاياء لهم بما كانوا
يعملون من صالح الاعمال بعد الايمان .

قال الله تعالى : « ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس
نزلاً خالدین فيها لا یبغون عنها حولاً » الكهف : ١٠٧ و ١٠٨) .

و قال : « ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا
تخافوا ولا تحزنوا و أبشروا بالجنة التى كنتم توعدون نحن اولياؤكم فى الحياة
الدنيا و فى الآخرة و لكم فيها ما تشتهى أنفسكم و لكم فيها ما تدعون نزلاً من
غفور رحيم » فصلت : ٣٠ - ٣٢) .

و قال : « و أما من خاف مقام ربه و نهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى » النازعات : ٤٠ و ٤١) .

و قال : « الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها نزلاً من عند الله و ما عند الله خير للابرار » آل عمران : ١٩٨) .

٢٠- (و أما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها اعيدوا فيها و قيل لهم ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون)

و أما الذين خرجوا عما تقتضيه الفطرة إلى ما تشتهيه الشهوة ، عن إتباع العقل إلى إتباع الهوى ، عن طريق الهداية والايمان إلى طرق الضلالة والكفر ، عن الطاعة إلى سبيل الطغيان ، و عن تصديق المعاد والاقرار بالحساب والجزاء إلى تكذيبها والانكار بها . . . فمقرهم ومقامهم النار يوم القيامة ، وبئس القرار و هم فيها خالدون ، لانهم حيثما أرادوا أن يخرجوا من النار لشدة عذابها و حرافتها و ألمها اعيدوا فيها ، ويقول لهم خزنة جهنم مع ذلك أو يقول الله تعالى : ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون فى الحياة الدنيا .

قال الله تعالى : « والذين كذبوا بآياتنا يمستهم العذاب بما كانوا يفسقون » الانعام : ٤٩) .

و قال : « و لقد أنزلنا إليك آيات بينات و ما يكفر بها إلا الفاسقون » البقرة : ٩٩) .

و قال : « يعدهم و يمنيهم و ما يعدهم الشيطان إلا غروراً اولئك ماواهم جهنم و لا يجدون عنها محيصاً » النساء : ١٢٠ - ١٢١) .

و قال : « فأما من طغى و آثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى » النازعات : ٣٧ - ٣٩) .

و قال : « ان الذين لا يرجون لقاءنا و رضوا بالحياة الدنيا و اطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون اولئك ماواهم النار بما كانوا يكسبون »

يونس : ٧ - ٨) .

و قال : « ألم تر إلى الذين بدلوا نعمت الله كفرأ و أحلوا قومهم دارالبوار جهنم يصلونها و بئس القرار » إبراهيم : ٢٨ - ٢٩) .

و قال : « ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً و بكمأ و صماً مأواهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيراً ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا و قالوا ءإذا كنا عظاماً و رفاتاً ءإنا لمبعوثون خلقاً جديداً » الاسراء : ٩٧ - ٩٨) .
و قال : « انها ساءت مستقراً و مقاماً » الفرقان : ٦٦) .

وقال : « ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا أنفسهم في جهنم خالدون تلفح وجوههم النار و هم فيها كالبحون ألم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا و كنا قوماً ضالين ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال اخسئوا فيها ولا تكلمون » المؤمنون : ١٠٣ - ١٠٨) .
و قال : « فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ما في بطونهم والجلود و لهم مقامع من حديد كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم اعيدوا فيها و ذوقوا عذاب الحريق » الحج : ١٩ - ٢٢) .
و قال : « و قال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوماً من العذاب قالوا أولم تك تاتيكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا و ما دعاؤا الكافرين إلا في ضلال » غافر : ٤٩ و ٥٠) .

٢٩- (و لنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون)

اقسم انى لنذيق هؤلاء الطغاة الكافرين، هؤلاء الفجار المكذبين ، هؤلاء العصاة الفاسقين بعض العذاب الدنيوى الذى يكون هو اقرب إليهم من القتل والاسر ، من السنين والفقر ، من الامراض والاسقام و جلاء الوطن ، وما يلقاهاهم . فى الحياة الدنيا من خزي و هو ان على أيدي المؤمنين ، و من آفات الدنيا و معنهما، وما إليها عظة وعبرة لهم ليقتلوا عن ذنوبهم قبل العذاب الاخرى الاكبر

و هو عذاب يوم القيامة .

لعلهم يرجعون بالتوبة عن الشرك والكفر إلى الاخلاص والايمان ، وبالانابة عن الضلالة والحيثان إلى الهدى والاسلام ، عن الغي وموقف العناد واللجاج والفساد إلى الطاعة والمحبة والصلاح والفلاح . عن الباطل إلى الحق ، وعن طريق الشقاء إلى طريق السعادة ، وبالجملة عن إتباع الهوى إلى إتباع العقل ، وعن العبادة للمأوثان إلى العبادة لله جل وعلا وحده .

قال الله تعالى : « ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون » (الروم : ٤١)
وقال : « قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين » (التوبة : ١٤)

وقال : « لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم » (البقرة : ١١٤)
وما ورد في الآية من الروايات فمن بيان بعض المصاديق ومن باب التأويل فتدبر جيداً .

٢٢- (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها أنا من المجرمين منتقمون)

وليس أحد أظلم لنفسه ممن ذكره الله تعالى بآياته ومواعظه ، وبحججه الدالة على وحدانيته وعظمته ، على جلاله وكبريائه ، على علمه وحكمته ، وعلى قدرته وتدبيره . . . ثم أعرض عنها بترك القبول من غير تفكر ولا تدبر فيها ، بل كذب بها عناداً ولجاجاً وإستكباراً .

أنا من المجرمين الذين يكفرون بالله تعالى ورسوله ، ويكذبون بآياته و باليوم الآخر ، ولا يتعظون بمواعظه ، ويعصون الله ورسوله ﷺ منتقمون منهم في الحياة الدنيا بالخزي والهوان وضنك المعيشة ، وفي الآخرة بالنار والعذاب .
قال الله تعالى : « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته اندلا

يفلح الظالمون - فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون ، الانعام : ٢١ - ١٥٧)
 و قال : « ساء مثلاً القوم الذين كذبوا بآياتنا وأنفسهم كانوا يظلمون »
 الاعراف : ١٧٧)

وقال : « وما يجحد بآياتنا إلا الظالمون » العنكبوت : ٤٩)
 وقال : « ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسى ما قدمت يداه انا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً وإن ندعهم إلى الهدى فلن يهتدوا إذا أبداً » الكهف : ٥٧)
 وقال : « ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى » طه : ١٢٤)

وقال : « ومن يعرض من ذكر ربه يسلكه عذاباً صعداً » الجن : ١٧)
 وقال : « أفأنت تسمع الصم أو تهدي العمى ومن كان في ضلال مبين فاما نذهبن بك فانا منهم منتقمون أو نرينك الذي وعدناهم فانا عليهم مقتدرون » الزخرف :
 ٤٠ - ٤٢)

وقال : « يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون » الدخان : ١٦)
 ٢٣ - (ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مريه من لقائه وجعلناه هدى لبني اسرائيل)

ولقد آتينا موسى الكتاب ولقيناه من الوحي مثل ما آتيناك من الكتاب وما لقيناك من الوحي فلا تكن في ريب فيما لقيت من الكتاب ، فانه من عند الله تعالى .
 والجملتان في معنى قوله تعالى : « فان كنت في شك مما أنزلنا إليك فسل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من الممترين »
 يونس : ٩٤)

وقال : « أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى

إماماً ورحمة أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده فلاتك
في مرية منه انه الحق من ربك « هود : ١٧)

و قوله تعالى : « وجعلناه هدى لبني إسرائيل » : وجعلنا كتاب موسى عليه السلام
سبباً لهداية بني إسرائيل ورشادهم من الضلالة لعلهم يهتدون به ، و يرشدون
باتباعه و يصيبون الحق بالافتداء به والالتزام بقوله :

قال الله تعالى : « وآتيناه موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني إسرائيل ألا
تتخذوا من دوني وكيلاً « الاسراء : ٢)

وقال : « ولقد آتينا موسى الكتاب لعلهم يهتدون « المؤمنون : ٤٩)

٢٤- (وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون)

وجعلنا بعض بني إسرائيل أئمة : جمع الامام وهو الذي يؤتم به في خير
وشر ، في ايمان و كفر ، في شرك وتوحيد ، في طاعة ومعصية ، وفي صلاح وفساد...
واريد هنا أنه تعالى جعل من بني إسرائيل قادة في الخير يؤتم بهم ويهتدى بهداهم ،
ويقتدى بهم في دينهم ...

هؤلاء الائمة يهدون بني إسرائيل بأمرنا إلى طاعتنا ، وكانوا هم بآياتنا
يوقنون فلا يشكون في الايات الدالة على وحدانية الله تعالى و عظمتة على جلاله و
كبريائه ، على علمه وحكمته ، وعلى قدرته وتديره .

ومن بني إسرائيل الذين اهتموا بهداهم وأكثرهم ضلوا ضلالاً بعيداً .

قال الله تعالى : « ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً
- فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل فيما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا
قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه و نسوا حظاً مما ذكروا به ولا تزال
تطلع على خائنة منهم إلا قليلاً منهم « المائدة : ١٢ و ١٣)

وقال : « ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون « الاعراف : ١٥٩)

٢٥- (ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون)

ان ربك يا محمد ﷺ هو وحده يفصل بين بنى إسرائيل يوم القيامة: يوم الفصل والقضاء بين الحق والباطل ، بين المحق والمبطل ، بين الانبياء واممهم ، بين المؤمنين والكافرين وبين المصلحين والمفسدين ويوم الحساب والجزاء فيما كانوا فى الحياة الدنيا يختلفون فيه من تصديقهم الانبياء ﷺ وتكذيبهم بما يخبرونهم بالعقائد الحقة وبمقتضيات الفطرة السليمة ، وفى امور دينهم وأعمالهم... وفى البعث والحساب والجزاء

قال الله تعالى : « ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وانهم لفى شك منه مريب وان كلاً ليوفينتهم ربك أعمالهم انه بما يعملون خبير » هود : ١١٠ - ١١١)

وقال : « وآتيناهم بينات من الامر فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغياً بينهم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون » الجاثية : (١٧) وقال : « ان هذا القرآن يقص على بنى إسرائيل أكثر الذى هم فيه يختلفون - ان ربك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العليم » النمل : ٧٦ - ٧٨)

وقال : « إنما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون » النحل : (١٢٤)

٢٦- (أولم يهدلهم كم أهلكننا من قبلهم من القرون يمشون فى مساكنهم ان فى ذلك لآيات أفلا يسمعون)

هل غفل هؤلاء المشركون ، ولم يظهر لهؤلاء المجرمين بالسير فى الارض ، ولم يبين الله تعالى لأولئك الطاغين بما شاهدوه ، وبأخبار الانبياء واممهم كم أهلكننا من الامم الكثيرة الطاغية بعذاب الاستيصال ، بسبب كفرهم و طغيانهم ، بسبب تكذيبهم الانبياء ومعاصيهم ، وبسبب ظلمهم وإنحرافهم عن طريق الفطرة البشرية من قبلهم من القرون الماضية ، وأهل الاعصار السابقة من قوم نوح وعاد وثمود وصالح والمؤتفكات وفرعون ونمرود وقارون ومن إليهم من الطواغيت فى

طوال الاعصار . . .

وهؤلاء المشركون يمشون في أسفارهم وتجاراتهم في منازل أولئك الأمم الهالكة ، ويشاهدون آثارهم الخربة في دورهم خاوية على عروشها إذ نزل عليهم العذاب ، فدمروا تدميراً .

ان في ذلك الاهلاك وآثاره لآيات دالة على قدرة الله تعالى وغضبه ، على قهره وعظمته ، وعلى جبروته وكبريائه لقوم يسمعون سماع تدبر وإعتبار ، سماع تعقل وإعطاء ، وسماع تفكر وإدراك . . .

قال الله تعالى : « يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم »
(النساء : ٢٦)

وقال : « ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدراراً وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين » (الأنعام : ٦)

وقال : « أولم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون » (الاعراف : ١٠٠)

وقال : « كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين » (الأنفال : ٥٤)

وقال : « ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا يؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين ثم جعلناكم خلائف في الأرض من بعدهم لننظر كيف تعملون » (يونس : ١٣ و ١٤)

وقال : « وإن يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وكذب موسى فأمليت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير فكلأين من قرية أهلكناها وهي خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها » (الحج :

(٤٦ - ٤٢)

وقال : « ولقد آتينا موسى الكتاب من بعد ما أهلكنا القرون الأولى بصائر للناس وهدى ورحمة لعلهم يتذكرون - وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم إلا قليلاً وكنا نحن الوارثين وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث فى أمها رسولاً يتلوا عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون » القصص : ٤٣ - ٥٩)

٢٧- (أولم يروا أنا نسوق الماء الى الارض الجرز فنخرج به زرعاً تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا تبصرون)

أولم ير هؤلاء المشركون بالله سبحانه ؟ أولم يعلم هؤلاء المعاندون بالنبي الكريم ﷺ ؟ أو يشاهد هؤلاء المكذبون بالبعث والحساب والجزاء بعد الموت والفناء بأعينهم انا نجرى بقدرتنا الماء النازل من السماء إلى الارض اليابسة الغليظة المنقطعة عنها الماء والنبات ، فنخرج بذلك الماء زرعاً ، ونبت به فيها نباتاً نافعاً من الكلاً والعشب والحشيش وما إليها تأكل منها أنعامهم ، ونبت به منها حباً متراكماً وخضراً وثماراً وبقولاً وفواكه كثيرة تأكل منها أنفسهم .
أهم عمى فلا عين لهم ، فلا يبصرون تلك الايات التى تتملأها العيون ، فيستدلون بها على وحدانية الله تعالى وكمال قدرته ، على سعة علمه وغاية حكمته ، وعلى تدبيره فى أمره . . .

ومن الايات الدالة على توحيد الربوبية والقدرة المطلقة ، وعلى كمال العلم غاية الحكمة ، وعلى التدبير التام فى العالم والرحمة الواسعة فى هذا الوجود : ان الله جل وعلا ينزل من السماء ماء فيحيى به الارض بعد موتها ، فتصبح الارض مخضرة ، ويخرج منها ما يأكله الناس والانعام ، وينبت به حدائق ذات بهجة ، ونباتاً شتى : مختلف الالوان ، وكثير الفوائد . . .

وفى ذلك لايات لمن نظر إليها نظر تدبر وتعقل ، نظر تفكر وإعتبار ، و نظر

تأمل وإدكار . . .

قال الله تعالى : « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة

إن الله لطيف خبير » الحج : ٦٣)

وقال : « وآية لهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه يأكلون

وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وفجرنا فيها من العيون » يس : ٣٣-٣٤)

وقال : « أمن خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا

به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها إله مع الله بل هم قوم يعدلون،

النمل : ٦٠)

وقال : « والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا فسقناه إلى بلد ميت فأحيينا

به الأرض بعد موتها كذلك النشور » فاطر : ٩)

وقال : « إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات

الأرض مما يأكل الناس والالعام حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت »

يونس ٢٤)

وقال : « وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته حتى إذا أقلت

سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت فأنزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات كذلك

نخرج الموتى لعلكم تذكرون » الاعراف : ٥٧)

وقال : « الذي جعل لكم الأرض مهدا وسلك لكم فيها سبلا وأنزل من

السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى كلوا وارعوا أنعامكم إن في ذلك

لايات لاولى النهى » طه : ٥٣ - ٥٤)

وقال : « إنا صببنا الماء صبا ثم شققنا الأرض شقا فأنبتنا فيها حبا وعنبا و

قضباً وزيتونا ونخلًا وحدائق غلبا وفاكهة وأبا متاعا لكم ولانعامكم » عبس :

٢٥ - ٣٢)

وقال : « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الأرض ثم

يخرج به زرعاً مختلفاً ألوانه ثم يهيج فتراه مصفرأثم يجعله حطاماً ان فى ذلك
لذكرى لاولى الالباب ، الزمر : ٢١)

وقال : « ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينزل من السماء ماء فيحيى
به الارض بعد موتها ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون - فانظر إلى آثار رحمت
الله كيف يحيى الارض بعد موتها ان ذلك لمحى الموتى وهو على كل شى قدير ،
الروم : ٢٤ - ٥٠)

٢٨- (ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين)

ويقول هؤلاء المشركون بالله سبحانه على طريق الاستهزاء والسخرية :
متى تنصر علينا يا محمد كما تعدنا به ؟ متى ينتقم الله منا فى هذه الحياة الدنيا قبل
الآخرة كما تخبرنا به ؟ وأينما العذاب الادنى قبل العذاب الاكبر كما تزعم أنت
وأصحابك ؟ وما نراك وأصحابك إلا مختفين خائفين أذلة إن كنتم صادقين فيما
تقولون من أنا معاقبون على تكذيبنا الرسول ، وما جاء به ، وعلى عبادة الآلهة
والاوثان . . . وهم ولا شك لا يستعجلون العذاب الدنيوى إلا إستهزاءً وإنكاراً
وتكذيباً بما كان النبى الكريم ﷺ يعدهم .

والآية وطرها فى معنى قوله تعالى : « وإذ أراك الذين كفروا إن يتخذونك
إلهزواً أهذا الذى يذكر آلهتكم وهم يذكرون الرحمن هم كفرون خلق الانسان
من عجل ساور يكم آياتى فلا تستعجلون ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين ،
الانبياء : ٣٦ - ٣٨)

وقوله : « قل سيرا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ولا تحزن
عليهم ولا تكن فى ضيق مما يمكرون ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين
قل عسى أن يكون ردف لكم بعض الذى تستعجلون » النمل : ٦٩ - ٧٢)

وقوله جل وعلا : « وإما نرينك بعض الذى نعدهم أو نتوفينك - ويقولون
متى هذا الوعد إن كنتم صادقين - قل أرأيتم إن أنا كم عذابه بيئاتاً أو نهاراً ماذا

يستعجل منه المجرمون « يونس : ٤٦ - ٥٠)

٢٩- (قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولاهم ينظرون)

قل يا محمد ﷺ لهؤلاء المشركين تبكيتاً وتحقيقاً للحق : يوم الفتح والنصرة والغلبة عليهم ، يوم العذاب بالقتل والسبي والذلة في الحياة الدنيا ، يوم لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ، ولاهم ينظرون لحلول ما يغشى الابصار ويعمي البصائر وظهور منار الايمان ، وزهوق الفريق الكافر ، فلا يمهلون لتوبة أو معذرة ، فلا يؤخر عنهم العذاب يعنى الذين قتلوا يوم بدر لم ينفعهم ايمانهم بعد القتل و يوم الذلة والعذاب . . .

قال الله تعالى : « يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في ايمانها خيراً قل انتظروا انا منتظرون « الانعام : ١٥٨)
و قال : « اثم إذا ما وقع آمنتكم به الآن وقد كنتم به تستعجلون - فهل ينتظرون إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم قل فانتظروا انى معكم من المنتظرين »
يونس : ٥١ - ١٠٢)

وقال : « وانا على أن نريك ما نعدهم لقادرون « المؤمنون : ٩٥)
وقال : « فاصبر ان وعد الله حق فاما نرينك بعض الذى نعدهم أو نتوفينك فالىنا يرجعون - فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التى قد خلت فى عباده وخسر هنا لك الكافرون « غافر : ٧٧ - ٨٥)

وقال : « ولونزلناه على بعض الاعجمين فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين كذلك سلكناه فى قلوب المجرمين لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم فيأتهم بغتة وهم لا يشعرون فيقولون هل نحن منظرون أفبعذابنا يستعجلون أفرأيت إن متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون « الشعراء : ١٩٨ - ٢٠٧)

٣٠- (فاعرض عنهم وانتظراهم منتظرون)

فاعرض أيها الرسول من هؤلاء المشركين المعاندين ، و عن أذاهم و سفاهتهم ، فلا تبال بهم ، وإن تعرض عنهم فلن يضرك شيئاً ، وقل لهم قولاً ميسوراً وبلغ ما أنزل إليك من ربك ، وانتظر النصرة و موعد ربك لك عليهم لان الله تعالى لينجز لك ما وعدك ، وانه لا يخلف الميعاد ، انهم منتظرون ما في نفوسهم من حوادث الزمان ودائرة السوء من موت أو قتل . . . فتقطع الدعوة الحققة ، فيستريحون منك ، ولكنهم سيجدون مغبة إنتظارهم من العذاب الأدنى في الحياة الدنيا، والعذاب الأكبر في الآخرة .

قال الله تعالى : « فاصدع بما تؤمر و أعرض عن المشركين انا كفييناك المستهزئين الذين يجعلون مع الله إلهاً آخر فسوف يعلمون » الحجر : ٩٤ - ٩٦) وقال : « وإما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولاً ميسوراً » الاسراء : ٢٨)

وقال : « اتبع ما أوحى إليك من ربك لا إله هو وأعرض عن المشركين ، الانعام : ١٠٦)

وقال : « ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلناك إلينا رسولاً فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى قل كل متربص فتر بصوا » طه : ١٣٤ - ١٣٥) وقال : « أم يقولون شاعر نتربص به ريب المنون قل تربصوا فاني معكم من المتربصين » الطور : ٣٠ - ٣١)

﴿ جملة المعاني ﴾

٣٥٠٤ - (الم)

سرّ من أسرار إلهية بين الله تعالى و رسوله ﷺ ومن عنده علم الكتاب من أهل بيت الوحي صلوات الله عليهم أجمعين .

٣٥٠٥ - (تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين)

ذلك تنزيل الكتاب عليك لا شك فيه منزل من رب العالمين .

٣٥٠٦ - (أم يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتنذر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون)

بل يقول هؤلاء المشركون : إن محمداً اختلق هذا الكتاب من تلقاء نفسه ، و ليس بمنزل من الله ، و إفتراه على الله كذباً ، ليس الامر كذلك ، بل هذا الكتاب هو الحق النازل عليك من عند ربك لتنذر به قوماً بأس الله تعالى أن يحل بهم بكفرهم و طغيانهم ، و هم الذين لم يأتهم نبي و لا رسول من الله ، قبلك ، لعلهم يهتدون بهذا الكتاب .

٣٥٠٧ - (الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى

على العرش مالكم من دونه من ولي و لا شفيع أفلا تتذكرون)

الله تعالى هو الذي أبداع السموات والارض وما بينهما من الخلق على مثال لم يسبق إليه شيء ، وأحدثه بعد أن لم يكن ، في مقدار ستة أيام من أيام الدنيا ، ثم استوى أمره على الملك والتدبير ، مالكم أيها المشركون من دون الله من

ولى يلى أمر كم ولا من شفيع يشفع لكم من تلك الاصنام والاولئان التى تزعمونها
أولياء وشفعاء لكم ، أفلا تتذكرون ، فتعلموا ببطلائها ، فتفردوا له جل وعلا
الالهية ، وتخلصوا له العبادة .

٣٥٠٨ - (يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه فى يوم كان مقداره
ألف سنة مما تعدون)

الله تعالى هو الذى يدبر أمر خلقه من كل سماء إلى كل أرض ، ويوحى
إليه أمره ثم يرجع ذلك الأمر إلى الله جل وعلا فى يوم كان مقداره ألف سنة
مما تعدون من أيام الدنيا .

٣٥٠٩ - (ذلك عالم الغيب والشهادة العزيز الرحيم)

ذلك أيها الرسول ﷺ لان الله تعالى يعلم بما كان وما يكون ، وانه
القادر الغالب القاهر على من كفر ، الرحيم بمن آمن .

٣٥١٠ - (الذى أحسن كل شىء خلقه و بدأ خلق الانسان من طين)

الله تعالى هو الذى أحسن كل شىء خلقه ، و بدأ خلق الانسان الاول
من طين .

٣٥١١ - (ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين)

ثم جعل الله تعالى ذرية هذا الانسان من صفوة من ماء ضعيف حقير نتن .

٣٥١٢ - (ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم السمع والابصار والافئدة
قليلاً ما تشكرون)

ثم سوى الله تعالى خلق آدم ﷺ سوياً معتدلاً ، ونفخ فيه من روحه ، و
أنشأ لكم أيها الناس السمع تسمعون بها ، والابصار تبصرون بها ، والافئدة تعقلون
بها ، ولكنكم تشكرون ربكم شكراً قليلاً .

٣٥١٣ - (وقالوا اذا ضللنا فى الارض انا لفي خلق جديد بل هم بلقاء
ربهم كافرون)

و قال هؤلاء المشركون : إذا صارت لحومنا تراباً و عظامنا رفاتاً في الارض ، و اختلطت بترابها إنا لفي خلق جديد ، و ليس ما هم يستبعدون بل هؤلاء الكفار بلقاء يوم البعث والحساب والجزاء كافرون .

٣٥١٤ - (قل يتوفاكم ملك الموت الذي و كل بكم ثم الى ربكم ترجعون)

قل أيها الرسول ﷺ لهؤلاء المشركين : يتوفاكم ملك الموت واحداً بعد واحد إذا جاء أجلكم ، فيقبض ملك الموت الذي و كل بقبض أرواحكم هو و أعوانه ثم أنتم إلى ربكم ترجعون ، فيجازى كلماً بما عمل في الحياة الدنيا .
٣٥١٥ - (و لو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا و سمعنا فأرجعنا فعمل صالحاً انا موقنون)

ولو ترى أيها النبي ﷺ حين ان المجرمين مطأطئون رؤسهم يوم القيامة من الذل والهوان عند الحساب و جزاء الله تعالى ، وهم يقولون عندئذ : ربنا أبصرنا اليوم ما كنا نكذب به في الحياة الدنيا ، و سمعنا الآن ما كنا ننكره في الحياة الدنيا ، فأرجعنا إلى الدنيا ، نعمل عملاً صالحاً لانا موقنون اليوم بصدق ما كنا نكذبه .

٣٥١٦ - (و لو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لأملئن جهنم من الجنة والناس أجمعين)

و لو شئنا يا محمد ﷺ لهدينا الناس كلهم على طريق القهر والاجبار لا ارادة لهم و لا إختيار ، ولكن ثبت القول مني أن يكون لهم إرادة و إختيار فيما كلفناهم بتكاليف ، و أن اجازيهم بالثواب والعقاب ، لأملئن جهنم من الجن والانس الذين اختاروا الكفر والطغيان ، و انحرفوا عن صراط مستقيم .

٣٥١٧ - (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا انا نسيناكم و ذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون)

يقال لهؤلاء المشركين بالله سبحانه يوم الحساب : فذوقوا عذاب الذلة

والهوان بسبب ما نسيتم في الحياة الدنيا لقاء يومكم هذا ، انا تر كناكم وشأنكم اليوم ، و يقال لهم حين يدخلون النار : ذوقوا عذاب النار التي أنتم مخلدون فيها جزاء بما كنتم تعملون به في الحياة الدنيا .

٣٥١٨ - (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها خروا سجداً و سبحوا بحمد ربهم و هم لا يستكبرون)

إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها إلى عظمة الله تعالى وجلاله سقطوا على الارض بوجوههم ساجدين لله جل و علا وحده تذللوا و إستكانة ، و نزّهوه عن كل ما لا يليق بساحة قدسه متلبسين بحمده ، وهم لا يستكبرون عن عبادته ، و لا يأنفون أن يعفروا وجوههم و جباههم صاغرين له جل و علا .

٣٥١٩ - (تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً و طمعاً ومما رزقناهم ينفقون)

ترتفع جنوبهم ، و تتباعد عن مضاجعهم التي يضطجعون لئلا ينامهم ، داعين ربهم خوفاً من قهره ، و طمعاً في رحمته ، و بعض ما رزقناهم ينفقونه في وجوه البر .

٣٥٢٠ - (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون)

فلا تعلم نفس من النفوس في الحياة الدنيا ما اخفى الله تعالى و أعد لهؤلاء المؤمنين تقرّ به أعينهم في جنانه يوم القيامة ، جزاء بما كانوا يعملون به في الدنيا .

٣٥٢١ - (أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون)

أفمن كان مؤمناً بالله تعالى و رسوله ﷺ ، ملتزماً بلوازم الايمان من الطاعة والتقوى و صالح الاعمال كمن كان خارجاً عن زى العبودية عاصياً على الله سبحانه و رسوله ﷺ لا يستوون قط .

٣٥٢٢ - (أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلاً بما كانوا يعملون)

أما الذين آمنوا بالله تعالى و رسوله ﷺ وبكتابه واليوم الآخر ، وعملوا

الصالحات في الحياة الدنيا ، فلهم بساتين يأوون إليها في الآخرة نزلاً وكرامة من عند الله تعالى و عطاياه لهم جزاء بما كانوا يعملون به في الحياة الدنيا .

٣٥٢٣ - (و أما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها و قيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون)

وأما الذين خرجوا عما تقتضيه الفطرة إلى ما تشتهيه الشهوة ، فمستقرهم النار ، كلما أرادوا أن يخرجوا منها لشدة حرّها و ألمها أعيدوا فيها و قيل لهم : ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون في الحياة الدنيا .

٣٥٢٤ - (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم يرجعون)

اقسم بعظمتي وجلالي اني لازيق بقهري و غضبي وقدرتي هؤلاء المشركين من العذاب الدنيوى من القتل والسبى . . . قبل العذاب الاخرى الاكبر لعلهم يرجعون إلى الله تعالى وحده بالتوبة والانابة عن الشرك والطغيان .

٣٥٢٥ - (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها انا من المجرمين منتقمون)

وليس أحد أظلم لنفسه ممن ذكره الله تعالى بآياته ومواعظه ، ثم أعرض عنها ، بترك القبول والانعاز من غير تفكر فيها إستكباراً ، انا من المجرمين منتقمون في الحياة الدنيا بالخرى والهوان قبل عذاب الآخرة .

٣٥٢٦ - (ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مريّة من لقائه وجعلناه هدى لبني اسرائيل)

و لقد آتينا موسى الكتاب ولقيناه من الوحي مثل ما آتيناك من الكتاب و ما لقيناك من الوحي ، فلا تكن في ريب فيما لقيته من الكتاب ، وجعلنا كتاب موسى ^{عليه السلام} سبباً لهداية بني اسرائيل .

٣٥٢٧ - (و جعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا و كانوا بآياتنا يوقنون)

وجعلنا بعض بنى إسرائيل الذين يليقون لقيادة الناس في زمنهم خاصة ، يهدونهم بأمرنا و كانوا هم بآياتنا يوقنون .

٣٥٢٨ - (ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون)

ان ربك يا محمد ﷺ هو وحده يفصل بين بنى إسرائيل يوم فيما كانوا فيه يختلفون من أمر الامامة والنبوة ، و في العقائد الحقّة .

٣٥٢٩ - (أولم يهدلهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات أفلا يسمعون)

هل غفل هؤلاء المشركون ، ولم يظهر لهم بالسير في الارض كم أهلكنا من الامم الكثيرة الطاغية بسبب كفرهم ومعاصيهم من قبلهم من القرون السالفة ، وهؤلاء المشركون يمشون في منازل اولئك الامم الهالكة ، ان في ذلك الاهلاك وآثاره لآيات دالة على قدرة الله تعالى وغضبه على الكافرين لقوم يسمعون سماع تدبر و إعتبار .

٣٥٣٠ - (أولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز فنخرج به زرعاً تأكل منه أنعامهم و أنفسهم أفلا يبصرون)

أولم ير هؤلاء المشركون انا نجرى بقدرتنا الماء النازل من السماء إلى الارض الجافة المنقطعة عنها الماء والنبات، فنخرج بذلك الماء زرعاً من الكلاء والعشب والحشيش و ما إليها تأكل منها أنعامهم ، ومن الحب والثمار والفواكه و ما إليها تأكل منها أنفسهم ، أعمى فلا يبصرون ذلك .

٣٥٣١ - (و يقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين)

و يقول هؤلاء المشركون على طريق الاستهزاء والسخرية : متى تنصر علينا محمد كما تعدنا به ، ومتى هذا العذاب الادنى قبل العذاب الاكبر إن كنتم صادقين فيما تقولون .

٣٥٣٢ - (قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم و لا هم ينظرون)

قل يا محمد ﷺ لهؤلاء المشركين : يوم الفتح والنصرة ، يوم لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ، ولا هم يمهلون لتوبة أو معذرة لحلول العذاب والذلة بهم .

٣٥٣ - (فأعرض عنهم و انتظر انهم منتظرون)

فأعرض أيها الرسول ﷺ عن هؤلاء المشركين ، و أذاهم و سفاهتهم ، فلا تبال بهم و انتظر موعدي لك بالنصرة عليهم ، لانهم منتظرون عليك ومن معك الدوائر من موت أو قتل ، فيستريحون منك .



﴿ بحث روائي ﴾

قال الامام أمير المؤمنين علي عليه السلام : « لكل كتاب الله تعالى خلاصة ، و خلاصة القرآن الحروف المقطعة » .

وفي الخصال : عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن العزائم أربع : اقرأ باسم ربك الذي خلق ، والنجم ، و تنزيل السجدة ، و حم السجدة .

و في الدر المنثور : عن الامام علي بن أبي طالب عليه السلام قال : عزائم سجود القرآن : الم تنزيل السجدة ، و حم تنزيل السجدة ، والنجم ، و اقرأ باسم ربك الذي خلق .

و في تفسير القمي : في قوله تعالى : « تنزيل الكتاب لا ريب فيه » قال : أى لاشك فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه يعنى قريشاً يقولون : هذا كذب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، فرد الله عليهم : « بل هو الحق من ربك لتنذر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون » .

و في روضة الكافي : باسناده عن عبدالله بن سنان قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : ان الله خلق الخير يوم الأحد ، وما كان ليخلق الشر قبل الخير ، وفي يوم الأحد والاثنين خلق الأرضين ، و خلق أقواتها في يوم الثلاثاء و خلق السموات يوم الاربعاء و يوم الخميس ، و خلق أقواتها يوم الجمعة ، و ذلك قوله عز وجل : « خلق السموات والارض و ما بينهما في ستة أيام » .

و في الكافي : باسناده عن عبدالرحمن بن الحجاج قال : سئلت أبا عبدالله عليه السلام

عن قول الله تعالى : « الرحمن على العرش استوى » فقال : استوى فى كل شيء ، فليس شيء أقرب إليه من شيء ، لم يبعد منه بعيد ، و لم يقرب منه قريب ، استوى فى كل شيء .

و فى تفسير القمى : فى قوله تعالى : « يدبر الامر من السماء إلى الارض ثم يعرج إليه . . . » قال : يعنى الامور التى يدبرها ، والامر والنهى الذى امر به ، وأعمال العباد كل هذا يظهر يوم القيامة ، فيكون مقدار ذلك اليوم ألف سنة من سنى الدنيا .

و فى معانى الاخبار : باسناده عن زرارة عن أبى عبد الله عليه السلام فى قول الله عز وجل : « لاثنين فيها أحقاباً » قال : الاحقاب ثمانية أحقاب ، والحقب ثمانون سنة ، والسنة ثلاثمائة و ستون يوماً ، واليوم كألف سنة مما تعدون .

و فى أمالى الطوسى قدس سره باسناده عن الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام انه قال - فى حديث طويل - : فان فى القيامة خمسين موقفاً ، كل موقف مثل ألف سنة مما تعدون ، ثم تلا هذه الآية : « فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » .
و فى البرهان : عن أبى عبد الله عليه السلام فى قول الله عز وجل : « عالم الغيب والشهادة » فقال : الغيب ما لم يكن ، والشهادة ما قد كان .

أقول : و لعل هذا يكون تفسيراً ببعض المصاديق ، و قد سبق الكلام منا تفصيلاً فى معنى إسم الجلالة « الله » والاسمين : « الرحمن الرحيم » فى تفسير سورة الفاتحة ، فراجع .

و فى الدر المنثور : عن الشريد بن سويد قال : أبصر النبى ﷺ رجلاً قد أسبل إزاره فقال له : إرفع إزارك ، فقال : يا رسول الله انى أحنف تصطك ركبتي قال : إرفع إزارك كل خلق الله حسن .

و فى تفسير القمى : فى قوله تعالى : « و بدأ خلق الانسان من طين » قال : هو آدم عليه السلام « ثم جعل نسله » أى ولده « من سلالة » وهو الصفوة من الطعام

والشراب « من ماء مهين » قال : أى النطفة المنى « ثم سواه » أى إستحاله من نطفة إلى علقة ، و من علقة إلى مضغة ، حتى نفخ فيه الروح .

وفي الاحتجاج : فى احتجاج الامام مولى الموحدين أمير المؤمنين على عليه السلام على زنديق جاء مستدلاً عليه بأى من القرآن متشابهة - قال على عليه السلام : و أما قوله عز وجل : « بل هم بلقاء ربهم كافرون » وقوله : « الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم » و قوله : « إلى يوم يلقونه » و قوله : « فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً » يعنى : البعث ، فسماه الله لقاء ، كذلك قوله : « من كان يرجوا لقاء الله فان أجل الله لآت » يعنى : من كان يؤمن انه مبعوث فان وعد الله لآت : من الثواب ، والعقاب ، فاللقاء ههنا ليس بالرؤية ، واللقاء هو البعث الحديث . وفيه : و من سؤال هذا الزنديق أن قال : أجد الله يقول : « قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكّل بكم » و من موضع آخر يقول : « والله يتوفى الانفس حين موتها » « والذين تتوفاهم الملائكة طيبين » و ما أشبه ذلك : فمرة يجعل الفعل لنفسه ، و مرة لملك الموت ، و مرة للملائكة -

فقال أمير المؤمنين عليه السلام - : فأما قوله : « الله يتوفى الانفس حين موتها » وقوله : « يتوفاكم ملك الموت » و « توفته رسلنا » « والذين تتوفاهم الملائكة طيبين » « والذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم » فهو تبارك و تعالى أجل و أعظم من أن يتولى ذلك بنفسه ، و فعل رسله و ملائكته فعله لانهم بأمره يعملون ، فاصطفى جل ذكره من الملائكة رسلاً و سفرة بينه و بين خلقه ، و هم الذين قال الله فيهم : « الله يصطفى من الملائكة رسلاً و من الناس » فمن كان من أهل الطاعة تولت قبض روحه ملائكة الرحمة ، و من كان من أهل المعصية تولت قبض روحه ملائكة النعمة ، و لملك الموت أعوان من ملائكة الرحمة و النعمة ، يصدر عن أمره و فعلهم فعله ، و كل ما يأتون منسوب إليه ، و إذا كان فعلهم فعل ملك الموت ، و فعل ملك الموت فعل الله ، لأنه يتوفى الانفس على يد من يشاء ،

و يعطى و يمنع و يثيب و يعاقب على يد من يشاء ، و إن فعل أمنائه فعله فما يشاؤون إلا أن يشاء الله ...

و فى تفسير القمى : باسناده عن جابر عن أبى جعفر عليه السلام قال : حضر رسول الله ﷺ رجلاً من الانصار و كانت له حالة عند رسول الله ﷺ فحضره عند موته ، فنظر إلى ملك الموت عند رأسه ، فقال له رسول الله ﷺ : ارفق بصاحبى ، فانه مؤمن ، فقال له ملك الموت : يا محمد طيب نفساً و قرّ عيناً ، فانى بكل مؤمن رفيق شفيق ، و اعلم يا محمد انى لأحضر ابن آدم عند قبض روحه ، فاذا قبضته صرخ صارخ من أهله عند ذلك ، فاتنحى فى جانب الدار و معى روحه ، فأقول لهم والله ما ظلمناه و لا سبقنا به أجله ، و لا استعجلنا به قدره ، وما كان لنا فى قبض روحه من ذنب .

فان ترضوا به صنع الله و تصبروا و توجروا و تحمدوا ، وإن تجزعوا و تسخطوا تأثموا و توزروا ، و مالكم عندنا من عتبي ، و ان لنا عندكم ايضاً لبقية و عودة فالحذر الحذر ، فما من أهل بيت مدر ولا شعر فى برّ ولا تجر إلا و أنا اتصفحهم فى كل يوم خمس مرات عند مواقيت الصلاة ، حتى أنا لأعلم منهم بأنفسهم ، ولو انى يا محمد أردت قبض نفس بعوضة ما قدرت على قبضها حتى يكون الله هو الآمر بقبضها ، و انى لملقن المؤمن عند موته شهادة أن لا إله إلا الله و ان محمداً رسول الله ﷺ .

و فى التوحيد : عن أمير المؤمنين على عليه السلام - فى حديث قال فيما سئله رجل عما إشتبه عليه من الايات - : فأما قوله : « بل هم بلقاء ربهم كافرون » يعنى البعث ، فسماه الله عز وجل لقاء و أما قوله : « قل يتوفاكم ملك الموت الذى و كل بكم » وقوله : « الله يتوفى الانفس حين موتها » و قوله : « توفته رسلنا و هم لا يفرطون » وقوله : « الذين تتوفاهم الملائكة ظالمة أنفسهم » وقوله : « الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم » فان الله تبارك و تعالى يدبر الامور

كيف يشاء ، ويوكل من خلقه من يشاء بما يشاء أما ملك الموت فإن الله يوكله بخاصة من يشاء من خلقه ، ويوكل رسله من يشاء من خاصته بمن يشاء من خلقه يدبر الأمور كيف يشاء .

و ليس كل العلم يستطيع صاحب العلم أن يفسره لكل الناس لان فيهم القوى والضعيف ، ولان منه ما يطاق حمله ، ومنه ما لا يطاق حمله إلا أن يسهل الله له حمله ، وأعاناه عليه من خاصة أوليائه ، وإنما يكفيك أن تعلم ان الله المحيي المميت ، و انه يتوفى الانفس على يدى من يشاء من خلقه من ملائكته وغيرهم .

و فى الفقيه : و سئل الصادق عليه السلام عن قول الله عز وجل : « الله يتوفى الانفس حين موتها » و عن قول الله عز وجل : « قل يتوفاكم ملك الموت الذى و كل بكم » و عن قول الله عز وجل : « الذين تتوفاهم الملائكة طيبين والذين تتوفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم » و عن قول الله عز وجل : « توفته رسلنا » و عن قوله عز وجل : « و لو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة » و قد يموت فى الدنيا فى الساعة الواحدة فى جميع الآفاق ما لا يحصىه إلا الله عز وجل ، فكيف هذا ؟ فقال : ان الله تبارك و تعالى جعل لملك الموت أعواناً من الملائكة يقبضون الارواح بمنزلة صاحب الشرطة له أعوان من الانس يبعثهم فى حوائجه ، فتتوفاهم الملائكة و يتوفاهم ملك الموت من الملائكة مع ما يقبض هو ، و يتوفاها الله تعالى من ملك الموت .

و فى تفسير القمى : فى قوله تعالى : « ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها » قال : لو شئنا أن نجعلهم كلهم معصومين لقد رنا .

وفيه : فى قوله تعالى : « إنا نسيناكم » قال : أى تر كناكم .

و فى الكافى : باسناده عن سليمان بن خالد عن أبى جعفر عليه السلام قال : ألا أخبرك بالاسلام أصله و فرعاه و ذروة سنامه ؟ قلت : بلى جعلت فداك قال : أما أصله فالصلاة و فرعاه الزكاة و ذروة سنامه الجهاد ، ثم قال : إن شئت أخبرتك

بأبواب الخير؟ قلت: نعم جعلت فداك قال: الصوم جنة من النار، والصدقة تذهب بالخطيئة، وقيام الرجل في جوف الليل بذكر الله، ثم قرأ **الْبَلَاءُ**: «تتجافى جنوبهم عن المضاجع».

و في العلل: بإسناده عن أبي عبيدة الحذاء عن أبي جعفر **عَلَيْهِ السَّلَامُ** قال: «تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً» لعلك ترى ان القوم لم يكونوا ينامون؟ قال: قلت: الله ورسوله وابن رسوله أعلم قال: فقال: لا بد لهذا البدن أن تريحه حتى يخرج نفسه، فاذا خرج النفس إستراح البدن، ورجع الروح قوة على العمل فانما ذكرهم: «تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً» انزل في أمير المؤمنين **عَلَيْهِ السَّلَامُ** وأتباعه من شيعتنا ينامون في أول الليل، فاذا ذهب ثلثا الليل أو ما شاء الله فزعوا إلى ربهم راغبين مرهبين طامعين فيما عنده، فذكر الله في كتابه، فأخبرك بما أعطاهم انه أسكنهم في جواره، وأدخلهم جنته و آمنهم خوفه، وأذهب رعبهم قال: قلت: جعلت فداك ان أنا قمت في آخر الليل أى شىء أقول إذا قمت؟ قال:

قل: الحمد لله رب العالمين وإله المرسلين، والحمد لله الذى يحيى الموتى ويبعث من فى القبور فانك إذا قلتها ذهب عنك رجز الشيطان ووسواسه إن شاء الله.

و فى الدر المنثور: عن ابن عباس ان النبى **ﷺ** قال: «تتجافى جنوبهم عن المضاجع» قال: هم الذين لا ينامون قبل العشاء فأنتى عليهم، فلما ذكر ذلك جعل الرجل يعتزل فراشه مخافة أن تغلبه عينه، فوقتها قبل أن ينام الصغير و يكسل الكبير.

وفيه: عن مجاهد قال: ذكر لنا رسول الله قيام الليل، ففاضت عيناه حتى تحادرت دموعه، فقال: «تتجافى جنوبهم عن المضاجع».

وفيه: عن سهل بن سعد قال: بينما نحن عند رسول الله **ﷺ** وهو يصف الجنة حتى انتهى، ثم قال: فيها ما لا عين رأت و لا اذن سمعت و لا خطر على

قلب بشر ثم قرء « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » الآيتين .

وفى أمالى الطوسى قدس سره باسناده عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام

فى قوله تعالى : « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » قال : كانوا لا ينامون حتى يصلّوا العتمة .

وفى المجمع : فى قوله تعالى : « تتجافى جنوبهم عن المضاجع .. » قال :

أى يرتفع جنوبهم عن مواضع اضطجاعهم لصلاة الليل ، وهم المتعبدون بالليل ، الذين يقومون عن فرشهم للصلاة - وهو المروى عن أبى جعفر وأبى عبد الله عليهما السلام .

وفيه : و روى الواحدى بالاسناد عن معاذ بن جبل قال : بينا نحن مع

رسول الله ﷺ فى غزوة تبوك ، وقد أصابنا الحر ، فتفرق القوم فاذا رسول

الله ﷺ أقربهم منى فدنوت منه ، فقلت : يا رسول الله أنبئنى بعمل يدخلنى

الجنة ويباعدنى من النار ، قال : لقد سألت عن عظيم ، وانه ليسير على من يسره الله

عليه تعبد الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة المكتوبة و تؤدى الزكاة المفروضة ،

و تصوم شهر رمضان قال : و إن شئت أنبأتك عن أبواب الخير ؟ قال : قلت : أجل

يا رسول الله قال : الصوم جنة من النار ، والصدقة تكفر الخطيئة ، وقيام الرجل

فى جوف الليل يتغى وجه الله ثم قرأ هذه الآية : « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » .

وفى دعاء اليوم الواحد : « بسم الله الذى لا أرجو إلاّ فضله ، ولا اخشى

إلاّ عدله .. الخ » .

وفى تفسير القمى : باسناده عن عاصم بن حميد عن أبى عبد الله عليه السلام قال :

ما من عمل حسن يعملُه العبد إلاّ و له ثواب فى القرآن إلاّ صلاة الليل ، فان

الله عز وجل لم يبيّن ثوابها لعظيم خطرُه عنده فقال جلّ ذكره : « تتجافى جنوبهم

عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ومما رزقناهم ينفقون - إلى - يعملون » .

ثم قال : ان لله عز وجل كرامة فى عباده المؤمنين فى كل يوم جمعة ،

فاذا كان يوم الجمعة بعث الله إلى المؤمن ملكاً معه حلّتان ، فينتهى إلى باب

الجنة ، فيقول : إستمأذنوا لى على فلان ، فيقال له : هذا رسول ربك على الباب ، فيقول لأزواجه : أى شىء ترين على أحسن ؟ فيقلن : يا سيّدنا والذى أباحك الجنة ما رأينا عليك أحسن من هذا الذى قد بعث إليك ربك ، فيتزّر بواحدة و يتعطّف بالآخرى ، فلا يمرّ بشىء إلاّ أضاء له حتى ينتهى إلى الموعد .

فاذا اجتمعوا تجلّى لهم الرب تبارك و تعالى ، فاذا نظروا إليه أى إلى رحمته خرّوا سجداً فيقول: عبادى إرفعوا رؤسكم ليس هنا يوم سجود ولاعبادة قد رفعت عنكم المؤنة ، فيقولون: يا ربنا و أى شىء أفضل مما أعطيتنا؟ أعطيتنا الجنة فيقول: لكم مثل ما فى أيديكم سبعين مرة ، فيرجع المؤمن فى كل جمعة بسبعين ضعفاً مثل ما فى يديه ، و هو قوله : « و لدينا مزيد » و هو يوم الجمعة ان ليها ليلة غرّاء و يومها أزهر ، فأكثروا من التسبيح و التهليل و التكبير و الثناء على الله عز و جل و الصلاة على رسول الله ﷺ .

قال: فيمرّ المؤمن ، فلا يمرّ بشىء إلاّ أضاء له حتى ينتهى إلى أزواجه ، فيقلن: والذى أباحنا الجنة يا سيّدنا ما رأيناك أحسن منك الساعة ، فيقول: انى نظرت إلى نور ربى - إلى أن قال - : قلت : جعلت فداك زدنى ، فقال : ان الله تعالى خلق جنة بيده ، و لم يرها عين و لم يطلع عليها مخلوق يفتحها الرب كل صباح ، فيقول : إزدادى ربحاً إزدادى طيباً ، و هو قول الله : « فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون » .

قيل : قوله : « أى إلى رحمة ربه » من كلام الراوى ، و ان ذيل الرواية تفسير لصدرها .

و فى المجمع : و روى عن أبى عبد الله عليه السلام انه قال : ما من حسنة إلاّ ولها ثواب مبين فى القرآن إلاّ صلاة الليل ، فان الله عز اسمه لم يبين ثوابها لعظم خطرها قال : « فلا تعلم نفس ما اخفى لهم » الآية .

و فى الكافى : باسناده عن عبد الله بن ميمون القداح عن أبى عبد الله عليه السلام

قال : من أطعم مؤمناً حتى يشبعه لم يدر أحد من خلق الله جل و عزّ ماله من الاجر في الآخرة لأمك مفرّب و لا نبى مرسل إلا الله رب العالمين .

و في بشارات الشيعة لابن بابويه رضوان الله تعالى عليه باسناده عن الحارث بن محمد الاحول عن أبي عبدالله عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : ان رسول الله ﷺ لما اسرى به إلى السماء قال لعلي عليه السلام : يا علي انى رأيت في الجنة نهراً أبيض من اللبن ، و أحلى من العسل و أشد إستقامة من السهم فيه أباريق عدد نجوم السماء على شاطئيه قباب الياقوت الأحمر والدر الأبيض ، ف ضرب جبرائيل بجناحه إلى جانبه ، فاذا هو مسك اذ فر ثم قال :

والذى نفس محمد بيده ان في الجنة شجرة تصفق بالتسبيح لم تسمع الاولون والآخرون بمثله يثمر ثمراً كالرمان و تلقى الثمرة إلى الرجل ، فيشقها عن سبعين حلة ، والمؤمنون على كراسى من نور و هم الغر المحجلون أنت إمامهم يوم القيامة ، على الرجل منهم نعلان شرا كهما من نور يضيء امامه حيث شاء من الجنة ، فبينما هو كذلك إذا شرفت امرأة من فوقه ، فتقول : سبحان الله أمالك فينادولة ؟ فيقول لها : من أنت ؟ فتقول : أنا من اللواتى قال الله عز وجل : « فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون » ثم قال : والذى نفس محمد بيده انه ليجيئه كل يوم سبعون ألف ملك يسمونه باسمه و إسم أبيه .

وفي البرهان : بالاسناد عن الصادق عليه السلام - في حديث يذكر فيه أهل الجنة - قال عليه السلام : و انه ليشرف على ولى الله المرأة ليست من نساء السجف ، فيملاً قصره ومنازله ضوء و نوراً ، فيظن ولى الله ان ربه أشرف عليه أو ملك من الملائكة ، فيرفع رأسه فاذا هو بزوجة قد كادت تذهب نور ما بين عينيه قال : فتناديه قد آن لنا أن يكون لنا منك دولة ، قال : فيقول لها : و من أنت ؟ قال :

فتقول : أنا ممن ذكر الله في القرآن لهم فيها ما يشاؤون و لدينا مزيد

فيجامعها في قوة مائة شاب ، و يعانقها سبعين سنة من أعمار الاولين ، وما يدرى أينظر إلى وجهها أم إلى خلفها أم إلى ساقها ؟ فما من شيء ينظر إليه منها ألا يرى وجهه من ذلك المكان من شدة نورها وصفائها، ثم تشرف عليه اخرى أحسن وجهاً ، وأطيب ريحاً من الاولى، فتناديه قدآن لنا أن يكون لنا منك دولة قال: فيقول لها : و من أنت ؟ فتقول : أنا من ذكر الله في القرآن : « فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون » .

و في تفسير القمي : في قوله عز وجل: « و أما الذين فسقوا فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها اعيدوا فيها » قال : ان جهنم إذا دخلوها هودوا فيها مسيرة سبعين عاماً ، فاذا بلغوا أسفلها زفرت بهم جهنم ، فاذا بلغوا أعلاها قمعوا بمقامع الحديد ، فهذه حالهم وأما قوله عز وجل: « وسنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر » الآية قال : العذاب الادنى عذاب الرجعة بالسيف معنى قوله : « اعلهم يرجعون » يعنى فائهم يرجعون في الرجعة حتى يعذبوا .
و في المجمع : في قوله تعالى : « و لنذيقنهم من العذاب الادنى » قال : والاكثر في الرواية عن أبي جعفر و أبي عبدالله عليهما السلام : « ان العذاب الادنى : الدابة والدجال .

و في البحار : باسناده عن زيد الشحام عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « العذاب الادنى دون العذاب الاكبر » : الرجعة .
وفيه : بالاسناد عن زيد الشحام أيضاً عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « العذاب الادنى » : دابة الارض .

و في كنز الفوائد للكراجكي رضوان الله تعالى عليه باسناده عن مفضل بن عمر قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « و لنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر » قال: الادنى غلاء السعر، والاكبر المهدي بالسيف .
و في كشف نهج البيان للشيباني عن جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : ان

الادنى القحط والجذب، والا كبر خروج القائم المهدي عليه السلام بالسيف في آخر الزمان.

و في الدر المنثور : عن أبي ادريس الخولاني قال: سألت عبادة بن الصامت عن قول الله : « ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر » فقال: سألت رسول الله ﷺ عنها فقال : هي المصائب والأسقام والأنصاب عذاب للمسرف في الدنيا دون عذاب الآخرة ، قلت : يا رسول الله فما هي لنا؟ قال : زكاة و طهور .

و في تفسير القمي : في قوله تعالى : « وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا » الآية قال : في علم الله انهم يصبرون على ما يصيبهم فجعلهم أئمة . وفيه: باسناده عن طلحة بن زيد عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال : الائمة في كتاب الله إمامان : إمام عدل ، وإمام جور ، قال الله : « وجعلناهم يهدون بأمرنا » لا بأمر الناس يقدمون أمر الله قبل أمرهم ، وحكم الله قبل حكمهم ، قال: « وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار » يقدمون أمرهم قبل أمر الله ، وحكمهم قبل حكم الله ، و يأخذون بأهوائهم خلافاً لما في كتاب الله .

وفيه: باسناده عن حفص بن غياث عن أبي عبد الله عليه السلام - في حديث - عن رسول الله ﷺ فصر رسول الله ﷺ في جميع أحواله ثم بشر بالائمة من عترته و وصفوا بالصبر فقال : « وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون » .

و في المناقب : لابن شهر آشوب رضوان الله تعالى عليه ان النبي ﷺ دعا لعلی وفاطمة عليهما السلام ، فقال: اللهم اجمع شملهما و ألف بين قلوبهما و ذريتهما من ورثة جنة النعيم، و ارزقهما ذرية طاهرة طيبة مباركة ، و اجعل في ذريتهما البركة ، و اجعلهم أئمة يهدون بأمرك إلى طاعتك ، و يأمرون بما يرضيك .

و في تفسير القمي : في قوله تعالى : « أولم يروا انا نسوق الماء إلى الارض الجرز » قال : الارض الخراب ، و هو مثل ضربه الله عز وجل في الرجعة والقائم صلوات الله عليه فلما أخبرهم رسول الله ﷺ بخبر الرجعة قالوا : متى

هذا الفتح إن كنتم صادقين و هذه معطوفة على قوله : « ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر » فقالوا : متى هذا الفتح إن كنتم صادقين ، فقال الله عز وجل : « قل لهم يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا إيمانهم و لا هم ينظرون ، فأعرض عنهم يا محمد و انتظر انهم منتظرون » .

وفي الكافي : باسناده عن ابن درّاج قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول في قول الله عز وجل : « قل يوم القيامة لا ينفع الذين كفروا إيمانهم و لا هم ينظرون » قال : يوم الفتح يوم تفتح الدنيا على القائم عليه السلام لا ينفع أحداً تقرب بالإيمان ما لم يكن قبل مؤمناً ، و بهذا الفتح موقناً ، فذلك الذي ينفعه إيمانه ، و يعظم الله عنده قدره و شأنه ، و يزخر ف له يوم القيامة و البعث جنانه ، و تحجب عنه نيرانه ، و هذا أجر الموالين لأمر المؤمنين عليه السلام و لذريته الطيبين عليه السلام .



﴿ بحث فقهي ﴾

و استدلل بعض المتفقيين من العامة بقوله تعالى : « وكل بكم » السجدة :
(١١) على جواز الوكالة .

وقال بعض الآخريين منهم : وهذا أخذ من لفظه لامن معناه ، ولو اطرء
ذلك لقلنا في قوله تعالى : « قل يا أيها الناس انى رسول الله إليكم جميعاً »
الاعراف . ١٥٨)

انها نيابة عن الله تبارك وتعالى ، ووكالة في تبليغ رسالته ، ولقلنا أيضاً في
قوله تبارك وتعالى : « وآتوا الزكاة » انه وكالة ، فان الله تعالى ضمن الرزق لكل
دابة ، وخص الأغنياء بالاغذية ، وأوعز إليهم بأن رزق الفقراء عندهم ، وأمر بتسليمه
إليهم مقداراً معلوماً في وقت معلوم ، دبره بعلمه ، وأنفذه من حكمه ، و قدره
بحكمته . والاحكام لاتتعلق بالالفاظ إلا أن ترد على موضوعاتها الأصلية في مقاصدها
المطلوبة ، فان ظهرت في غير مقصدها لم تتعلق عليها .

ألا ترى ان البيع والشراء معلوم اللفظ والمعنى ، وقد قال تعالى : « ان الله
اشتري من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » ولا يقال : هذه الآية دليل
على جواز مبايعة السيد لعبده لان المقصدين مختلفان ، أما انه اذا لم يكن بد من
المعاني فيقال : ان هذه الآية دليل على أن للقاضي أن يستنيب من يأخذ الحق
ممن هو عليه قسراً دون أن يكون له في ذلك فعل ، أو يرتبط به رضاً اذا وجد
ذلك .

ويستدل بقوله تعالى : « أؤمن بأن مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون » السجدة : (١٨) على منع القصاص بين المؤمن والكافر لصراحة نفي المساواة بينهما ، من غير دليل للتخصيص ، فالحمل على العموم هو الصحيح ، ومن شرط وجوب القصاص المساواة بين القاتل والمقتول ، خلافاً لأبي حنيفة إذ جوز قتل المسلم بالذمي مستدلاً بأن المراد بنفي المساواة ههنا في الآخرة في الثواب ، وفي الدنيا في العدالة.



﴿ بحث مذهبي ﴾

قال الله تعالى : « الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام » (السجدة : ٤) وفيه رد صريح على أصحاب الخرص والتخمين الذين قال الله تعالى فيهم : « ان يتبعون إلا الظن وإن هم لا يخرصون » الانعام ، ١١٦ . وقال : « وما لهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون » البجائية : ٢٤ الذين لا يبتنى اكثر نظرياتهم على أصل كما ترى انها تخدش وتطرد بعد أيام ويرد بعد سنين - زعموا ان الارض انفصلت من الشمس ثم بردت تدريجاً إلى أن وجدت عليها المعادن والنبات والحيوان ثم الانسان كذلك وما إليها من الاقاويل الباطلة والادهام ... في طوال الاعصار ...

ومن الأسف ان بعض المتفسرين - الذين لاشأن لهم في فهم القرآن الكريم وليسوا هم إلا همج الرعاء - قلّدوا هؤلاء الببغاء في كل نظرة من نظرات واهية كأصل الانسان من القردة ، والخروج من مدار الارض ، والسير في الكسرات السماوية ، وإنفصال الارض من الشمس وما إليها من السخائف من غير تدبر ونظر في علل ظهور تلك النظرات ، بل سعوا في إنطباق القرآن الكريم - الذي لا يمسه إلا المطهرون - عليها ولا بد من تطبيق الآراء على القرآن الكريم لا العكس وقد قال مولى الموحدين إمام المتقين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام في مفسر القرآن حقاً والمتفسرين : « وهو يعطف الرأي على القرآن إذا عطفوا القرآن على الرأي » وقد ذهبت الاشاعرة من مشبهة العامة ومجبرتهم إلى أن الله سبحانه كائن في جهة « فوق » ، مستوياً على عرشه فوق أطباق الثرى ، وانه سبحانه ينزل و

يصعد ويحرك من مكان إلى مكان فيحويه مكان ويخلومنه مكان مستدلين على ذلك بقوله تعالى : « ثم استوى على العرش - يدبر الامر من السماء إلى الارض ثم يعرج إليه - ولوترى إذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم » السجدة : ١٢ و ٥ و ٤)
أقول : ولقد سبق معنى الايات في التفسير والتأويل من بحث هذا الكتاب ، وما يهمنا في المقام أن نشير إلى ما ذهبت إليه الشيعة الامامية الاثنى عشرية من الكلام إجمالاً ثم الاشارة الاجمالية إلى معنى الايات الكريمة والسلام .

أما الشيعة : فانهم تابعون لأهل بيت النبوة صلوات الله عليهم أجمعين الذين عصمهم الله تعالى من الخطأ والزلل . . . فهم يقولون ان الله سبحانه ليس بجسم ولا فيه شيء من خواص الاجسام ، وانه جل وعلا لا يوصف بالابعاد الثلاثة من طول وعرض وعمق ، ولا هو ذو حركة وسكون ، ولا خفة ولا ثقل ولا وزن ، ولا هو محدود بجهة ، ولا يحويه مكان ، ولا يخلومنه مكان ، ولا هو معرض للحوادث من الاجتماع والافتراق : ولا الحضور والغياب ، ولا الانتقال والذهاب والاياب ، فان ذلك كله من لوازم الجسم ، وعوارض حادثة ، والله جل وعلا ليس بجسم ، وهو تعالى قديم في ذاته وصفاته ، منزّه عن كل عرض وحدث وهو يقول : « ليس كمثله شيء وهو السميع البصير » الشورى : ١١)

في نهج البلاغة : قال الامام أمير المؤمنين علي عليه السلام في خطبة - : « من أشار إليه فقد حدّه ، و من حدّه فقد عدّه ، و من قال : فيم ؟ فقد ضمنه ، و من قال : علام ؟ فقد أخلى منه ، كائن لاعتن حدث ، موجود لاعتن عدم ، مع كل شيء لا بمقارنة ، وغير كل شيء لا بمزايلة »

وقال عليه السلام : « لا يشغله شأن ، ولا يغيره زمان ، ولا يحويه مكان »
وقال عليه السلام : « لا يدرك بوهم ، ولا يقدر بفهم ولا يشغله سائل ، ولا ينقصه نائل ، ولا ينظر بعين ، ولا يحد بأين ، ولا يوصف بالازواج ، ولا يخلق بعلاج ، ولا يدرك بالحواس ، ولا يقاس بالناس » .

وفي الكافي : قال الامام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام : « ان الله عظيم

رفيع لا يقدر العباد على صفته ، ولا يبلغون كنه عظمته ، لا تدركه الابصار ، وهو يدرك الابصار ، وهو اللطيف الخبير ، ولا يوصف بكيف ، ولا أين ولا حيث ، وكيف اصفه بالكيف ؟ وهو الذي كيف الكيف حتى صار كيفاً ، فعرفت الكيف بما كيف لنا من الكيف ، أم كيف اصفه بأين ، وهو الذي أين الأين حتى صار أيناً ، فعرفت الأين بما أين لنا من الأين ، أم كيف اصفه بـحيث ؟ وهو الذي حيث حيث حتى صار حيثاً ، فعرفت حيث بما حيث لنا من حيث ، فالله تعالى داخل في مكان و خارج من كل شيء لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار لا إله إلا هو العلي العظيم وهو اللطيف الخبير .

وفيه: قال عليه السلام في جواب ابن أبي العوجاء : « فأما الله العظيم الشأن الملك الديان ، فلا يخلو منه مكان ، ولا يشتغل به مكان ، ولا يكون إلى مكان أقرب منه إلى مكان . »

وفيه: باسناده عن يعقوب بن جعفر الجعفرى عن أبي إبراهيم موسى بن جعفر عليه السلام قال : ذكر عنده عليه السلام قوم يزعمون ان الله تبارك وتعالى ينزل إلى السماء الدنيا فقال : « ان الله لا ينزل ولا يحتاج إلى أن ينزل ، إنما منظره - أى علمه المحيط - فى القرب والبعد سواء ، لم يبعد منه قريب ولم يقرب منه بعيد ، ولم يحتاج إلى شيء بل يحتاج إليه (كل شيء خ) وهو ذو الطول لا إله إلا هو العزيز الحكيم ، أما قول الواصفين : انه ينزل تبارك وتعالى ، فانما يقول ذلك من ينسبه إلى نقص أو زيادة ، وكل متحرك محتاج إلى من يحركه أو يتحرك به ، فمن ظن بالله الظنون هلك ، فاحذروا فى صفاته من أن تقفوا له على حد تحدّونه بنقص أو زيادة ، أو تحريك أو تحرك ، أو زوال أو إستئزال ، أو نهوض أو قعود ، فان الله جل وعز عن صفة الواصفين ، ونعت الناعتين ، وتوهم المتوهمين ، وتوكل على العزيز الرحيم الذى يراك حين تقوم وتقلبك فى الساجدين . »

أقول: وهذا مذهب الشيعة الامامية الاثنى عشرية فى الاسلام والسلام على

من اتبع الهدى .

وأما معنى الاستواء فهو التمكن الكامل ، والاستيلاء التام من الاحاطة بشئون تدبير العالم ، والمراد من العرش هو عرش التدبير كناية لا غير دون الجلوس كما زعمت المجسمة من العامة .

والمراد من قوله تعالى : « ناكسوا رؤسهم عند ربهم » هو كشف الحق ووضوح الامر .

واستدل الاشعري بقوله تعالى : « الله الذى خلق السموات والارض و ما بينهما فى ستة ايام » (السجدة : ٤) على أن أفعال العباد مخلوقة لله تشملها كلمة « وما بينهما »

أقول : لو صح ذلك لوجب أن تكون أفعال الله كلها مخلوقة فى ستة ايام ولا فعل له فى غير تلك الايام ، وهذا لا يجوز ، مع أن الآية جاءت فى معرض التمدح ، ولا تمدح فى خلق أفعال العباد ومنها القبيح .

فى المجمع : فى قوله تعالى : « الذى أحسن كل شىء خلقه » (السجدة : ٧) قال : وفى هذا دلالة على أن الكفر والقبايح لا يجوز أن يكون من خلقه .

أقول : وفى الآية دلالة على أن أفعال العباد ليست مخلوقة لله تعالى كما زعمت الاشاعرة وذلك لان الحسن ضد القبيح ، والاية تدل على أن الله تعالى أحسن فى كل شىء خلقه ، ولما كان فى أفعال العباد ما لا يحسن ، فانه يمتنع أن تكون من خلقه سبحانه .

وفى المفردات : قال الراغب : الحسن عبارة عن كل مبهج - بصيغة الفاعل - مرغوب فيه ، وذلك ثلاثة أضرب : مستحسن من جهة العقل ، ومستحسن من جهة الهوى ، ومستحسن من جهة الحسن .

قيل : وهذا تعريف له من جهة خاصته وإنقسامه بانقسام الادراكات الانسانية وحقيقته - الحسن - : ملائمة أجزاء الشىء بعضها لبعض ، والمجموع للغرض والغاية

الخارجة منه ، فحسن الوجه تلاؤم أجزائه من العين والحاجب والأنف والفم و غيرها ، وحسن العدل ملائمة للغرض من الاجتماع المدنى وهونيل كل ذى حق حقه وهكذا .

والتدبر فى خلقه الاشياء وكل منها فى نفسه متلائم الاجزاء بعضها لبعض والمجموع من وجوده مجهز بما يلائم كماله و سعادته تجهيزاً لا أتم ولا أكمل منه يعطى أن كلا منها حسن فى نفسه حسناً لا أتم وأكمل منه بالنظر إلى نفسه ، وأما ما نرى من المساءة والقبح فى الاشياء فلأحد أمرين إما لكون الشئ السيئ ذاعنوان عدمى يعود إليه المساءة لالوجوده فى نفسه كالظلم والزنا ، فان الظلم ليس بسيئاً قبيح بما أنه فعل من الأفعال بل بما أنه مبطل لحق ثابت والزنا ليس بسيئاً قبيح من جهة نفس العمل الخارجى الذى هو مشترك بينه وبين النكاح بل بما أن فيه مخالفة للنهى الشرعى أو للمصلحة الاجتماعية .

أوبقياسة إلى شئ آخر فيعرضه المساءة والقبح من طريق المقايسة كقياس الحنظل إلى البطيخ ، وقياس الشوك إلى الورد ، وقياس العقرب إلى الانسان ، فان المساءة إنما تطرأ هذه الأشياء من طريق القياس إلى مقابلاتها ، ثم قياسها إلى طبعنا و يرجع هذا الوجه من المساءة إلى الوجه الاول بالحقيقة ، و كيف كان فالشئ بما أنه موجود مخلوق لا يتصف بالمساءة ، ويدل عليه الآية : « الذى أحسن كل شئ خلقه » إذا انضم إلى قوله : « الله خالق كل شئ » الزمر : ٦٢) فينتجان أولاً ان الخلقة تلازم الحسن ، فكل مخلوق حسن من حيث هو مخلوق . وثانياً ان كل سيئ وقبيح ليس بمخلوق من حيث هو سيئ وقبيح كالمعاصى والسيئات من حيث هى معاص و سيئات والاشياء سيئة من جهة القياس .

وقد تشبث الشاعر المعجزة بقوله تعالى : « ولو شئنا كل نفس هداها ولكن حق القول منى لأملئن جهنم من الجنة والناس أجمعين » السجدة : ١٣) على نفى الاستطاعة وسلب القدرة عن العباد إطلاقاً على ايجاد فعل أو ترك .

وإنما هم مضطرون فيما يفعلون لإرادة لهم ولا إختيار ، وكذلك فيما يتر كونه .
وهؤلاء الببغاء السفلة توهموا ان الله تعالى قد حتم على أهل النار من الأزل أن
يحرموا من التوفيق والهدى ليملا بهم النار .

أقول : وقد أجاب عن تلك السخائف ، الشيعة الامامية الاثنى عشرية بأن
الله تعالى خلق الخلائق لاشريك له في الخلق ، ولا خالق سواه ، وركب في كل
مخلوق صفة ، وجعل لكل موجود أثراً ، وجعل من أوصاف الاشياء و آثارها
نوعين :

أحدهما - ما يصدر عنها صدوراً لا باختيارها ، ولا هي مقيدة بإرادتها ، كطلوع
الشمس وإشراقها ، ونبت الشجر وأثمارها . . .

ثانيهما - ما يصدر عنها صدوراً تحت إختيارها ، ومقيدة بإرادتها كمشي
الانسان ووقوفه ، وطلبه الطعام وأكله . . .

فهناك فرق ضروري بين حركة يد المرتعش الحادثة لاعن إختياره ، و
تحريك اليد لتناول الطعام والشراب ، المنضبط تحت الاختيار . كالفرق بين التنفس
والتكلم ، وهكذا بين نبت الشعر وحلقه ، وبين رؤية العين وإغماضها . . . على
أن الاول لا إختيار فيه ، والثاني إختيارى ، وان الفعل الإختيارى هو ما إذا شاء
الانسان فعله ، أو شاء تركه ، وان الامر الذى يجده الانسان في صميم فطرته فارقاً
بين الامرين بديهى لا غبار فيه .

فهناك أفعال إختيارية تصدر عن الفاعل المختار حسب إرادته وإختياره ، يكون
هو المسؤول عنها ، تجسناً أو تقبيحاً ، مدحاً أو ذماً ، ثواباً أو عقاباً ، ولا يسئل عنها
غيره بتاتاً ، ولا يؤخذ الجار بذنب جاره ، ولا تزور وزارة وزراخرى ، ومضاعفات كل
عمل إنما ترجع إلى عامله ، تستند إليه تبعاته من خير أو شر ، من صلاح أو فساد ،
ومن حق أو باطل . . .

هذا ما تشهد به ضرورة العقل وبداهة الوجدان ، وعليه صح التكليف

والتشريع وبعث الرسل وإنزال الكتب ، والامر والنهي والوعد والوعيد ، والمثوبة والعقوبة وما إليها ، وإلا لغى التكليف وبطل التشريع والبعث والزجر ، ولم يكن موقع لتحسين أو تقبيح ولا إستحقاق جزاء ، ولأصبح تحسين المحسن على إحسانه عبثاً كمدح الجميل على حسن صورته ، وهكذا لغى ذم المسيء على إساءته كذم الدميم على قبح منظره وقدح القصير على قصر قامته أو الاعرج على عرج رجله .
وقد دل صريح القرآن في محكمات آياته الكريمة على صحة ما شهدت به العقول ، وإعترفت به العقلاء ، وذلك ان جميع الايات التى جاء فيها ذكر الوعد والوعيد والامر والنهي والتكليف والتشريع ، والمثوبة والجزاء والدعوة إلى الايمان والخروج عن طاعة الشيطان ، ومدح المؤمنين وذم الكفار والمنافقين ، وهى تشكل غالبية آى القرآن الكريم

وبالجملة : ان المراد بالمشيئة فى قوله تعالى : « ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها » ونظيره هى المشيئة التكوينية ، وان الارادة التكوينية لا تتخلف عن تحقق المراد قال الله تعالى : « إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون » (النحل : ٤٠) بل لا حاجة إلى قوله « كن » وإنما هى تقدير ، وبعبارة فنية : ان نفس إرادته تعالى لتكوين شىء كافية فى تحقيقه وجوداً ، والامر فى قوله : « كن » أمر تكوينى أيضاً حيث إرادته هو فعله .

وان إرادة الله جل وعلا لأفعاله هى نفس أفعاله ، وإرادته لأفعال خلقه ، أمره بالأفعال ، وبهذا جاءت الآثار عن أهل بيت الوحي صلوات الله عليهم اجمعين و عليه مذهب الشيعة الامامية الاثنى عشرية :

فى الكافى : باسناده عن صفوان بن يحيى قال : قلت أبا الحسن - على بن موسى الرضا - عليه السلام : أخبرنى عن الارادة من الله ومن الخلق ؟ قال : فقال عليه السلام : « الارادة من الخلق الضمير وما يبدولهم بعد ذلك من الفعل ، وأما من الله تعالى فارادته إحداثه لا غير ذلك ، لانه لا يروى ولا يهيم ولا يتفكر ، وهذه الصفات منفية

عنه ، وهى صفات الخلق، فارادة الله : الفعل (هى الفعل خ) لاغير ذلك يقول له :
كن فيكون بلا لفظ ولا نطق بلسان ولا همة ولا تفكر ولا كيف لذلك كما انه لا
كيف له .

و أما الارادة التشريعية: فهى عبارة عن أمره تعالى ونهيه ، بعثاً وزجراً
للعباد فيما يعود عليهم من مصالح ومفاسد كامنة وراء التكليف ، فشاء الله تعالى هذه
الارادة بلا ريب لانه تعالى وجه دعوته إلى الناس كافة إذ قال : « يا أيها الناس
اعبدوا ربكم . . . » (البقرة : ٢١) وقال : « وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون »
آل عمران : ١٣٢) وما إليهما من الايات القرآنية التى تسند الكفر والايمان ،
والطاعة والعصيان وسائر أفعال العباد إلى أنفسهم وإرادتهم وإختيارهم إن شاؤا
فعلوا وإن شاؤا تركوا .

و كيف هذا الكلام لو كان الله سبحانه هو خالق الكفر فيهم ؟ ! « إن تكفروا
فان الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر وإن تشكروا يرضاه لكم » (الزمر: ٧) إذ
كيف يريد أن منهم الكفر حسب تعبير الاشعري وأذنا به والله سبحانه لا يرضى لعباده
الكفر !! فالمشيئة التشريعية قد تتخلف عن المراد حيث يعصى العباد ويخالقون
أمره تعالى ولا محذور فى ذلك بعد ان كانت دار التكليف دار إختيار حيث لا موقع
للتكليف لو لا إختيار المكلفين فى الايمان والكفر ، والطاعة والعصيان ، و ان
مصلحة التكليف هى التى تستدعى إختيار العباد فى الامتثال والترك تمهيداً لاختبارهم
فى هذه الحياة « ليميز الله الخبيث من الطيب » (الانفال : ٣٧)

والتفكيك بين الارادتين شىء معروف فى روايات أئمة الهدى أهل بيت
النبوة صلوات الله عليهم أجمعين .

فى الكافى : باسناده عن الفتح بن يزيد الجرجاني عن أبى الحسن على بن

موسى الرضا عليه السلام قال : « ان لله إرادتين ومشيتين : إرادة حتم وإرادة عزم »

ثم شرح الامام عليه السلام الثانية بقوله : « ينهى وهو يشاء » أى يشاء أن يقع وإن

كان نهى عنه - في الظاهر - أن لا يقع، فنهيه نهى تشريع ، أما إشاعته فاشاعة تكوين، وقد مثل له الامام عليه السلام نهى آدم عليه السلام عن أكل الشجرة ، وقد كانت المصلحة تستدعي الاكل منها ، حيث خلق آدم عليه السلام ليعيش على الارض ويكون خليفة الله فيها ، فتخلفت إرادته التشريعية عن إرادته التكوينية .

فظهر ان المراد بالمشيئة في آية السجدة هي المشيئة التكوينية والمعنى: لو أراد الله تعالى ايمان كل نفس بإرادته التكوينية لفعل ، ولكنه تعالى لم يشاء الايمان إلا عن إختيارهم لغرض الاختبار حيث لا تميز مع الاجبار والالغاء وإن شاء الايمان بإرادته التشريعية .

وبذلك يرتفع ابهام التناقض بين أمثال هذه الآية و آيات اخرجاء فيها : انه تعالى هدى الناس جميعاً ، ولا يرضى لعباده الكفر حيث ان هذه الطائفة من الايات تعنى مشيئته تعالى التشريعية أمراً ونهياً ، بعثاً وزجراً ، وعداً وعيداً ، بشارة وإنذاراً في هداية شاملة وإرشاد عام .

قال الله تعالى : « إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً » (الانسان : ٣)

وقال : « وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى » (فصلت : ١٧)

وقال : « والله يقول الحق وهو يهدي السبيل » (الاحزاب : ٤)

قوله تعالى : « أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون » (السجدة : ١٨)

رد على الأشاعرة إذ يرون جواز أن يفعل الله ما نسميه قبيحاً ، ويترك ما نعلمه واجباً لان فعله تعالى هو القانون ، ولذلك فلا قبيح منه ولا واجب عليه ، لانه هو المالك لخلقه يفعل فيهم ما يشاء ويحكم بما يريد ، فلو أدخل الخلائق جميعاً في النار لم يكن ذلك منه جوراً ، ولو أدخلهم الجنة لم يكن حيفاً ، فالظلم هو التصرف على خلاف الامر ، والله جل وعز هو الأمر الناهي ، فلا أمر ولا نهى يتوجه إليه من سواه فكل ما سواه ملك له .

راجع إلى (الموافق ٨ : ١٨٩) و (الخطط للمقرئ ٤ / ١٨٧) و (شرح

ام البراهين للسنوسي (٤٨) و (نظرية التكليف آراء القاضي عبد الجبار للدكتور عبد الكريم عثمان ص ٢٩٠)

أقول : و قد ذهبت الشيعة الامامية الاثني عشرية إلى أن الله تعالى كلما وصفه بالقبح فهو قبيح عنده وهو لا يريد ، و كلما وصفه بالحسن فهو حسن عنده و هو مراده ، وان الله سبحانه لا يريد ظلماً وجوراً ، ولا قبيحاً وحيثاً ، وإذا لم يرد الله تعالى ظلماً ولا قبيحاً فلا حاجة لنا إلى البحث : هل هو جل وعلا قادر عليهما أم لا ؟ ! فان الله تعالى يفعل ما يشاء وما لم يفعل .

ويستدل بقوله تعالى : « وجعلناه هدى لبنى إسرائيل » (السجدة : ٢٣) على أن الله تعالى جعل التوراة هدى لبنى إسرائيل خاصة ، ولم يتعبد بما فيها ولد إسماعيل .

وفي قوله تعالى : « وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا . . . » (السجدة : ٢٤) دلالة على أن أمر الامامة لا بد وأن يكون من عند الله تعالى كالنبوة والرسالة ، وفيه دلالة على بطلان إرجاع أمرها إلى الشورى والآراء . . . فتأمل جيداً والسلام على من اتبع الهدى .

﴿الخلق والقرآن الكريم﴾

قال الله تعالى : «الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام-الذى أحسن كل شىء خلقه وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين ، السجدة : ٤ - ٨)

لابد لنا من ذكر معنى الخلق إجمالاً ثم ما جاء ذكره فى القرآن الكريم، بمواضع عديدة على ما يسهه المقام ، لما فيه من بيان العجائب وتنبيه البدائع ، و تذكرة إتقان الصنع وإبداع التركيب فيه ، فليس ذكره فيه كذلك تكراراً محضاً كما زعم بعض الناس .

أما الخلق : فهو إبداع الشىء على مثال لم يسبق إليه ، والصنع والتقدير ، قال الله تعالى : « هذا خلق الله فأرونى ماذا خلق الذين من دونه » لقمان : ١١) أى صنعه أو تقديره . كما يمكن إرادة هذا مصنوعه ومقدره - مجازاً - كإطلاق اللفظ وإرادة الملفوظ .

و كل شىء خلقه الله تعالى فهو مبتدئه على غير مثال سبق إليه ، ومن صفات الله تعالى : الخالق والخالق ، ولا يجوز إطلاق هذه الصفة - بالالف واللام - على غير الله جل وعلا .

وان الخلق فى كلام العرب على وجهين : أحدهما - الانشاء على مثال أبدعه . ثانيهما - التقدير ومنه قوله تعالى : «تبارك الله أحسن الخالقين » المؤمنون : ١٤) أى أحسن المقدرين لان المراد من الخلق هو إيجاد الشىء مقدراً تقديرًا لا تفاوت

فيه قال الله تعالى : « ماترى فى خلق الرحمن من تفاوت » الملك : (٣) ودليله قوله جل وعلا : « أَلَا له الخلق والأمر » الاعراف : (٥٤) .

وفى تفسير النعمانى : باسناده عن إسماعيل بن جابر قال : سمعت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام يقول - وسئل الشيعة أمير المؤمنين علياً عليه السلام عن متشابه الخلق ، فقال عليه السلام : هو على ثلاثة أوجه ورابع ، فمنه خلق الاختراع فقوله سبحانه : « خلق السموات والأرض فى ستة أيام » ، وأما خلق الاستحالة فقوله تعالى : « يخلقكم فى بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق فى ظلمات ثلاث » وقوله تعالى : « هو الذى خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة و غير مخلقة لنبين لكم ونقر فى الأرحام ما نشاء » وأما خلق التقدير فقوله لعيسى عليه السلام : « وإذ نخلق من الطين كهيئة الطير » إلى آخر الآية ، وأما خلق التغيير فقوله تعالى : « ولأمرهم فليغيرن خلق الله » . الحديث .

قيل : ان الفرق بين « خلق » و « جعل » ان فى الخلق معنى التقدير ، وفى الجعل معنى التضمين كأنشاء شىء من شىء أو تصيير شىء شيئاً أو نقله من مكان إلى مكان .

وقيل : ان الخلق قد يطلق على مطلق اليجاد سواء كان مسبوقاً بمدة ومادة ، وهو الخلق بالمعنى الاخص كالمواليد أو مسبوقاً بمادة دون المدة وهو الاختراع كالافلاك وما فى جوفها من العناصر أولم يكن مسبوقاً بشىء منهما مع التعلق بالمادة وهو الانشاء كالنفوس أم بدونه وهو الابداع كالعقول ...

وأما الآيات الكريمة فمنها :

قوله تعالى : « اقرأ باسم ربك الذى خلق خلق الانسان من علق » العلق : (١-٢)

وقوله : « أولاد بكر الانسان انا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً » مريم : (٦٧)

وقوله : « ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن

فيكون » آل عمران : (٥٩)

وقوله : « يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم ومنكم من يتوفى و منكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً » (الحج : ٥)

وقوله : « ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين » (المؤمنون : ١٢-١٤) وقوله : « هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً » (الإنسان : ١-٢) وقوله : « يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم الذي خلقك فسواك فعد لك في أي صورة ما شاء ركبك » (الانفطار : ٦ - ٨)

وقوله : « فلينظر الإنسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب » (الطارق : ٥ - ٧)

وقوله : « هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم يخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكونوا شيوخاً ومنكم من يتوفى من قبل و لتبلغوا أجلاً مسمى ولعلكم تعقلون » (غافر : ٦٧)

وقوله : « خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق ففى ظلمات ثلاث ذلكم الله ربكم له الملك لا إله إلا هو فأنى تصرفون » (الزمر : ٦)

وقوله : « ولقد خلقنا الإنسان من صلصال من حمأ مسنون والجنان خلقناه من نار السموم » (الحجر : ٢٦ - ٢٧)

وقوله : « وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً و كان رباً قديراً » (الفرقان : ٥٤)

وقوله : « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة و خلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً » النساء : ١)

وقوله : « ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون و من آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون ومن آياته خلق السموات والارض و إختلاف ألسنتكم وألوانكم ان فى ذلك لآيات للعالمين » الروم : ٢٠ - ٢٢)

وقوله : « سبحانه الذى خلق الأزواج كلها مما تنبت الارض ومن أنفسهم و مما لا يعلمون - ومن نعمه ننكسه فى الخلق أفلا يعقلون - أولم يروا انا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاماً فهم لها مالكون وذلّلناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون ولهم فيها منافع وشارب أفلا يشكرون » يس : ٣٦ - ٧٣)

وقوله : « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثى وجعلناكم شعوباً و قبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم ان الله عليم خبير » الحجرات : ١٣)

وقوله : « الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفاً وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير » الروم : ٥٤)

وقوله : « يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون الذى جعل لكم الارض فراشاً والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون » البقرة : ٢١ - ٢٢)

وقوله : « والله جعل لكم مما خلق ظلالاً وجعل لكم من الجبال أكناناً و جعل لكم سراييل تقيكم الحر وسراييل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمته عليكم لعلكم تسلمون » النحل : ٨١)

وقوله : « الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً وهو العزيز الغفور الذى خلق سبع سموات طباقاً ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت فارجع

البصر هل ترى من فطور ، الملك : ٢ - ٣)

وقوله : « ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الاباب الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فتناء عذاب النار ، آل عمران : ١٩٠ - ١٩١)

وقوله : « وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون » الذاريات : ٥٦)

وقوله : « والانعام خلقها لكم فيها دفء و منافع ومنها تأكلون و لكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون وتحمل أثقالكم إلى بلد لم تكونوا بالفيه إلا بشق النفس ان ربكم لرؤف رحيم والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون » النحل : ٥ - ٨)

وقوله : « أفلا ينظرون إلى الابل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت و

إلى الجبال كيف نصبت وإلى الارض كيف سطحت » الغاشية : ١٧ - ٢٠)
وقوله : « ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والارض لايات لقوم يتقون » يونس : ٦)

وقوله : « وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين » الانبياء : ١٦)

وقوله : « انا كل شيء خلقناه بقدر » القمر : ٤٩)

وقوله : « والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشى على بطنه ومنهم من يمشى على رجلين ومنهم من يمشى على أربع يخلق الله ما يشاء ان الله على كل شيء قدير » النور : ٤٥)

وقوله : « ومن آياته خلق السموات والارض وما بينهما من دابة وهو على

جميعهم إذا يشاء قدير » الشورى : ٢٩)

وقوله تعالى : « بديع السموات والارض أنى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم ذلكم الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل » الانعام : ١٠١ - ١٠٢)

وقوله : « أولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شيء »

(الاعراف : ١٨٥)

وقوله : « أولم يروا كيف يبدىء الله الخلق ثم يعيده ان ذلك على الله يسير قل سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ النشأة الآخرة ان الله على كل شيء قدير - خلق الله السموات والارض بالحق ان في ذلك لاية

للمؤمنين » العنكبوت : ١٩ - ٤٤)

وقوله : « أمن خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به

حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها إله مع الله بل هم قوم يعدلون »

(النمل : ٦٠)

وقوله : « الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامر

بينهن لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وان الله قد أحاط بكل شيء علماً » (الطلاق : ١٢)

وقال : « ان في خلق السموات والارض وإختلاف الليل والنهار والفلك التي

تجرى في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض

بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء

والارض لآيات لقوم يعقلون » (البقرة : ١٦٤)

وذلك كله طرف من آيات الله البينات ، ولها صلة باثبات الخالق و صفاته

تعالى فانها تدل على وجوده وعلمه ، على عظمته وكبريائه ، على حكمته وقدرته ،

وعلى إرادته وتدبيره في أمره ، والكون كله آيات قويمه بينة تدل على الله تعالى ،

ولانجداية حقيقة في الوجود تتوفر لاثباتها ، و للبرهنة عليها - من كل موجود ،

وكائن سوى الله تعالى شأنه .

وإن إنفطار العالم برهان لا مرد له على ضرورة وجود خالق غير منفطر ،

برهان قاطع على علم الخالق وقدرته ، على رحمة الخالق وحكمته ، على وحدانية

الخالق وربوبيته وعلى تدبيره وبصيرته . . . ولا هكذا ما سواه .

﴿ الخلق و التوحيد ﴾

ومن أوضح الطريق لاثبات وجود الخالق الواحد لهذا العالم الشاسع ستة أمور: أحدها - الامكان. ثانيها - الحدوث - ثالثها - مجموع الامكان والحدوث. وكل واحد من تلك الثلاثة إما في الجواهر ، وإما في الاعراض ، و ذلك كله محصور في دلائل الآفاق والأنفس . . . وقد أشار إليها في هذه السورة بقوله تعالى: « الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام - يدبر الامر من السماء إلى الارض - ذلك عالم الغيب والشهادة - الذي أحسن كل شيء خلقه - ثم جعل نسله - ثم سواء - أولم يروا انا نسوق الماء إلى الارض الجرز . . . » الايات : (٢٧ - ٤)

ومن الضرورة : ان كل عاقل سليم القلب يرى ان هذا العالم الشاسع ومنه الانسان ما كان موجوداً من قبل ، وصار الآن موجوداً ، وان كل ما وجد من كتم العدم ، فلا بد له من موجد ، وذلك الموجود - ومنه الانسان - ليس نفسه ، ولا أبويه ولا غيره من المخلوقات لان عجز المخلوق عن مثل هذا التركيب معلوم بالبداهة ، فلا بد من موجد يخالف تلك الموجودات حتى يصح منه ايجاد الأشخاص . . . وهذه الطرق هي أقرب طريق إلى أفهام الخلق ، وأشدّها إتصاقاً بالعقول لينتفع به كل أحد من الخواص والعوام ، مع أن غرض القرآن الكريم من الدلائل ليس مجادلة متعادية . . . وإنما الغرض منها تحصيل العقائد الحقّة في القلوب و هذا النوع من الدلائل أقوى من سائر الطرق لان هذا النوع من الدلائل كما

يفيد العلم بوجود الخالق ، فهو يذكر نعم الخالق علينا ، فان الوجود والحياة من النعم العظيمة الالهية علينا ، وتذكير النعم مما يوجب المحبة ، وترك المنازعة وحصول الانقياد .

وقد جاء في بعض الكتب الكلامية بشأن إثبات وجود الخالق : اننا لو فرضنا أن ب مثلاً خلق س ، وص خلق ب ، ود خلق ص وهكذا . . . ينتهي بالفرض إلى ما لا نهاية له من الموجودات ، خلق المتقدم منها المتأخر ، وهذا تسلسل ، والتسلسل باطل ، لانه لا بد من خالق لم يخلقه آخر ، حتى ينتهي الامر إلى خالق هو في الحقيقة خالق جميع الأشياء . . .

ومما لا مرأى فيه : ان المخلوق ليس فيه قابلية الخلق ، لانه إن كان فيه قابلية الخلق لا وجد شيئاً من العدم ، أو تصرف في نفسه فحقق ما يريد ، والمصنوع ليس بصانع شيء من العدم ، أما صانع سيارة أو مخترع طيارة أو مبتكر تلفزيون مثلاً فهو قد جمع أجزاء مما وجد من قبل ، ووجدان له عقلاً يعقل ، ويستنتج وهو لا يعلم كيف أتاه ، يرى نفسه يأكل و تخرج فضلاته وتقوم أجهزته بأعمال دقيقة مختلفة ، وهو لا يحيط بكل ما هنا لك من أسباب وعلل . . .

ولا يعلم كيف كان كل ذلك ؟ فليس للمخلوق أن يخلق شيئاً من العدم ، و من أين يأتي لهذا المخلوق قابلية الخلق من العدم وهو عاجز عن التصرف في نفسه ؟ !! فإذا قلنا : باستحالة خلق المخلوق شيئاً من العدم ، لم يبق مجال للقول بهذا التسلسل من المخلوقات أو من الخالقين ، وجعل المتقدم خالقاً للمتأخر ص ، د ، ب ، و س . . . فلا ضرورة لهذا الفرض الباطل : (التسلسل) بل لا يبقى مجال لتصوره .

و أما الدور : فهو أن يكون وجود متوقفاً على وجود ب ، و وجود ب متوقفاً على وجود ت ، فأصبح وجود متوقفاً على وجود أي وجود ت متوقف على نفسه ، ويقولون : ان هذا : « دور » والدور باطل أي توقف وجود شيء عن الممكنات على نفسه باطل ، لان الممكن لكونه ممكناً أي مصنوعاً ومخلوقاً من

قبل غيره ليس له أن يوجد نفسه بنفسه حتى يكون وجوده متوقفاً على نفسه .
والله تعالى هو الذى متوقف وجوده على نفسه لم يسبق بعدم ، وهو واجب الوجود ، أى لا بد من وجوده لوجود هذه المخلوقات بهذا النظام البديع .
ولا أظن ان رجلاً أن يدرس علم الكلام يفكر فى الدور ولا فى التسلسل كما يفكر فيهما الكلامى فى علم الكلام ، وذلك لانه يرى ان كل ما فى الكون من نبات وحيوان وجماد مفتقر غاية الافتقار ، و ذوحاجات شتى إلى غنى مطلق ، ونواقص عدة ومحل للحوادث ، ومضطهد تحت نير الحوادث والكوارث ، و ليس له أدنى تصرف بل ليس له أن يغير شيئاً من تركيبه الأساسى من تلقاء نفسه .
فلا يفكر ان هناك خالقين يتوقف وجود كل منهما على الآخر ، حتى يأتى دور توقف وجود الشئ على نفسه ، بل يقطع انه لا بد من خالق لا يشبه خلقه فى شئ ، لما يرى من عجز و إفتقار فيمن سواه ، خالق لا تؤثر فيه المؤثرات ، ولا الحوادث بل هو خالق المؤثرات والحوادث و موجد لها ، و هو الذى خلق الاشياء برمتها ونظمها ورتبها ، ووضع فيها قوانين ليس العلم أن يقف إلا على جزء ضئيل منها ، وذلك أيضاً بمشيئة الله وإلهامه المكتشفين تفضلاً منه ورحمة .
فلا أرى كثير فائدة من تمسك علماء الكلام بالدور والتسلسل فى إثبات الصانع جلّ جلاله ، لان هذا النوع من التفكير ليس بطبيعى ولا فطرى ، وليس بمعقول ، ولا تؤيده الحوادث ، ان الانسان قد جهز بفضله تعالى بعقل يحكم بوجود خالقه بصورة طبيعية دون اللجوء إلى تعلم مناقشات الكلاميين والفلاسفة ، بل قد يكون العامى أقوى إعتقاداً من الكلامى بوجود الصانع لنورانية فى نفسه حصل عليها من جراء ما قام به من أعمال صالحات لوجه الله تعالى وعبادات خالصة دونما رياء : «والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا وان الله لمع المحسنين» (العنكبوت: ٦٩)
فعلينا الرجوع إلى القرآن الكريم فى التوحيد وفى كل أمر . . .

﴿ القرآن الكريم والتوحيد ﴾

و قد جاء فى القرآن الكريم نحو : (٨٠٠) آية كونية تشرح بايجاز :
 عصارة ما أودع الله تعالى من كمال فى العالم المادى من سماء و أرض ، و فى
 عالم النبات والجماد ، و فى الحيوان والانسان ، مضافاً إلى آيات اخرى تذكر
 شيئاً عن عوالم النفوس والأرواح ، و عن عوالم العقول والمشاعر والخفايا ...
 كل ذلك ليوقن هذا الانسان ، لو نال قسطاً من طهارة النفس ، ان هذه القوانين
 والنظم العام التى لم يتوصل الانسان إلا إلى جزء ضئيل منها، إنما هى خير دليل
 على وجود خالقها العليم ، على وجود مبدعها الحكيم ، و على وجود صانعها العلى
 القدير ... وخير مرشد إلى مدبر ومسير أوجد جميعها بقدرته ، حياتها بمشيئته ،
 بقاءها بارادته ، و زوالها بأمره .

و ان ليس للعلم هذا العلم الذى يعتز به المادى و هو من صنع الله جل
 و علا أن يدير العالم ، لو تخلف هذا العالم عن إرادة الله تعالى ومشيئته طرفه عين :
 « ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا و لئن زالتا إن أمسكهما من أحد
 من بعده » فاطر : (٤١) .

و ان العقيدة بوجود الله تعالى فطرة فى النفس الانسانية و هو جل و علا
 يقول : « فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرت الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق
 الله ذلك الدين القيم » الروم : (٣٠) .

و هى شىء ضرورى يحصل للانسان كشجرة من ثمرات مواهبه العقلية ،

فمن الأشياء المتفق عليها ان كل شيء له علة توجده ، أو صانع يصنعه ، فاذا نظر الانسان إلى الكون و استعرض ما فيه من الكائنات ، حصل له علم ضرورى بأن هذه الكائنات لم توجد إتفاقاً ، بل لابد لها من موجد أوجدها ، و لما كان الانسان لا يقف من معقولاته عند حدّ ، فقد تطرف بعض أفراد من الفلاسفة و متبرّقى الافكار ، فانكروا وجود الخالق ، و زعموا ان الكون قديم ، و أن ليس فيه غير المادة و نوااميسها الأزلية الأبدية ، و سرت تعاليمهم إلى بعض الناس فالحدوا ، و استتبع إلحادهم خروج على نظام الخليقة و تعد على حقوق الغير ، فتصدى قادة الدين الحق قديماً وحديثاً للمرد على هؤلاء السفلة الملحدين ، على هؤلاء السفهاء الجهلة ، و على هؤلاء الببغاء و عبيد الشهوة ... و بيان فساد مزاعمهم ... فى طوال الاعصار ... بما تكرر فى القرآن الكريم من البراهين القاطعة على إثبات وجود الله جل وعلا ، لانه يخاطب أقواماً ينكرونه جل وعلا : « و قالوا ما هى الآ حياتنا الدنيا نموت و نحى و ما يهلكنا إلا الدهر و ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون » الجاثية : ٢٤) .

و يخاطب أقواماً يشركون به شيئاً لا يضرّ ولا ينفع : « قل أفأتخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرّاً - أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار » الرعد : ١٦) . و يخاطب أقواماً يدينون بالتوراة والانجيل ، و يختلفون فى التوحيد والعبادة إذ يجعلون لله سبحانه أبناء و يعبدون العجل والطواغيت و يتخذون الرهبان والاحبار أرباباً لأنفسهم : « و قالت اليهود عزيز ابن الله و قالت النصارى المسيح ابن الله - اتخذوا أحبارهم و رهبانهم أرباباً من دون الله - سبحانه عما يشركون » التوبة : ٣٠-٣١) « ألم تر إلى الذين اوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للمذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً » النساء : ٥١) ، فكذلك ألقى السامرى فاخرج لهم عجلاً جسداً له خوار فقالوا

هذا إلهكم و إله موسى « طه : ٨٧ - ٨٨) .

وقد كانت دعوة القرآن الكريم للناس كافة من أبناء العصر الذى نزل فيه ،
و أبناء العصور التالية إلى يوم القيامة ، فلزم تمحيص القول فى توحيد الربوبية
والخالقية والالوهية ، و تدبير الكون و نظام الوجود عند كل خطاب ، و قامت
دعوته على تحكيم العقل فى الايمان بالله جل و علا .

فلننظر فى نصوص القرآن الكريم و مداها فى إقامة الدليل الحسى على
وجود الخالق الواحد الحكيم المتعال نر أنها سلكت فى ذلك أوضح الطرق حتى
ترينا الامر محسوساً ، والحجة واضحة مع غاية الایجاز و يقول : « و إلهكم إله
واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم ان فى خلق السموات والارض و اختلاف
الليل والنهار والفلک التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس و ما أنزل الله من
السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها و بث فيها من كل دابة و تصرف الرياح
والسحاب المسخر بين السماء والارض لآيات لقوم يعقلون » البقرة : ١٦٣-١٦٤ .
فالقرآن الكريم يبين ان فى خلق السموات والارض ، و تعاقب الليل والنهار
والسفن التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس ، و ما أنزل الله من السماء من ماء
مما به حياة الارض والنبات ، و حياة الحيوان الذى بثه الله تعالى على الارض ،
و توحيد الرياح والسحاب وفق نظام معلوم ، كل ذلك من آيات الله جل و علا ،
فعلى الانسان أن يتدبر فيها ليصل إلى معرفة الله تعالى كما هو مطلوب فى آخر
الاية : « لقوم يعقلون » .

و على هذه الطريقة يذکر القرآن الكريم كثيراً من الايات بأساليب
متنوعة بعضها فى الدلالة على وجود الله تعالى من ناحية خلق السموات والارض ،
و بعضها من ناحية خلق الانسان والحيوان ، والذکر بجانب الانشى ، و وجود
الحياة فى المادة إلى غير ذلك مما يذکر القرآن الكريم ...

ومن الدلائل القاطعة على وجود الله تعالى فى القرآن الكريم خلق السموات

والارض ، قال الله جل و علا : « إن فى خلق السموات والارض و إختلاف الليل والنهار لآيات لاولى الالباب الذين يذكرون الله قياماً و قعوداً و على جنوبهم و يتفكرون فى خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلاً » آل عمران : ١٩٠ - ١٩١ .

و ان الدلائل على وجود الله جل و علا فى السموات هى تألفها من طوائف لكل منها نظام محكم ، و لمجموعها نظام واحد ، و منه النظام الشمسى الذى يسير بسنن إلهية حكيمة يعبرون عنها بالجاذبية ، ولولاها لتصادمت الكواكب و هلك العالم .

فهذه العوالم السماوية تدل بذاتها على وجود صانعها .

و قال لابلاس : « ان النظام المحير العقول ، المشاهد فى حركات الاجرام التى تتألف منها المجموعة الشمسية لا يمكن أن يحمل على التصادف ، بل التصادف كلمة لا يصح النطق بها فى لغة العلم ، إن التصادف معدوم و محال فى هذا العالم الذى نرى فيه كل شىء خاضعاً لقوانين الموازنة ، وقوانين الحساب التى عينتها إرادة غيبية و حكمة بالغة ، و ما الشىء الذى ندعوه التصادف الاً محصل القوات الغيبية التى لانعلم عن صورة تأثيرها شيئاً ، بل لانعلم عن وجودها شيئاً فى حين انها تحفل حولنا ، و بناء عليه ليس من الممكن حمل هذا النظام الذى نراه فى المجموعة الشمسية على التصادف ، ولا بد من الاعتراف بوجود سبب أصلى عام منظم لهذا النظام » .

و من البراهين الواضحة على وجود الله تعالى فى السموات : الشمس التى سخرها جل و علا لحياة الانسان والحيوان والنبات ، فتأمل أحوالها فى إنخفاضها و إرتفاعها لاقامة الفصول الاربعة و ما فيها من المصالح ، و لو كان الزمن كله فصلاً واحداً لفاتت منافع الفصول الباقية . . .

ثم تأمل حكمة الله تعالى فى إنارة القمر لاحتياج الحيوان إلى شىء من

الحركة في الليل ، فجعل ضوء القمر معونة للحيوان على هذه الحركات ...
و كذلك جعل الليل ليسكن فيه الناس و ليبرد الهواء على الأبدان والنبات ،
فيعادل حرارة الشمس ، و يستريح الجسم و يسترجع نشاطه ...

ثم تأمل كيف جعل الله تعالى للشمس و للقمر بروجاً و منازل ، وبذلك
يعلم حساب الاعداد ... وهو يقول : « هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نوراً
و قدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلاّ بالحق يفصل
الآيات لقوم يعلمون » يونس : ٥) .

و من الدلائل الظاهرة على وجود الله تعالى في الارض قيامها في الفضاء
بأمر الله جل و علا و تدبيره ، و كيف هي متصلة بغيرها من العوالم بنظامها العام
و جاذبيتها الشاملة كذلك ما فيها من جماد و نبات و حيوان و إنسان لكل منها
ناموس خاص في تكوينها و توالد ما يتوالد منها .

و ان النظام العالم الحاكم في الطبيعة ، و آثار الحكمة المشهودة في تكوين
كل شيء ، و الحكمة البالغة المبسوطة المنتشرة كضياء الفجر والشفق في الهيئة
العامّة ، لاسيما الوحدة التي تتجلى بقانون تكامل كل نوع في دائرة نوعه الدائمي ،
تدل على أن القدرة المطلقة الالهية هي الحافظة المستترة للكون ، هي النظام
الحقيقي هي المصدر الأصلي لكافة القوانين الطبيعية وأشكالها و مظاهرها ...

و إذا نظرنا إلى القرآن رأيناه يلفت أنظارنا إلى المظاهر الطبيعية للارض
لان فيها دلائل على وجود الله الذي خلقها، انظر إلى هذه الايات الكريمة التي
يصف فيها الله جل و علا مظاهر قدرته : « و هو الذي مدّ الارض و جعل فيها
رواسي و أنهاراً و من كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل والنهار
ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون و في الارض قطع متجاورات و جنان من أعناب
و زرع و نخيل صنوان و غير صنوان يسقى بماء واحد و نفضل بعضها على بعض
في الاكل ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون » الرعد : ٢ - ٤) .

يرينا الله جل و علا فى هذه الايات الدلائل على وجوده من هذه الارض التى بسطها وجعل فيها السهل والوعر لينتفع بكل هذه الاقسام فى وجهه ، وجعل فيها الجبال و قد يحسبها الجاهل فضلة فى الارض لا حاجة إليها ، كيف ينزل عليها الثلج فيبقى فى قللها حافظاً لشراب الناس ، و جعل فيها ليزوب بالتدريج فتسيل منه الأنهار ، ثم يوجه الله جل و علا أنظارنا إلى الارض بما فيها: حدائق من أعناب والزرع والنخل، والجميع يسقى بماء واحد ، و يفضل الله تعالى بعضها على بعض فى الثمر فترى فيها الحلو والحامض على إتحاد الماء الذى تسقى به ، و قطعة الارض التى تنبتها ، أليس ذلك من أكبر الادلة على أن لها إلهاً واحداً وهب كل نبات من الخصائص مالم يهب غيره و أعده لأن يأخذ من الارض ما ينمى فيه خاصته و يؤهله للمغاية التى خلق لها .

والقرآن الكريم يعطينا صورة اخرى تدل على وجود الله جل و علا من ناحية ما تنبت الارض من أصناف النبات والحبوب والفواكه ... قال الله تعالى متحدثاً عن قدرته : « و هو الذى أنزل من السماء ماء فاخرجنا به نبات كل شئ فاخرجنا منه خضراً فخرج منه حباً متراكباً ومن النخل من طلعها قنوان دانية و جنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبهاً وغير متشابه انظروا إلى ثمره إذا أثمر و ينعه ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون » (الانعام : ٩٩) .

و ان الايات القرآنية الدالة على وجود الصانع الحكيم الخبير العليم القادر المتعال على قسمين :

أحدهما - ما نشاهده من الموجودات السماوية من الشمس والقمر والنجوم والكواكب والرعد والبرق والسحاب والمطر ... من العجائب الآفاقية و من المخلوقات الارضية من البحار والجبال والانفس ...

ثانيهما - ما نراه من الحوادث تحدث فى العالم ليلاً ونهاراً كل حين من

الموت بعد الحياة ، والعكس ، والفقر بعد الغنى والعكس ، والضعف بعد القوة
والعكس والعزة بعد الذلة والعكس ، والعلم بعد الجهل والعكس ، والصحة بعد
المرض والعكس . . . كل ذلك مما يدل على وجود القادر الحكيم العليم كامل
في قدرته و علمه و حكمته و تدبيره في هذا العالم الشاسع .



﴿ خلق الانسان و التوحيد ﴾

قال الله تعالى : « وبدأ خلق الانسان من طين » (السجدة : ٧)

ان الله جل وعلا يقيم الحجة على التوحيد بابدائه خلق الانسان ، و ذلك لان بدء الخلق حقيقة واقعة يمتنع إنكارها ، ولا يمكن لاحد تعليلها بغير وجود الله تعالى و وحدانيته لان وجود هذا الكون المشاهد يلجئ الانسان للاقرار بوجوده جل وعلا ، ولا يمكن على هذا النحو الذى يظهر فيه التدبير والقصد بغير الاقرار بوجود الله تعالى و وحدانيته فان آثار صنعه ملجئة للاقرار بوحدانيته .

فعلينا ان نأثر التقدير الواحد ، والتدبير الواحد ، والخالق الواحد ، والتصميم الواحد والوجود الواحد ، وكمال القدرة ، وغاية الحكمة ، ونهاية العظمة والجلال ، وفيها من التناسق المطلق ما يجزم بالارادة الواحدة المنشئة للناموس الواحد .

ان الله تعالى جعل خلق الانسان وما يعرض عليه في مدار حياته اطاراً للمنطق الذى يأخذ به القلوب ، ويوقظ به الفطرة ويجلوها لتحكم منطقها الواصل البسيط ويستجيش به المشاعر والوجدانات بما هو مر كوز فيها من الحقائق التى تغشيها الغفلة والنسيان ويحجبها الجحود والكفر ، ويصل بهذا المنطق إلى تقرير الحقائق العميقة الثابتة في تصميم الكون ، وإغوار النفس التى لا تقبل المراء الذى يقود إليه المنطق الذهنى البارد الذى إنتقلت عدواه إلينا من المنطق الاغريقى ، وفشا فيما يسمى تارة بعلم التوحيد يتكلم من كل جهة إلا القرآن الكريم ، واخرى بعلم الكلام يملأ فيه كل شىء إلا كلام الله تعالى .

وثالثة بفلسفة عملية ونظرية ليس فيها إلا مخلوقات نفس بشرية وموهوماتها

وضعت لانحراف الافكار عن الوحي السماوى وعن كلمات الانبياء والمعصومين صلوات الله عليهم أجمعين ألياً أيها العلماء متى ثم متى نبتعد عن القرآن الكريم ، ونرجح كلام المخلوق على كلام الخالق هل هي آيات قرآنية تدرسنا التوحيد بطرق لا يقدر الانسان باتيان مثلها ، ولعمري هذا خيانة على الله تعالى ورسوله وعلى الوحي السماوى ، وكل مسئول عن التخلف عن المنهج القرآنى :

منهج فريد فى إنشاء النفوس وترتيبها وفق نسق الفطرة الخالصة حيث تجدها متسقة مع الكون الذى تعيش فيه متمشية مع السنن التى تحكم هذا الكون فى يسر وبساطة بلا تكلف ولا تعمل : و من ثم تستشعر فى أعماقها السلام والطمأنينة الكبرى لأنها تعيش فى كون لا تصطدم مع قوانينه وسننه ، ولا تعاديه ولا يعاديه متى اهتمت إلى مواضع اتصالها به ، وعرفت ان ناموسها هو ناموسه ، وهذا التماسق بين النفس والكون ، وذلك السلام الاكبر بين القلب البشرى والوجود الاكبر ، ينبع منه السلام بين الجماعة والسلام بين البشر وتفيض منه الطمأنينة والاستقرار .

وان الدلائل على وجود الله تعالى فى الانفس أكثر من أن تحصى ، و كلما اتسع نطاق العلم تضافت الأدلة على أن لهذا الانسان البديع الصنع إلهاً حكيماً أى ناحية من نواحي الانسان ليست مثار دهشة وعجب ! أليست أطواره فى الرحم آية من آيات الله ؟ أليس نظام طعامه وشرابه ، وتحليل الطعام إلى عناصر مختلفة بموازين يذهب كل عنصر إلى حيث يؤدى وظيفته عدا العنصر الذى لا يفيد ، فيطرد إلى الخارج ؟ أليس هذا كله آية من آياته ؟

أليس نظام توزيع الدم من مكانه الرئيسى ، وهو القلب إلى جميع أنحاء الجسم بواسطة الشرايين التى لا يحصى عددها إلا الله تعالى ثم عودته إلى القلب بواسطة الاوردة ، ومرور الهواء الجديد الذى جلبه التنفس ليصلح الدم بعد الفساد ويفيد منه الجسم ، أليس ذلك آية من آياته ؟ دع سمع الانسان و بصره ونطقه

و إحساسه ، بل دع ما يعرض له من ذكر و نسيان و حزن و سرور و علم و جهل و محبة و بغض ، فانها آيات كبرى على وجود الخالق .

و من الدلائل على وجود الله جل و علا خلق الانثى بجانب الذكر ، قال الله تعالى متحدثاً عن قدرته : « و من آياته ان خلق لكم من أنفسكم أزواجاً لتسكنوا إليها و جعل بينكم مودة و رحمة ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون » (الروم : ٢١) .

فوجود الانثى بجانب الذكر لأجل التناسل ، و دوام بقاء الحياة للنوع الانساني من البراهين القاطعة على وجود الله تعالى ، و على وجود القصد والارادة في هذا الكون ، و هذا يدحض القول القائل بقيام الكون على المادة العمياء دون غيرها و نحن اذا افترضنا بطريقة تعلو عن متناول العقل ان الكون خلق إتفاقاً بلافاعل مريد مختار ، و ان الاتفاقات المتكررة توصلت إلى تكوين رجل ، فهل يعقل ان الاتفاقات والمصادفات تكون كائناً آخر مماثلاً له تماماً في الشكل الظاهري و مبايناً له في التركيب الداخلي ، و هو المرأة بقصد عمارية الارض بالناس و إدامة النسل فيها ؟

أليس يدل هذا وحده ان في الوجود خالقاً مريداً مختاراً أبداع الكائنات و نوع بينها و غرز في كل نوع غرائز ، و متعه بمواهب يقوم بها أمره و يرتقي عليها نوعه .

و ان القرآن الكريم يوجه نظر الانسان إلى مصدر خلقه ، لان في ذلك دليلاً على وجود الله جل و علا ، و من ذلك قوله تعالى : « و بدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين » (السجدة : ٧ - ٨) .

و قد ألف الاستاذ كريسي موريسون الذي كان رئيساً لمجمع العلوم في نيويورك كتيباً سماه « الانسان ليس وحيداً » و لخص فيه سبعة أسباب للايمان بالحقيقة الالهية يعرفها الطبيعيون والرياضيون ، و تأبى عليهم أن يردوها إلى

المصادفة و من أقوى هذه الاسباب السبعة قوله عن الناسلات Gehes وفجواه :
 « انها تبلغ من الدقة ان جميع الناسلات التى يتولد منها سكان الكرة
 الارضية جميعاً لو وضعت فى حيز واحد لما زادت على قمع الخياطة ، ولكنها
 كانت فى كل خليفة حية و فى طواياها أسرار الخصائص التى يتصف بها جميع
 الآدميين » و يقول :

« و ان قمع الخياطة لحيز صغير إذ يحتوى فيه جميع خصائص الافراد
 الموزعة بين ألفى مليون من البشر ، ولكنه واقع لا ترقى إليه الشكوك فكيف
 إذن تنطوى فى هذه الناسلات جميع عوامل الوراثة المتخلقة من حشود الاسلاف
 و تستبقى لكل فرد مقوماته النفسية فى مثل هذا الحيز الذى بلغ الغاية من
 الدقة والصغر » .

فى نهج البلاغة : قال الامام موسى الموحدين أمير المؤمنين على عليه السلام :
 « أيها المخلوق السوى والمنشأ المرعى فى ظلمات الأرحام و مضاعفات الأستار ،
 بدئت من سلالة من طين ، و وضعت فى قرار مكين إلى قدر معلوم و أجل مقسوم ،
 تمور فى بطن امك جنيناً لانهير دعاء ولا تسمع نداءً ، ثم اخرجت من مفرّك
 إلى دار لم تشهدا ، ولم تعرف سبل منافعها ، فمن هداك لاجترار الغذاء من ثدى
 امك ، و حرّك عند الحاجة مواضع طلبك و إرادتك » .

قوله عليه السلام : « السوى » : المستوى الخلقة غير ناقص ، قال الله تعالى :
 « فتمثل لها بشراً سوياً » مريم : ١٧) .

و « المنشاء » - إسم مفعول - من « أنشأ » أى خلق و وجد ، و « المرعى » :
 المحفوظ المحفوظ ، و « ظلمات الارحام و مضاعفات الأستار » : مستقر النطف ،
 والرحم موضوعة فيما بين المثانة ، والمعنى المستقيم وهى مربوطة برباطات على
 هيئة السلسلة ، وجسمها عصبى ليكن إمتدادها وإتساعها وقت الحاجة إلى ذلك
 عند الولادة ، و تنضمّ و تنقلص اذا استغنى عن ذلك ، و لها بطنان ينتهيان إلى

فم واحد ، و زائدتان يسميان قرينى الرحم ، وخلف هاتين الزائدتين بيضتا المرأة و هما أصغر من بيضتى الرجل ، و أشد تفرطحاً .

و منهما ينصب منى المرأة إلى تجويف الرحم ، و للرحم رقبة منتهية إلى فرج المرأة و تلك الرقبة من المرأة بمنزلة الذكر من الرجل ، فاذا امتزج منى الرجل بمنى المرأة فى تجويف الرحم كان العلوق ، ثم ينمى ويزيد من دم الطمث ، و يتصل بالجنين عروق تأتى إلى الرحم فتغذوه ، حتى يتم و يكمل ، فاذا تم لم يكف بما تحته من تلك العروق ، فيتحرك حركات قوية ، طلباً للغذاء ، فتتهتك أربطة الرحم التى قلنا : انها على هيئة السلسلة و تكون منها الولادة .

وقوله **عَلَيْهَا** : « بدئت - مبنياً للمفعول - من سلالة من طين » أى كان ابتداء خلقك من سلالة ، وهى خلاصة الطين لانها سلت من بين الكدر ، وهذا إشارة إلى خلق آدم **عَلَيْهَا** و هو أصل البشر كما قال تعالى : « وبدأ خلق الانسان من طين » ثم أشار إلى خلق ذريته بقوله : « و وضعت - مبنياً للمفعول - فى قرار مكين » : الرحم متمكنة فى موضعها برباطاتها لانها لو كانت متحركة

وقوله **عَلَيْهَا** : « إلى قدر معلوم » أى منتهياً إلى قدر معلوم فى الرحم « وأجل مقسوم » فى الحياة الدنيا ، و « تمور فى بطن امك » أى تتحرك « لانهير » : لا ترجع جواباً « إلى دار لم تشهدها » يعنى الدنيا ، و يقال : أشبه شىء بحال الانتقال من الدنيا إلى الاحوال التى بعد الموت ، إنتقال الجنين من ظلمة الرحم إلى فضاء الدنيا ، فلو كان الجنين يعقل و يتصور كان يظن أنه لا دار له إلا الدار التى هو فيها ، و لا يشعر بما وراءها ، و لا يحس بنفسه إلا و قد حصل فى دار لم يعرفها ، و لا تخطر بباله ، فبقى هو كالحائر المبهوت ، وهكذا حالنا فى الدنيا إذا شاهدنا ما بعد الموت .

وقوله **عَلَيْهَا** : « فمن هداك إلى إجترار الغذاء من ثدى امك ؟ » أى إلى إمتصاص اللبن من الثدى ، و ذلك بالالهام الالهى . و « عرفك عند الحاجة » أى

أعلمك بموضع الحلمة عند طلبك الرضاع ، فالتقمتها بفمك .

وفي الاحتجاج : من كلام الامام على بن موسى الرضا عليه آلاف التحية والثناء في مجلس المأمون - « خلقه الله الخلق حجاب بينه وبينهم ، ومفارقتهم إياهم مباينة بينه وبينهم ، وإبتدؤه إياهم دليل على أن لا ابتداء له لعجز كل مبتدئ عن إبتداء غيرهم . . . » الحديث .

قوله ﷺ : « خلقه الله الخلق حجاب » : حاجر « بينه » في كماله وغناه ، وجوبه الذاتي ، و « بينهم » في حاجتهم إليه ونقصهم وإمكانهم الذاتي « ومفارقتهم إياهم » في الصفات دليل على « مباينة بينه وبينهم » في الذات .

و في دعاء الصباح : يخاطب سيد الاوصياء أمير المؤمنين على المرتضى ﷺ رب العباد : « يا من دلّ على ذاته بذاته و تنزهه عن مجانسة مخلوقاته ، و جلّ عن ملائمة كفياته » .

و في نهج البلاغة : قال الامام أمير المؤمنين على ﷺ : « اعجبوا لهذا الانسان ينظر بشحم ، ويتكلم بلحم و يسمع بعظم و يتنفس من خرم » .

وفي الاحتجاج : في الخطبة الفدكية لفاطمة الزهراء بنت المصطفى أم أبيها سلام الله عليها - إلى أن قالت - : « إبتدع الاشياء لامن شيء كان قبلها ، و أنشأها بلا احتذاء أمثلة امتثلها ، كوّنّها بقدرته ، و ذرأها بمشيئته ، من غير حاجة منه إلى تكوينها ، و لا فائدة له في تصويرها إلا تثبيتاً لحكمته و تنبيهاً على طاعته ، و إظهاراً لقدرته ، تعبداً لبريته ، و اعزازاً لدعوته . . . » الخطبة .

﴿ هل هناك تولد ذاتي ﴾

وقد برهنت العلوم الطبيعية على أن ليس للبيئة أو الطبيعة أذى أثر أو تأثير في خلق البشر أو الكائنات الحية، وأن الكائنات الحية برمتها قد وجدت بالقدرة الإلهية المتجلية في فعالية النطفة والعوامل والوراثية (جينات Genes) والكرموزومات، أن ثلث من الناس (ومع الأسف) كانوا يظنون أن البيئة هي الخالقة لبعض الحشرات أو الحيوانات، وكانوا يعتقدون أنه لو وضعت لبنتان نديتان أحدهما فوق الأخرى تتولد بعد مدة يسيرة عقارب كثيرة بينهما، أن هذه العقيدة كانت سائدة من لدن عهد (أرسطو) إلى القرن السابع عشر و أن بعض الناس لا يزالون يعتقدون أن الديدان والضفادع والعلق تتولد من تلقاء أنفسها في اللحوم الفاسدة العفنة أو في المياه النتنة الآسنة، ويظن البعض أن البيئة هي الخالقة لهذه الكائنات الحية، وهذا ما يسمى بنظرية التولد الذاتي : (Generation Spontanee) كما أن البعض يظنون أن (الأميبات) أو الكائنات الحية ذات الخلية الواحدة والأسماك والقواقع وغيرها إنما تتولد في المياه بتأثير حرارة الشمس وضوئها ومواد أخرى موجودة في الماء، ودليلهم على ذلك أن السمكة لو أخرجت من الماء، فإنها تموت حالاً .

و لقد برهن العلم الحديث على أن البيئة ليست بخالقة للحياة وإنما هي عامل مساعد للنمو واستمرار الحياة، فقد أثبت (ردى Redi) سنة ١٦٨٨ م، بعد إجراء تجارب عدة عميقة : أن لديدان التي تتولد في اللحوم العفنة إنما تتولد من

بويضات الذباب الموجودة فى اللحوم ، ولولا هذه البويضات لما وجد كائن حى .
كان يقول الطبيب البلجيكي (وان هلمونت Van Helmont) قبل (٣٥٠) سنة :
انه لو ملئ كوز بالدقيق و سد فوهة الكوز بقماش بال ملوث عتيق ، فان الفأرة
تتولد فى وسط ذلك الدقيق وان هذه الفأرة تأخذ بالتوالد بعد ذلك شيئاً فشيئاً .
إلا أن (ردى) فنّد هذه النظرية : بأن جاء بدورق زجاجى ذى عنق ملتو
طويل ، بعد أن وضع فيه قطعة لحم ، فعقم داخل الدورق وسد فوهته ، سدّاً محكماً ،
وجاء أيضاً بدورق آخر وضع فيه قطعة لحم ولم يسد فوهته ، فرأى أن الديدان
تتولد فى اللحم الذى وضع فى الدورق المفتوح فقط من جراء ما تضعه الذباب
من بويضات على اللحم ، وقد أجرى هذه التجربة مع لحوم مختلفة و متنوعة
فرأى انه يتولد نوع واحد من الذباب مهما اختلفت اللحوم و تنوعت ، وفى نوع
واحد من اللحم تتولد أنواع مختلفة من الذباب لاختلاف البويضات التى تقع
على ذلك اللحم من الخارج ، فأثبت بهذه التجربة أن التوالد الذاتى فكرة
سخيفة وأن التولد لا يكون إلا عن بويضة سابقة أو تلقيح سابق : « يا أيها الناس
ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا
له وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب » (الحج: ٧٢) .
ثم ان (ليون هوك Leewen Hoek) اكتشف المجهر (Micro scope)
واكتشف بذلك الميكروبات (الجراثيم الحية) التى لا ترى بالعين المجردة ،
وضع (ليون هوك) قطرة ماء تحت مجهره فرأى أن الأحياء المجهرية : (الابتدائيات
ذات الخلية الواحدة) تسير فى هذه القطرة يميناً ويساراً ، فأدى ذلك إلى تنازل
الماديين عن رأيهم السابق بالنسبة الى تكون الحيوانات والحشرات من البيئة أو
بتأثير البيئة والمحيط ، و لكنهم أخذوا يقولون بعد ذلك : ان الميكروبات
والكائنات الحية تتولد من تلقاء أنفسها فى المياه العفنة .

ولقد حدث شجار عنيف بين الموحدين والماديين : (Materialistes)

منذ سنة ١٦٧٦ م ، وهى السنة التى أثبت فيها (ليون هوك) : أن ليس فى المطر (حين تحول البخار الى سائل) كائنات حية ، وانما تدخل فيه كائنات حية حين هطوله و ملاقاته (أى المطر) الأرض و إختلاطه بالغبار والتراب ، و استمرت إلى سنة ١٨٧٦ م وهى السنة التى أيد فيها تندال : (tyndall) نظرية هوك ، حتى جاء (باستور) وبرهن بصورة قطعية ، أن لا تولد ولا توالد إلا من كائنات حية سابقة وأن الكائنات الحية هى موجودات مستقلة تدخل فى المطر من الخارج عند هطوله أو بعد سقوطه على الأرض وليس للبيئة أن تولد شيئاً حياً ، ففندت نظرية التولد الذاتى تفصيلاً قطعياً .

مع ذلك ، جاء (برتلو Berthelot) فادعى أن الكائنات الحية (Bacteris) التى تحصل نتيجة تخمير العنب انما هو أمر مادي وليس هناك موجودات حية سابقة كانت سبباً لوجود هذه الكائنات الحية ، وقال بالتكون الذاتى (Auto dynamisme) أو الحركة الذاتية ، و لكن (باستور) قام بتجربة على أشجار العنب تشبه تجربته السابقة من حيث التعقيم ومنع تسرب كائنات حية من الخارج ، فرأى أنه لا تحصل (باكترى) أو جراثيم للتخمير ، وأن (الخلايا Cellules) التى توجب التخمير إنما تقع على حبات العنب من الخارج قبل النضج والحلوان بأيام وليس للبيئة أن تولد شيئاً حياً أبداً .

لكن الماديين ما برحوا ينتهزون الفرص لاثبات نظريتهم السقيمة ، حتى اذا اكتشف المجهر الالكترونى (Microscope Electronique) وتمكن العلماء من معاينة الجراثيم ما بعد الذرية (Ultravirousses) التى كل واحدة منها أصغر من حبة الدخن (٧٠٠٠٠) أو مائة ألف مرة ، أخذوا يقولون : « ان هذه الجراثيم انما تتولد من المادة الميتة نفسها وليس هناك عامل حيوى أو موجود حتى سابق تولدت منه وان الاحياء المترشحة وما بعد المترشحة (Virous Ultra virous) انما هى مواد كيميائية سامة وليست هناك حيوية سابقة » .

وتنازلوا عن القول بأن الفأرة تتولد من مادة ميتة ! ولكنهم بقوا مصرين على أن الحيوية انما تأتي من الشمس على وجه الارض وان الاحياء المترشحة و ما بعد المترشحة (الجراثيم مابعد الذرية) هي مولودة المحيط والبيئة وان البيئة (الجامدة الصماء) هي المولدة لها ! الا أن علماء الاحياء برهنوا على فساد هذه النظرية أيضاً بتجارب دقيقة أخرى ، وأخفق الماديون اخفاقاً نهائياً ، وعلم ان كل كائن حي إنما يتولد من كائن حي آخر أو بانتقال النطفة بالتلقيح .

إذا كانت نظرية التولد الذاتي صحيحة وأن التفاعل الكيميائي وأشعة الشمس وذرات ألفا و كاما وأمواج كاسميك وما فوق البنفسجي وآزوت وبخار الماء وغيرها تكفي لحدوث الحياة على وجه الأرض دون خالق للحياة والحيوية لزم أن نرى رأس فرد مثلاً يتشكل في القفار والصحارى بصورة تدريجية ثم تتشكل له ساق فأطراف وهكذا . . .

فعلم من كل ذلك أن ليس للبيئة أن تخلق كائناً حياً وان الحيوية شئ عقد جاء من الخارج وليس بأمر مادي بحت ، وان الله تبارك و تعالى هو الذى خلق الكائنات الحية وأعطاهما نفساً وروحاً بقدرته ولا يمكن إدخال النفس والروح فى المعادلات الكيميائية أو التحليلات الرياضية ، « ويسألونك عن الروح، قل الروح من أمر ربي وما اوتيتم من العلم إلا قليلا » .

وزيادة فى التوضيح نقول : اننا لو ملأنا حوضاً كبيراً بالماء و اتخذنا الاحتياطات اللازمة لعدم دخول بويضات السمك أو الضفدع فيه، فلا نشاهد، مهما انتظرنا سمكة أو ضفدعاً فى ذلك الحوض وان طالت الأعوام ، مع أن الشمس على ما يتعقده الماديون ! (أنها أساس الحياة وموجدتها) تعمل عملها وترسل أشعتها، ولكنها غير خالقة للحياة ، بل الشمس عامل من عوامل النمو وإستمرار الحياة على هذا الترتيب الذى نراه، ان الماديين هذه الطبقة الجامدة الجاحدة وجود الخالق يحاولون أن يجعلوا العوامل الطبيعية المادية مبدعاً وسبباً للحيوية والحياة ، الا أن العلم

يخالفهم في طيشهم وهذيانهم وضلالهم وهم ينسبون (ومع الاسف) نظرياتهم الفاسدة! الى العلم، والعلم من ذلك براء.

وكم من أشياء ينسبها هؤلاء إلى العلم ويدعون أنها نتيجة درس وتمحيص علمي والعلم بعيد عنها كل البعد، « انها لاتعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور » ويراد بها النفوس، وما يقال عن تبديل الطاقة بالمادة (Materialisiton) إنما هو في النواحي المادية فحسب، ان الطاقات المادية : الكهربائية أو الحرارية أو الحركية، وغيرها تتكدر فتشكل مادة، وهذا لايعنى أن هذه الطاقات المشعة مثلاً من الاورانيوم أو الراديوم تتكدر فتولد حيوية وروحا و نفساً، وقد ثبت في الفلسفة أن الخلية : (Cellule) انما تتولد من خلية حية أخرى اذن ثبت أن الروح من أمره تعالى : « قل الروح من أمر ربي »، يستنتج مما تقدم ان المادة لاعقل لها كي ترتب وتنظم ولامنطق لها لتفكر في مستقبل الأشياء وما تحتاجه .

وما أعظم قوله تعالى حين يقول : « والله أخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون ، ألم يروا إلى الطير مسخرات في جوا السماء، وما يمسكهن إلا الله ، ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون »

وما القمر الصناعي إلا نتيجة فكر أودعه الله في بعض عباده ومواد وعناصر أو دعها الله في أرضه وتوالى أيادي كثيرة من العلماء منذ ٤٠٠ سنة قبل الميلاد إلى يومنا هذا، وهل قو بل هذا الفوز والاكتشاف بالشكر ؟ « وقليل من عبادي الشكور » .

ولقد قالوا : ان المثل العليا تابعة إلى ما يحدث من نظم إقتصادية وكذا الحياة الاجتماعية نتيجة من نتائج الوضع الاقتصادي ، و هكذا تسافلت البشرية نفسياً من جراء تركها ما أمر الله به على لسان أنبيائه عليه السلام حتى صارت لاتؤمن إلا

بالمادة وما يحقق شهواتها ، فأمت فلسفتها فلسفة بهيمية : فلسفتها أن تقول : « لا تهمنى أخلاق فلان وإنما تهمنى أعماله » ، حتى أمت تعتقد أن هنا لك تنافياً بين ركوب الطائرة أو الاستمتاع إلى المذباح أو النظر إلى التلفزيون ، و بين السمو بالنفس إلى أعلى مراتب الكمال حسب ما رسمه الله لنا في القرآن الكريم . حتى أمت أمريكا بلد الحرية الشخصية المطلقة ! والبلد الذى نادت بفصل الفضائل والأخلاق عن الحياة العملية تفصل ٣٣ موظفاً في وزارة خارجيتها لاصابتهم بالشذوذ الجنسي ! لأن هؤلاء لا يمكن إئتمانهم على اسرار الدولة !

حتى امسى الولد الثرى لا ينفق على أبويه العاجزين ! حتى أن جلسة من جلسات الكونكرس (Congress) الأمريكى تتعطل ، لان امرأة كانت تسكن فى عمارة مواجهة للمجلس وقفت فى شرفتها عارية تماماً لا يستر جسدها شيء ، فينشغل الأعضاء بفتنتها الشيطانية وتتعطل أعمال الدولة ، يرثما يبعث رئيس المجلس يرجو ، السيدة الفاضلة ! تدخل غرفتها او تكتسى شيئاً ، ليتسنى للمجلس أن ينظر فى سياسة العالم .

حتى تأتى فتاة أمريكية إلى باريس فتتزع ثيابها كاملة وتضعها فى حقيبة لها يدوية وتمشى وهى عارية فى شوارع بارميس لترى الناس الدرجة التى وصلت إليها أمريكا فى الحرية والتقدم الخلقى !

كل ذلك من جراء هذا الاختلاط البرىء ! والانتهاى الى فساد وفساد فى الارض ، « ولوانبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن بل أتيناهم بذكرهم ، فهم عن ذكرهم معرضون » .

فطوبى لنفوس اتبعت الحق والواقع و ترفعت عن أدراان المادة العمياء والملذات المميتة للنفوس و استجابت لله و للرسول لما فيه حياتها و سعادتها فى الدارين :

« يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم ، واعلموا

أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنكم إليه تحشرون ، (الانفال : ٢٤).

تكاد لاتجد فيلسوفاً : درس الرياضيات العالية أو الفيزياء الرياضية العالية أو الفلك العالي وتوغل فيها ، ملحداً ينكر وجود الخالق و (بركسون) و (أنيشتين) و (كاميل فلامريون) وأمثالهم موحدون .

و ذلك لانه عند ما يرى احدهم ان جميع أجزاء الكون مرتبطة بعضها ببعض بد سائر رياضية متقنة ، و أن الرياضيات مفتاح فهم ظواهر الطبيعة ، عند ذلك يعلم أنه لابد من عاقل قد ربط أجزاء الكون بعضها ببعض ، و أن هذا العاقل الجبار هو الله تعالى : واهب الوجود ومرتب أجزاء هذا الوجود ترتيباً محكماً بقوانين رياضية رصينة لم يصل العلم الحديث إلا إلى جزء ضئيل وضئيل منها جداً . لذلك كان يحاول (أنيشتين) أن يستنبط من معادلة المجال المتواصل وحدها عموم الفيزياء بما فيها عالم الذرات والخصائص الكمومية (Quantiques) وكان يقول : « لولا الاعتقاد الجازم بالنظام الباطن الذي يسود عالمنا لما قامت للعلم قائمة ، فهذا الاعتقاد هو الدافع الرئيسى لكل إكتشاف علمى وسيبقى كذلك إلى الابد » ، وهو القائل : « ما من شك ان كل بحث علمى عميق يقوم على عقيدة تشبه الشعور الدينى : مؤداه أن العالم مؤسس على العقل ومن الممكن تفهمه » .

لكن الفلاسفة ! الذين رسبوا كثيراً فى الرياضيات فى تحصيلهم الابتدائى والثانوى وقرأوا من الرياضيات العالية لعدم فهمهم لها ، وانما صاروا يذكرون إصطلاحات منها فى كتبهم ! أخذوا يصدرن أحكاماً جزافاً عن الكون دون إرجاعها إلى أصول ثابتة رياضية و مبادئ عقلية عميقة و سموا اعتباراً نظرياتهم الفاسدة بل أهواءهم فلسفة ! وجأوا باصطلاحات جديدة لا يؤيدها العلم ، فخدعوا العوام والسذج من الناس .

ان هؤلاء الذين لا يقبلون نقاشاً لهذيانهم : صاروا يأخذون الفلسفة من وسطها ويبد واحد - ان هؤلاء ، بنفوسهم الملوثة وصفاتهم الذميمة و ما يترشح

من هائين ، شوشوا على الناس الحقائق الفطرية الحققة وأفسدوا على ثلة من عباد الله عقائدهم بالمبدأ الاعلى ، انهم اخفقوا فى النمو و كسب الشهرة والصيت فى الاوساط العلمية ، فعمدوا إلى تزويج الزينغ والالحاد و ما يترشح من نفوسهم المتسافلة بـ « و كل اناء ناضح بما فيه » .



﴿الانسان الاول ونسله﴾

قال الله تعالى : « وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه من روحه » السجدة : ٧ - ٩)
ومن البديهي : انه يمتنع القول بوجود حوادث لأول لها ، فيجب أن تنتهي الحوادث إلى شيء هو أول الحوادث ، فكذلك حدوث الانسان لابد وأن ينتهي الناس إلى إنسان ، هو أول الانسان أو أول الناس ، وإذا كان كذلك فلا جرم يكون الانسان الاول غير مخلوق من الأبوين كما قال تعالى : « وبدأ خلق الانسان من طين » .

فعلى هذا فهذا الانسان هو أول الانسان وهو آدم عليه السلام وسمى بشراً كما قال الله تعالى : « إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشراً من طين » ص : ٧٠) قيل : سمي بشراً لأن الله تعالى باشر خلقه بيديه وقال : « ثم سواه ونفخ فيه من روحه » . ولا يخفى ان الانسان : هو اسم جنس قد يطلق في القرآن الكريم على الذكر والأنثى ، وعلى الواحد والجمع ، وقد يطلق على آدم عليه السلام ، وسيأتي البحث في حقيقته في سورة الانسان تفصيلاً إن شاء الله تعالى فانتظر .

وان الايات القرآنية تصرح بان هذا النسل الموجودين الحاضرين اليوم - ونحن منهم - ينتهون بالتناسل إلى الانسان الاول وهو آدم عليه السلام من غير مثال يسبق إليه ، وهذا من ضروريات القرآن الكريم - ولا يرتاب فيه إلا من لا يرى بين نفسه وبين القردة فرقاً كلامارك اليهودي و تلميذه داروين ، وتبعهما أغبياء

سفلة ، وبيغاء جهلة ، فافتخروا بان يكونوا من سلالة القرود ، ونحن لانرى لهم شأنًا أكثر مما نرى للقرود من الشأن ، فانهم في زمرة القرود ، فهم وشأنها - و تشهد بان سنة الله تعالى في بقاء هذا النسل أن يتسبب إليه بالنطفة لكنه أظهره حينما أظهره بخلقه من تراب ، وان آدم خلق من تراب وان الناس بنوه .

قال الله تعالى : « يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من

الجنة » (الاعراف : ٢٧)

وقال : « وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس قال ءأسجد لمن خلقت طيناً قال أرايتك هذا الذي كرمت على لئن أخرتنى إلى يوم القيامة لا تحتكن ذريته إلا قليلاً » (الاسراء : ٦١ - ٦٢) وقد سئل بعض هؤلاء البيغاء والسفلة الجاهلاء الذي كان يظهر التقس خدعة وقد ظهر انه كان يترك الدنيا للدنيا في زماننا هذا : هل الانبياء والائمة المعصومون صلوات الله عليهم أجمعين من نسل القرودة ؟ فهو لا يجيب عن ذلك إلا السكوت .

و قد خلقت زوجة آدم عليه السلام المسماة بحواء من زوجها ، وأما كيفية ذلك فالبحث في محله .

قال الله تعالى : « يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة و خلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً » (النساء : ١)

فظهر الايات الكريمة وما في معناها في إنقطاع سلسلة التوالد والتناسل ، وإنتهاءها إلى آدم عليه السلام الشخصى وهو متكون من الارض من غير أب ولا أم مما لا ينبغي أن يرتاب فيه من له أقل فهم في القرآن الكريم فضلاً عن المفسر الخبير المتمهد المهتدى بهداه .

ومن تلجج في ذلك ، فللمؤمنين أن يشكوا في إيمانه ، وإن ادعى الإيمان وأظهر التقس وتزهد أو في نطقه ، حيث ان المؤمن لا يقدم نظرية اليهود العنيد المطرودة على صريح الوحي السماوى الخالد .

ويظهر من الآيات الكريمة انه تمت خلقة آدم عليه السلام بتكوين إلهي آنى من غير مهل فتبدل الجسد المصنوع من تراب - على مراحل - من طين و صلصال وحمأ وفخار - بدنأ عادياً ذاروح إنسانى .

قال الله تعالى : « ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » (آل عمران: ٥٩) فان الآية نزلت جواباً عن احتجاج النصارى على نبوة عيسى بانه ولد من غير أب بشرى ، ولولد إلا بوالد فأبوه هو الله سبحانه فرد في الآية بما محصله أن صفته كصفة آدم حيث خلقه الله من أديم الارض بغير والد يولده ، فلم لا يقولون : بأن آدم ابن الله ؟ !

ولو كان المراد بخلقه من تراب إنتهاء خلقته كسائر المتكويين من النطف إلى الارض كان المعنى أن صفة عيسى ، ولأب له كمثل آدم حيث تنتهى خلقته كسائر الناس إلى الارض ، ومن المعلوم أن لخصوصية لآدم على هذا المعنى حتى يؤخذ ويقاس إليه عيسى ، فيفسد معنى الآية فى نفسه ، ومن حيث الاحتجاج به على النصارى ، وبهذا يظهر دلالة جميع الآيات الكريمة الدالة على خلق آدم من تراب إلى أن صار بدنأ عادياً ذاروح إنسانى .

وقد توهم بعض المتوهمين : إن إختلاف الالوان فى أفراد الانسان وعمدتها البياض كسكان النقاط المعتدلة من آسيا واوربا ، والسواد كالافريقية الجنوبية ، والصفرة كالصينية واليابانية ، والحمرة كالامريكية يقضى بانتهاء النسل فى كل لون إلى غير ما ينتهى إليه نسل اللون الآخر ، لما فى إختلاف الالوان من إختلاف الدماء ، وعلى هذا فالمبادئ الاول لمجموع الأفراد لا ينقصون من أربعة أزواج للالوان الاربعة وربما يستدل على ذلك بان قارة أمريكا إنكشفت ، ولها أهل وهم منقطعون عن الانسان القاطن فى نصف الكرة الشرقى بالبعد الشاسع الذى بينهما إنقطاعاً لا يرجى ، ولا يحتمل معه أن النسولين يتصلان بانتهائهما إلى أب واحد وام واحدة . والدليلان - كما ترى - مدفوعان :

أما مسألة إختلاف الدماء باختلاف الألوان، فمدفوع بجميع الآيات الدالة على إنتهاء النسل الحاضر إلى آدم وزوجه بعينهما لا بنوعهما على ما توهم بعض ، فان المراد بآدم فيها شخص واحد إنسانى خلق منه قوجه ، و ان تباين الاصناف الاربعة من الانسان : البيض والسود والحمرة والصفرة ، وكون كل من هذه الاصناف نوعاً برأسه ينتهى إلى زوج غير ما ينتهى إليه الآخر أو كون قارات الارض منفصلاً بعضها عن بعض انفصلاً أبدياً غير مسبوق بالعدم ، وقد ظهر بطلان تلك الفرضيات اليوم بطلاناً كاد يلحقها بالبدييات .

فمن الضرورة القرآنية : ان هذا النسل الجارى بالمنطفة ينتهى إلى آدم و زوجته ، وان آدم عليه السلام خلق من تراب ، من غير اتصال بأخرى مماثلة او يجانسه ، و إنما حدث حدوثاً و خلقت منه زوجته .



﴿ كلام في كيفية بدء النسل ﴾

قال الله تعالى : « ثم جعل نسله من سلاله من ماء مهين » السجدة : ٨ .
 و قد ورد في المقام روايات كثيرة تشير إلى نبذة منها :
في العلل : باسناده عن زرارة قال : سئل أبو عبد الله عليه السلام كيف بدء النسل
 من ذرية آدم عليه السلام ، فان عندنا اناس يقولون : ان الله تبارك و تعالى أوحى الى
 آدم عليه السلام أن يزوج بناته من بنيهِ ، وان هذا الخلق كله أصله من الاخوة والاخوات ؟
 قال أبو عبد الله عليه السلام : سبحان الله و تعالى عن ذلك علواً كبيراً ، يقول من يقول
 هذا ان الله عز وجل جعل أصل صفوة خلقه و أحبائه و أنبيائه و رسله و حججه ،
 والمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات من حرام ، ولم يكن له من القدرة
 ما يخلقهم من الحلال .

وقد أخذ ميثاقهم على الحلال والطهر الطاهر الطيب ، والله لقد نبأت ان
 بعض البهائم تنكرت له اخته ، فلما نزا عليها و نزل كشف له عنها و علم انها
 اخته أخرج عزموله ثم قبض عليه بأسنانه ثم قلعه ثم خر ميتاً .

قال زرارة : ثم سئل عليه السلام عن خلق حواء ، وقيل له : ان اناساً عندنا يقولون :
 ان الله عز وجل خلق حواء من ضلع آدم الأيسر الاقصى ؟ قال : سبحان الله و تعالى
 عن ذلك علواً كبيراً ، أيقول : من يقول : هذا ان الله تبارك و تعالى لم يكن له
 من القدرة ما يخلق لآدم زوجته من غير ضلعه ، وجعل لمتكلم من أهل التشنيع
 سبيلاً إلى الكلام ، يقول : ان آدم كان ينكح بعضه بعضاً إذا كانت من ضلعه ما

لهؤلاء حكم الله بيننا و بينهم .

ثم قال : ان الله تبارك و تعالى لما خلق آدم من الطين ، و أمر الملائكة فسجدوا له ألقى عليه السبات ثم إبتدع له خلقاً ، ثم جعلها فى موضع النقرة التى بين وركيه ، وذلك لكى تكون المرأة تبعاً للرجل ، فأقبلت تتحرك فانتبه لتحركها ، فلما إنتبه نوديت أن تنحى عنه ، فلما نظر اليها نظر إلى خلق حسن تشبه صورته غير أنها انشئ فكلمها فكلمته بلغته ، فقال لها من أنت ؟ فقالت : خلق خلقنى الله كما ترى ، فقال آدم عند ذلك :

يا رب من هذا الخلق الحسن الذى قد آتسنى قربه ، والنظر إليه ؟ فقال الله : هذه أمتى حواء أفتحب أن تكون معك ، فتونسك و تحدثك وتأتمر لامرك ؟ قال : نعم يا رب و لك بذلك الحمد والشكر ما بقيت ، فقال الله تبارك و تعالى : فاخطبها إلى فانها امتى ، وقد تصلح أيضاً للشهوة ، و ألقى الله عليه الشهوة ، و قد علمه قبل ذلك المعرفة ، فقال : يا رب فانى أخطبها إليك فما رضاك لذلك ؟ فقال رضائى ان تعلمها معالم دينى ، فقال ذلك لك يا رب إن شئت ذلك ، قال : قد شئت ذلك ، و قد زوجتكها فضمها إليك ، فقال :

أقبلى ، فقالت : بل أنت فاقبل إلى ، فأمر الله عز وجل آدم أن يقوم إليها فقام ، و لولا ذلك لكان النساء يذهبن إلى الرجال حتى خطبن على أنفسهن ، فهذه قصة حواء صلوات الله عليها .

وفيه : باسناده عن يزيد بن سلام انه سأل رسول الله ﷺ فقال : فاخبرنى عن آدم لم سمى آدم ؟ قال : لانه خلق من طين الارض و أديمها ، قال : فأدم خلق من طين كله أو طين واحد ، قال : بل من الطين كله ، و لو خلق من طين واحد لما عرف الناس بعضهم بعضاً ، وكانوا على صورة واحدة ، قال : فلهم فى الدنيا مثل ؟ قال : التراب فيه أبيض ، و فيه أخضر ، و فيه أتر ، و فيه أغبر ، و فيه أحمر ، و فيه أزرق ، و فيه عذب ، و فيه ملح ، و فيه خشن ، و فيه لين ، و فيه أصهب

فلذلك صار الناس فيهم لين ، و فيهم خشن ، وفيهم أبيض ، و فيهم أصفر ، وأحمر و أصهب و أسود على ألوان التراب ، قال :

فأخبرني عن آدم خلق من حواء أم خلقت حواء من آدم ؟ قال : بل حواء خلقت من آدم ، ولو كان آدم خلق من حواء لكان الطلاق بيد النساء ، ولم يكن بيد الرجال ، قال : فمن كله خلقت أم من بعضه ؟ قال : بل من بعضه ، ولو خلقت من كله لجاز القصاص في النساء كما يجوز في الرجال ، قال : فمن ظاهره أو باطنه ؟ قال : بل من باطنه ، ولو خلقت من ظاهره لانكشف النساء كما ينكشف الرجال فلذلك صارت النساء مستترات ، قال : فمن يمينه أو شماله ، قال : بل من شماله ، و لو خلقت من يمينه لكان للأنثى كحظ الذكر من الميراث ، فلذلك صار للأنثى سهم و للذكر سهمان ، و شهادة إمرأتين مثل شهادة رجل واحد ، قال : فمن أين خلقت ؟ قال : من الطينة التي فضلت من ضلعه الأيسر .

أقول: ومن له دراية لا يرى تنافياً بين هذه الرواية وما قبلها فتأمل جيداً .
وفيه : باسناده عن محمد الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ان القبضة التي قبضها الله تعالى من الطين الذي خلق منه آدم ارسل إليها جبرئيل أن يقبضها ، فقالت الارض : أعوذ بالله أن تأخذ مني شيئاً ، فرجع إلى ربه ، فقال : يارب تعوذت بك مني ، فأرسل إليها إسرافيل ، فقالت : مثل ذلك ، فأرسل إليها ميكائيل ، فقالت : مثل ذلك ، فأرسل إليها ملك الموت ، فتعوذت بالله منه أن يأخذ منها شيئاً ، فقال ملك الموت : و أنا اعوذ بالله أن أرجع إليه حتى اقبض منك قال : و إنما سمى آدم آدم لانه خلق من أديم الارض .

﴿ نظرية داروين و أذنبه ﴾

و قد اتخذ «لامارك» اليهودى المشاحن طريقاً لرفع شئار كينونة اليهود الجحود قردة بسبب كفرهم وعصيانهم ، و بغيهم وطغيانهم على ما جاء فى القرآن الكريم: « ولقد علمتم الذين اعتقدوا منكم فى السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين فجعلناها نكالاً لما بين يديها و ما خلفها و موعظة للمتقين » البقرة : ٦٥) .
و قال : « قل هل انبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله و غضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير و عبد الطاغوت اولئك شر مكاناً و أضلّ عن سواء السبيل » المائدة : ٦٠) .

وقال: «فلما عتوا عن ما نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردة خاسئين» الاعراف: (١٦٦) فقال لامارك : ان آدم هو فرد من نوع الانسان تولى من نوع آخر كالقردة على طريق تطور الانواع وظهور الاكمل من الكامل، والكامل من الناقص وهكذا... ولقنه دارويناً و هو من تلميذه، فأظهره داروين و أذنبه بصورة نظرية علمية لتحميل ما اتخذته لامارك على الناس، تحميقهم لرفع ذلك الشئار عن اليهود والشحناء .
و قد جاؤا بصور مختلفة متلونة فمنها : ان الانواع تسلسلت من الخلية الواحدة إلى الانسان فى أطوار متوالية ، و ان هناك حلقات نشوء و إرتقاء متصلة تجعل أصل الانسان المباشر حيواناً فوق القردة العليا ، و دون الانسان ...
أقول: و فساد هذه النظرية المخمئة ظاهر فى هذه النقطة ، و ان كشف عوامل الوراثة التى لا يعرفها الداروين ولا «لامارك» تجعل هذا التطور من نوع

إلى نوع ضرباً من المستحيل إذ هناك عوامل وراثية كامنة في خلية كل نوع ، تحتفظ له بخصائص نوعه ، و تحتم أن يظل في دائرة النوع الذي نشأ منه ، ولا يخرج قط من نوعه ، ولا يتطور إلى نوع جديد .
فإن القط أصله قط ، و سيظل قطعاً على توالي القرون ، و كذلك الفأرة والفرس والهرّة والكلب ، والثور والفرس ، والقرد والغنم والانسان . . . و كل ما يمكن أن يقع حسب نظريات الوراثة هو الارتقاء في حدود النوع نفسه ، و دائرة نوع نفسه من دون الانتقال إلى نوع آخر ، فالانسان في مدار نوعه الانساني محفوظ ، و ان ارتقى ما ارتقى أو انحط ما انحط ، و كذلك جميع أنواع الحيوان والنبات والجماد . . .

مع أن الانواع ليست في طولها ، و إنما كل نوع في عرض نوع آخر ، كما ان الاجناس في طولها بأن كل جنس في طول جنس آخر .
ومنها : ان آدم هو فرد من الانسان كامل بالكمال الفكري تولد من زوج من الانسان غير المجهز بجهاز التعقل ، فكان مبدء لظهور النوع الانساني المجهز بالتعقل القابل للتكيف و إنفصاله من النوع غير المجهز بذلك فالبشر الموجودون اليوم نوع كامل من الانسان ينتهي أفرادهم إلى الانسان الاول الكامل الذي يسمّى بآدم و ينشعب هذا النوع الكامل بالتولد تطوراً من نوع آخر من الانسان ناقص فاقد للتعقل ، وهو يسير الفهري في أنواع حيوانية مترتبة حتى ينتهي إلى أبسط الحيوان تجهيزاً و أنقصها كمالاً .

وهذا مدفوع بقوله تعالى : « ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون ، آل عمران : ٥٩) .

وقوله تعالى : « قال يا إبليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي أستكبرت أم كنت من العالين قال أنا خير منه خلقتني من نار و خلقته من طين ، ص ٧٥-٧٦) .
ومنها : ان « برنا » تعصب لمذهب داروين من بعده ، وقال : ان هذه العوالم

ليس لها موجد ، وإنما وجدت صدفة ، وبأمور أربعة : وهي تطور الحياة ، والوراثة ، و تنازع البقاء ، و كون الأقوى يميت الأضعف . و ذلك لان داروين بنى مذهبه السخيف على اصول أربعة :

الاول : ان الحياة ذات أطوار ، و تغيرات بها ترتقى من حال إلى حال .

الثاني : ان هذه التطورات تنتقل بالوراثة إلى النسل .

الثالث : ان الاحياء جميعها بينها تنازع فى البقاء .

الرابع : ان ما كان أتم وجوداً ، و أقوى و أكمل ، فهو الأصلح للبقاء ،

و أما الأضعف فانه محكوم عليه بالفناء ، فالحيوان والنبات والانسان كلها سلسلة واحدة أعلاها مشتق من أدناها بالارتقاء ، ومن ذلك ان الانسان مشتق من القرد ، و هو أعلى الحيوانات بمقتضى هذه القواعد ، و لما كان الاكمل هو الباقي ظهر الشره والطمع ... فأنشئت فى اوربا المهلكات الحربية ...

ومنها : ان أذناب داروين صاروا أشد حرارة من صاحبها فقالوا : ان الارض - و هى أحد الكواكب السيارة - قطعة من الشمس مشتقة منها ، و قد كانت فى حال الاشتعال والذوبان ، ثم أخذت فى التبريد من تسلط عوامل البرودة وكانت تنزل عليها أمطار غزيرة ، ونجى عليها السيول ، و تتكون فيها البحار ثم حدثت تراكيب مائية و أرضية ، فحدثت النباتات المائية ، ثم حدثت بتكامل النبات ، وإشتمالها على جراثيم الحياة السمك ، وسائر الحيوان المائى ثم السمك الطائر ذو الحياتين ثم الحيوان البرى ثم الانسان كل ذلك بتكامل عارض للتركيب الارضى الموجود فى المرتبة السابقة يتحول به التركيب فى صورته إلى المرتبة اللاحقة ، فالنبات ثم الحيوان المائى ثم الحيوان ذو الحياتين ثم الحيوان البرى ثم الانسان على هذا الترتيب .

قال الله تعالى فى هؤلاء السفلة وعبيد الشهوة فى طوال الاعصار ... » و قالوا

ما هى إلا حياتنا الدنيا نموت و نحى و ما يهلكنا إلا الدهر ومالهم بذلك من

علم إنهم إلا يظنون ، الجائية : ٢٤)

فلامارك وتلميذه داروين استاذ السفهاء الجهلة ، وقائد السفلة المردة يرون لهم أباً أزلياً كان هو في بعض الازمان قرده ، وكان قبل ذلك كيبساً هلامياً أو مخاطاً ، وانه كان نقيعاً في الماء لاصفاً بصخره وما زال يتدرج في سلم النشو والارتقاء ، والتطور والتقلب في أيدي العوامل الفعالة في الكون حتى بلغ إلى طوره اليوم .
وهم يقولون : ان نشأ العالم كله جماده وحيته كان من بخار الفضاء ، ومن نتيجة الجواهر الفردة ، ودقائق المادة الجارية على نواميس معينة ، ومن تلك الجواهر تر كّب سديم العوالم ، وان تلك التفاعل من الحركة الاضطرابية ، وتضاد الدفع والجذب ، وان تلك المادة والحركة هما الأزليتان الفعالتان في نواميس الكون وظواهر الوجود .

كل ذلك بأساطلحات بارقة و كلمات خادعة كلها أوهام في أوهام ، و بملتويات معقدة وظلمات مشتبهة . . .

وقد اتبع تلك المضلات عدة أخرى من السفهاء الجهلة وهم في الواقع أذنان مبتورة من أذنان من غير أن يشعروا علل ظهور هذا التلبس ، واعتقدوا بها مع أن هؤلاء الأذنان الأولين رفعوا أيديهم عن تلك الموهومات الموسوسة المدسوسة الموضوعة ، وقد كان الآخرون من البيغاء السفلة يفتخرون بكونهم من سلالة القرد وحتى كان بعضهم يروج تلك الموضوعات في بعض الحوزات العلمية المقدسة ، في أيامنا هذا ، وقد كنا نحاور ، مراراً في ذلك الموضوع سنة ١٣٩٨ هـ في حوزة قم المشرفة ، و كنا نستدل بصراح من الايات القرآنية ، والروايات الصحيحة الواردة في خلق آدم عليه السلام وهو ينكرها بكلمة واحدة وهي «لا» ويقول : ما قاله داروين : انه عقيدتي و مبنائي ، ولا يستطيع أحد أن يصرفني عن عقيدتي ومبنائي وإذا سئله : هل الانبياء والائمة المعصومون صلوات الله عليهم أجمعين من نسل القرده ؟ كان يسكت ولا يتكلم كأنه صم بكم عمى خذله الله تعالى واليهود الجحود هذا .

وقد قال علماء التشريح وأكابر الجيولوجيا :

« ليس للارتقاء من ركن عملي ، وان الانسان خلق في الاصل إنساناً بالادلة الصحيحة ، ولم يكن يوماً ما فرداً ولا سلالة قردة ، ولادليل على إستحالة نوع من الحيوان إلى غيره ، وإنما تلك المقالات مضلات ماشمت رائحة من العلم ، ولا استظلت شبحاً من الادلة والبراهين ، وإنما هي أو حال منتنة و محال متعفنة... ولو كان الكامل من الحيوان منشعباً من الناقص بالتولد والاتصال النسبي ، فلم لم يعثر هذا الفحص والبحث على طول زعمانه على فرد نوع كامل متولد من فرد نوع آخر ، على أن يقف على نفس التولد دون الفرد والفرد ، وما وجد منها شاهداً على التغير التدريجي ، فانما هو تغير في نوع واحد بالانتقال من صفة لها إلى صفة اخرى لا يخرج بذلك عن نوعيته والمدعى خلاف ذلك ؟

وما يتسلم عند أبناء الانسان الأصيل : ان نشأة الحياة ذات مراتب مختلفة بالكمال والنقص والشرف والخسة ، وأعلى مراتبها الحياة الانسانية ثم ما يليها ثم الامثل فالامثل من غير طريق تبدل كل نوع مما يجاوره من النوع الاكمل ،

و من غير مرأى ان تبدل الانواع بالتطور اختلق لرفع الشنار عن اليهود الشحناء الذين من دأبهم أن يختلفوا لذلك ما يسمونه فرضية حدسية ثم يلقونها بريق الافكار بصورة فرضية علمية ، وهم يتلقونها بالقبول إلى أن يبتنوا عليها العلوم الاخرى ، ويفتخروا أن يكونوا من سلالة القردة ...

يا حسرة على شريف نسب أضاءوه ، و رفيع أصل وضعوه ، فجعلوا بينهم وبين القردة نسباً ، وألفوا بين الخنزير والكلاب والشمبازي واخوتها وبينهم رحماً أو اصر قربي ، ووشايح أرحام ، مع أخس الوحوش ، وأسفل الهوام أخسابها من نفوس سافلة ، وأبخس فيها من همم ساقطة ، أسفت أن لا تشارك البهائم في إنتكاس رؤوسها ، ومحدودية شعورها ونفوسها ، فالحقت آباءها بتلك السلايل ، وتقربت إليها بأخس الوسائل ، نعم و ماهي لولا الاشكال والصور منها يبعيد جعلوا أنفسهم

اخوان الخنازير وأبناء القردة وسلالة الشمبازى .
ومن الأسف ان بعض هؤلاء الببغاء السفلة الذين تلقوا تلك المضلات ،
يدّعى العلم الدينى وهو أشد كفراً من لامارك اليهودى المشاحن ، ويدّعى التفسير
وهو ينكر نازل القرآن الكريم بالمآل ، ويطعن على مهبط الوحى و أهل بيته
المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين .

كيف من له علم وهو لا يدري كيف وجد ؟ ومن أين ؟ ومن أبوه ؟ كيف وهو
ينكر حقيقته وشرفه وكرامته على غيره فى أصل وجوده ! وجدير لمن يعتقد بتلك
المضلات وهى مبناه أن يقول لأبيه القريب والبعيد : القرد وهو ابنه لا الانسان .
ودع أيها القارىء الشريف أصيل ! النسب ميدان القردة وخله لأهله ،
فكل احد - هو أعرف باصله ، ولا يسوغ إقراره إلا عليه .

تمت سورة السجدة والحمد لله فى الاولى والاخرة
وصلّى الله على محمد وأهل بيته خير البرية

فهرس ما جاء فى تفسير سورة لقمان

يدور البحث حولها على فصلين :

الاول : و فيها ثمان عشرة بصيرة :

رقم الصفحة		
٦	فضل السورة و خواصها	الاولى
٨	غرض السورة	الثانية
١٠	حول النزول	الثالثة
١٥	القراءة و وجهها	الرابعة
١٧	الوقف والوصل و وجههما	الخامسة
١٩	حول اللغة	السادسة
٣٢	بحث نحوى	السابعة
٥٣	بحث بيانى	الثامنة
٨٧	إعجاز السورة	التاسعة
٨٩	حول التكرار	العاشرة

رقم الصفحة		
٩٤	حول التناسب	الحادية عشر
١٠٠	كلام فى الناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه	الثانية عشر
١٠١	تحقيق فى الاقوال و بيان المختار منها	الثالثة عشر
١٢٥	تفسير القرآن بالقرآن و بيان التأويل	الرابعة عشر
١٧٢	ذكر جملة المعانى	الخامسة عشر
١٨٠	بحث روائى	السادسة عشر
١٩٩	بحث فقهى	السابعة عشر
٢٠١	بحث مذهبى	الثامنة عشر

الفصل الثاني : في مواضع الحكم القرآنية والمعارف الاسلامية

المبحوث عنها في سورة لقمان و فيها بصيرتان :

البصيرة الاولى : و فيها أربعة عشر أمراً :

رقم الصفحة		
٢٠٤	بحث تاريخي في لقمان و ترجمته	الاول
٢٠٧	بحث روائي: علمي وأخلاقي وإجتماعي في حكمة لقمان	الثاني
٢١٣	كلام في قصص لقمان	الثالث
٢١٦	تحقيق روائي و اخلاقي في مواعظ لقمان	الرابع
٢٢٣	بحث روائي في وصايا لقمان	الخامس
٢٢٦	كلام في ابن لقمان	السادس
٢٣٠	تحقيق في حقيقة الوعظ	السابع
٢٣٣	بحث روائي في الموعظة والاتعاظ	الثامن
٢٣٨	تحقيق روائي في مواعظ النبي الكريم ﷺ	التاسع
٢٤٢	بحث روائي في مواعظ الامام أمير المؤمنين علي عليه السلام	العاشر
٢٤٩	موعظة الامام الصادق عليه السلام لأهل الحق	الحادي عشر
٢٦٣	موعظة الامام الحسين بن علي عليه السلام	الثاني عشر

رقم الصفحة		
٢٦٥	بهلول و مواظ	الثالث عشر
٢٦٨	كلمات قصار فى المواظ	الرابع عشر

البصيرة الثانية : و فيها امور ثلاثة :

رقم الصفحة		
٢٧١	أُئمتنا أهل بيت الوحى ﷺ هم العروة الوثقى	أحدها
٢٧٥	أُئمتنا أهل بيت الوحى ﷺ هم سفينة النجاة	ثانيها
	أُئمتنا أهل بيت الوحى ﷺ هم حبل الله المتين لا بد	ثالثها
٢٨١	من التمسك بهم	

فهرس ما جاء في تفسير سورة السجدة

يدور البحث حولها على فصلين :

الاول : و فيها ثمان عشرة بصيرة :

رقم الصفحة		
٢٩٠	فضل السودة و خواصها	الاولى
٢٩٢	غرض السودة	الثانية
٢٩٣	حول النزول	الثالثة
٣٠٠	القراءة و وجهها	الرابعة
٣٠١	الوقف والوصل و وجههما	الخامسة
٣٠٣	حول اللغة	السادسة
٣١٢	بحث نحوى	السابعة
٣٢٨	بحث بيانى	الثامنة
٣٦٤	إعجاز السودة	التاسعة
٣٦٦	حول التكرار	العاشرة

رقم الصفحة		
٣٦٩	حول التناسب	الحادية عشر
٣٧٥	كلام فى الناسخ والمنسوخ والمحكم والمتشابه	الثانية عشر
٣٧٩	تحقيق فى الاقوال و بيان المختار منها	الثالثة عشر
٤٠٣	تفسير القرآن بالقرآن و بيان التأويل	الرابعة عشر
٤٣٦	ذكر جملة المعانى	الخامسة عشر
٤٤٣	بحث روائى	السادسة عشر
٤٥٥	بحث فقهى	السابعة عشر
٤٥٧	بحث مذهبى	الثامنة عشر

الفصل الثاني : في مواضيع الحكم القرآنية والمعارف الاسلامية

المبحوث عنها في سورة السجدة و فيها

بصيرة واحدة : و فيها ثمانية امور :

رقم الصفحة		
٤٦٧	بحث عميق علمي قرآني حول الخلق	الاول
٤٧٣	تحقيق علمي : فلسفي و كلامي في الخلق والتوحيد	الثاني
٤٧٦	القرآن الكريم والتوحيد	الثالث
	بحث عميق علمي : طبيعي و قرآني و روائي في خلق	الرابع
٤٨٣	الانسان والتوحيد	
٤٨٩	هل هناك تولد ذاتي ؟	الخامس
٤٩٧	تحقيق علمي عميق في الانسان الاول و نسله	السادس
٥٠١	بحث روائي في كيفية بدء النسل الانساني	السابع
٥٠٤	كلام في نظرية داروين وأذنبه الأباترة من سلالة القرد	الثامن